

بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة أم القيوين

قسم الدراسات العليا

فرع الكتاب والسنة

هذه النسخة هي التي رقت عليها المناقشة  
وقام الطالب بتقديمها  
لجنة  
عبد الله بن عبد الله  
المناقشة  
في يوم  
نوال الدين عتر  
نوال الدين عتر

# تفسير آيات الأحكام

المسمى شافي العليل  
شرح الخمسمائة آية من التنزيل

للعامة فخر الدين عبد الله بن محمد بن القاسم النجدي

المتوفى عام ١٨٧٧ هـ

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه  
تحقيق ودراسة

إعداد

محمد بن صالح بن محمد العتيق

إشراف  
الدكتور عبد الله بن عبد الله

المجلد الأول

١٤٠٦ هـ



" بسم الله الرحمن الرحيم "

=====

(( " شكر وتقدير " ))

=====

أشكر الله ربى هو الذى به ثقتى ورجائى ، فأحمد ه حمدا يليق بجلاله ، وأشكره  
على فضله واحسانه ونعمائه وأعترف له بالشكر وأنا عبده اللائذ المستجير بعظمته  
وسلطانه الفقير الى جوده وكرمه واحسانه .

والحمد لله الذى أعظم علينا المنه بالاسلام ، والكتاب والسنة . ووفقنا بفضل  
للاتباع ، وعصمنا برحمته من الابتداء وأحمد ه والتوفيق للحمد من نعمه ، وأشكره والشكر  
كفيل بالمزيد من فضله وكرمه ، وأستغفره وأتوب اليه من الذنوب ، التى توجب زوال  
نعمه وحلول نقمه .

ثم اعترافا بالجميل : أشكر كل من أسدى الى مساعدة صغيرة أو كبيرة ، كثيرة  
أو قليلة ، وأعتبر ذلك من جوده وكرمه ، والاعتراف لأهل الفضل واجب .

ومن هؤلاء شيخى الفاضل ، الدكتور / عبد العال أحمد عبد العال ، الذى  
بذل معى كل جهده ووقته ، وجعل منزله مدرسة لطلابه قائما بالتصحيح والتعليم ،  
والارشاد على حساب صحته ، ووقت راحته ، ولم يكتف بالوقت الرسمى حيث ذلك  
لايكفى لانجاز ماكلف به من اشراف وارشاد ، ونصح ، وتصحيح ، وقد حبانى من  
ذلك بالوقت الطويل ، والجهد الكثير فجزاه الله عنى وعن اخوانى طلبه العلم  
كل خير وهو لا يريد ذلك الجزاء الا من الله تعالى .

كما أشكر القائمين برسالة العلم والتعليم فى جامعة أم القرى ، ومنهم معالى  
مدير جامعة أم القرى ، وجميع عمداء ورؤساء الأقسام والقائمين على المكتبات  
والبحوث ، وجميع الأخوان ، والزملاء حيث وجدت من الجميع أفضل التسهيلات لإخراج  
هذه الرسالة . والحمد لله .

الباحث

=====

=====

قسم التحقيق

# المجلد الأول :

وَيَبْتَدِئُ مِنَ المقدمة وَيَنْتَهِى

بِآخِرِ سورة الأعراف .



## بسم الله الرحمن الرحيم

### المقدمة

الحمد لله الذى نصب الكائنات على ربهيته ووحدانيته حججا ، وجعل الفوز لمن امتثل أمره ، ونفذ أحكامه ، ولم يبتغ عنها بدلا ، وشهد له بالوحدانية شهادة لم يبخ لها عوجا ، وجعل لمن لاذب به واتقاء من كل ضائقة مخرجا ، وأرسل رسله الى عبادہ نذرا ، وأنزل عليهم كتبه ليدعو عباده الى مافيه صلاحهم ، وفلاحهم فى الدنيا والآخرة وهو أعلم بمن اتقى كما قال تعالى : ( فمن يرد الله أن يهديه <sup>(١)</sup> يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ) و ( أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا ) ورفع لمن ائتم به فأحل حلاله وحرم حرامه وعمل بمحكمه ، وآمن بمتشابهه فى مراقب السعادة درجا ، ووضع قهره على من أعرض عنه ولم يجعل له ملاذا ولا مخرجا ، وجعله فى دركات الجحيم متولجا .

وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا سى له ، ولا كفؤ له ولا صاحبة ولا ولدا ، ولا ند له ولا شبيهها ، ولا يحصى أحد ثنا\* عليه بل هو كما أثنى على نفسه فوق ما يثنى عليه خلقه شهادة من أصبح قلبه بالايان بالله وأسمائه وصفاته مبهتجا .  
وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، وخيرته من خلقه وأمينه على وحيه ، ومبلغ وحيه الى عبادہ أرسله رحمة للعالمين ، وقدوة للعالمين ، ومحجة للسالكين وحجة على العباد أجمعين ، وهداية الى أقوم الطرق ، وأوضح السبل ، وجعل الذلة والصفار على من خالف أمره ، وابتغى غير هدايته .

أما بعد : فقد فضل الله سبحانه وتعالى الانسان بالعقل ليميز به بين الخير والشر ، ثم أمكنه من التصرف والاختيار فجعله أهلا للتكليف فأرسل اليه الرسل ، وشرع

(١) آية ١٢٥ من سورة الأنعام .

(٢) آية ١ من سورة الكهف .

له مافيه صلاحه ، وبين له طريق الخير ليسير فيه ، وطريق الشر ليعتد عنه ثم ختم تعالى رسالته الى أهل الأرض ببعثة سيد المرسلين ، وامام المتقين ، خير بـنى آدم أجمعين خاتم الأنبياء والمرسلين ، محمد بن عبد الله صلاة الله وسلامه عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين ، ومن اقتفى شرعه الى يوم الدين .

وأنزل الله سبحانه وتعالى على عبده ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم القرآن العظيم فيه خبر ما كان وما يكون الى أن يرث الله الأرض ومن عليها فيه الحل لكل مشكلة ، وفيه النظام لكل أمة لا يماثل نظام الخليقة الصادر عن العقول المخلوقة ، وفيه المنهج القويم الذى لا يحيد عنه الا هالك ، قال : الترمذى : حدثنا عبد بن حميد ، أخبرنا حسين بن على الجعفى ، أخبرنا حمزة الزيات عن أبى المختار الطائى عن ابن أخى الحارث الأعور عن الحارث الأعور ، قال : مررت فى المسجد فاذا الناس يخوضون فى الأحاديث ، فدخلت على على فقلت : يا أمير المؤمنين : ألا ترى الناس قد خاضوا فى الأحاديث ، قال : وقد فعلوها قلت نعم قال : أما انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ( ألا انها ستكون فتنة ) فقلت ما المخرج منها يا رسول الله قال : كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم ، هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ، ومن ابتغى الهدى فى غيره أضله الله ، وهو حبل الله المتين ، وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم ، هو الذى لا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسنة ، ولا يشبع منه العلماء ، ولا يخلق من كثرة الرد ، ولا تنقضى عجائبه ، هو الذى لم تنته الجن اذ سمعته حتى قالوا : ( انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى الى الرشـد (١) فآمنا به ولن نشرك بربنا أحد ) كما حكاه الله تعالى عنهم ، من قال به صدق ، ومن عمل به أجر ، ومن حكم به عدل ، ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم .

وكذا الرسول صلى الله عليه وسلم فانه المبين والمفسر لكتاب الله سبحانه وتعالى لقوله تعالى ( لتبين للناس ما نزل اليهم ) فأقواله ، وأفعاله هى التى تبين لنا

(١) آية ١ و ٢ من سورة الجن .

(٢) جامع الترمذى باب فضائل القرآن - حديث رقم ٢٠٧ ج ٨ : ص ٢١٨ .

(٣) آية ٤٤ من سورة النحل .

القرآن الكريم عليها الاعتماد في تبیین المجلد ، وتفسير المبهم ، وتخصيص العموم وغير ذلك .

وقد تستقل السنة النبوية بتشريع خاص مناطه الوحي الالهي ، وان لم يدل عليه القرآن الكريم كما قال : صلى الله عليه وسلم ( أوتيت القرآن ومثله معه ) (١) أي أتيته القرآن ، ومثله من السنة التي لم ينطق بها عن الهوى وذلك كتحريم لحوم ، الحمر الأهلية ، وتحريم أكل ذى ناب من السبع ، ومخلب من الطير وغير ذلك مما لا يأتي على عليه الحصر ، وهو مذهب جمهور العلماء .

ولقد جعل الله سبحانه وتعالى العقل ميزة يمتن بها على من يشاء من خلقه وقد وهب الله سبحانه وتعالى هذا العقل لنوع من خلقه وهم الانس والجن وفضلهم به على سائر المخلوقات وسبب ذلك أنه خلقهم لحكمة بالغة هي عبادته سبحانه وتعالى كما قال تعالى ( وما خلقت الجن ، والانس الا ليعبدون ) وهذه الحكمة منة امتن الله بها على عباده حيث جعل الثواب ، والعقاب مرتبين عليها ، فكانت وسيلة خير لمن قام بواجبها وأدى حقها ، وحجة بالغة على من تنكب عنها وأطاع نفسه وشيطانه بمخالفتها .

وحيث ان عبادة الله سبحانه لا تصح الا بشارع ، والعقل قاصر عن ادراك ذلك الا ببيان من الخالق جل وعلا ولذلك اختار الله سبحانه من خلقه أمنا على وحيه الى عباده لكيلا لا يعتريه التحريف ولا التبديل وجعل العقل وسيلة للتمييز يقيم به ميزانا يفرق به بين الحق والباطل ، والنافع والضار ، ولكنه يعتمد في ذلك كله على الوحي من الله سبحانه وتعالى ، وقد ختم الله تعالى هذا الوحي بما أوحاه الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن الكريم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه

---

(١) سنن أبي داود باب لزوم السنة ، والترمذي في العلم حديث رقم ٢٦٦٦ ، باب مانهى عنه أن يقال عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وابن ماجة في المقدمة حديث رقم ١٢ .

(٢) الآية ٥٦ من سورة الذاريات .

( ١ )

ولا من خلفه كما قال تعالى ( انا نحن نزلنا الذكر ، وانا له لحافظون ) وكذلك السنة

المطهرة فانها وحى من الله بطريقة غير الطريقة الخاصة بالقرآن الكريم .

والقرآن الكريم والسنة المطهرة هما اللذان يكفلان لمن اتبعهما السعادة الأبدية

والعدل والمساواة بين الخليقة ، والأخذ على يد الظالم ، ونصرة المظلوم واعطاء

كل ذي حق حقه ، كما قال صلى الله عليه وسلم ( تركت فيكم ما ان اعتصمتم به <sup>( ٢ )</sup> لن

تضلوا أبدا كتاب الله وعترتي ، وفي رواية وسنتي ) . بخلاف العقل فان الاعتماد

عليه وحده دون رجوع الى أصل ينهل منه ويجدد له طريقه ويبعده عن نزواته التي

تصرفه عن الصراط المستقيم ويتنكب للعدل والحق ويرديه في المهالك بسبب قصور

عقله عن ادراك ما غاب عنه ، فيميل الى الظلم والجور ، والتعسف من أجل مصالحه

الدنيوية الدنيئة فتدفعه نفسه الأمارة بالسوء الى حب التسلط على بني جنسه

فيميل الى الحقد والحسد ، وارضاء شهواته ورغباته الى غير ذلك مما يلاحظ على

متبعي القوانين الوضعية التي مصدرها العقول البشرية المحضة التي لاتستند على

توجيه سماوي من هو أعظم بخلقه وما يصلحهم فهذه العقول قاصرة ناقصة عن ادراك

الطريق الحق مادام أربابها يعتمدون بذلك عليها دون رجوعها الى توجيه خالقها

الذي يكفل تعديلها ومنع حيفها وسد خللها ويدلها على الطريق المستقيم كما قال

تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ، وأولى الأمر منكم فان

تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير <sup>( ٣ )</sup>

وأحسن تأويلا ) أى ردوه الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

---

( ١ ) آية ٩ من سورة الحجر .

( ٢ ) الحديث : أخرجه أحمد في المسند ٢٦ / ٣ ، والدارمي في السنن في فضائل

القرآن ٤٣٢ / ٢ .

( ٣ ) آية ٥٩ من سورة النساء .

فان كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم بمنزلة الروح من الجسد فاذا كان الجسد لا حياة له الا بالروح فكذا المكلف لا قيمة لحياته الا باتباع ما اختاره له خالقه وهو أعلم بما يصلحه ويسعده في الدنيا والآخرة كما قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم ) ولما كان كتاب الله هو مصدر السعادة وهو الأصل الأول للتشريع بل مرجع جميع الأصول اليه استخرت الله سبحانه وتعالى في كتابة موضوع بهذا الشأن فشرح الله صدرى الى موضوع مرتبط بالقرآن ارتباطاً وثيقاً والخير أردت .

وماتوفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أنبت ،،،،،

---

( ١ ) آية ٢٤ من سورة الأنفال .

## خطة البحث

### ١ - المقدمة :-

الباب الأول : ويشمل عدة فصول :

الفصل الأول : وفيه مباحث :

المبحث الأول في منهج المؤلف .

المبحث الثاني : في اصطلاحات المؤلف وتفسير الرموز .

المبحث الثالث : في البحث عن موضوع الرسالة .

المبحث الرابع : في عدد النسخ مع وصف موجز لكل نسخة . وبيان

النسخ التي تمت المقابلة عليها .

الفصل الثاني : في عصر المؤلف : وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول : في الحالة السياسية في عصر المؤلف .

المبحث الثاني : في الحالة الاجتماعية .

المبحث الثالث : في الحالة الاقتصادية .

المبحث الرابع : في الحالة الثقافية .

الفصل الثالث : في نشأة المؤلف ، وفيه مباحث :-

المبحث الأول : في اسم المؤلف ونسبه .

المبحث الثاني : في نشأته ومراحل تعليمه .

المبحث الثالث : في شيوخه .

المبحث الرابع : في رحلاته .

المبحث الخامس : في مؤلفاته .

\* السادس : في الاستفادة من علمه .

\* السابع : في الذين ترجموا له .

الباب الثاني : وفيه فصول :-

الفصل الأول : في أهمية هذا الكتاب

تعريف الأحكام وفيه مباحث :-

المبحث الأول : في الحكم .

المبحث الثاني : في الحاكم .

المبحث الثالث : في المحكوم به .

المبحث الرابع : في المحكوم عليه .

الفصل الثانى : فى الكتب التى ألفت فى آيات الأحكام .

الفصل الثالث : فى قيمة كتاب المؤلف بين الكتب التى تعنى بشرح آيات الأحكام .

الفصل الرابع : وفيه بحثان :-

البحث الأول : فى بعض المآخذ على كتاب المؤلف .

البحث الثانى : فى بعض مزايا كتاب المؤلف .

الفصل الخامس : فى منهج التحقيق .

استدراك :-

سقط بعض تراجم الأعلام أثناء الطبع من محلها فى الكتاب ، فوضعتها فى آخر

الكتاب قبل فهرس الأعلام مباشرة .

الباب الأول : وفيه فصول .  
الفصل الأول : وفيه مباحث .

### المبحث الأول : منهج المؤلف

لم يذكر المؤلف المنهج الذى التزمه فى تأليفه ولكن يمكن معرفة هذا المنهج بالاستقراء لكتابه والاستنتاج . فالقارئ لكتابه يلاحظ ما يلى :-

أولا : يكتب جزء من الآية المراد شرحها ثم يفسر هذه الآية بكاملها ، وربما تناول بالتفسير الآية أو الآيات التى بعدها بحيث يأتى بالكلمة أو الفقرة من الآية ثم يبين ما فيها من أحكام ، وأقوال العلماء فى تلك الأحكام وهكذا حتى تنتهى الآيات المتوالية فى الترتيب اذا كانت الآيات تشتمل على موضوع واحد . ثم يأتى بجزء من آية أخرى ويسير بها على هذا النمط . وربما أخذ جزءا من آية وفسره دون بقية الآية الغنى لا تشترك مع أولها فى الموضوع .

ثانيا : تفسير الآية بآية من القرآن الكريم أو بحديث شريف أو أثر من السلف ثم أقوال العلماء ، ولا يرحج قولا على آخر الا اذا وجد له مستندا غالبا .

ثالثا : انه يذكر أقوال العلماء فى الآية الكريمة مباشرة بدون أن يذكر مصداق هذه الأقوال ، وهذا فى الغالب ، والافهو يذكر بعض هذه المصادر مثل قوله : قال فى الوافى أو فى الانتصار ونحو ذلك .

رابعا : انه يذكر الأحاديث فى تفسيره دون أن يسندها الى من أخرجها بحيث يصعب العثور على كثير من الأحاديث ولا سيما التى لم يخرجها أصحاب الكتب الستة .

خامسا : انه يستخدم لبعض الأعلام رموزا دون أن يبين قاعدة تفسيرية لهم هذه الرموز . وحيث انه لا مشاحة فى الاصطلاح فقد يصعب على الباحث معرفة قصده من هذه الرموز لاسيما وأنه لا يثبت على هذه الرموز فهو : يرمز للشافعى بالحرف ش ، ثم بعد مدة يذكره باسمه ، وهكذا فى بقية الرموز مما يجعل الباحث فى حيرة وشك من تفسير هذه الرموز فيما اذا وجدها



فى كتب أخرى من كتب المذهب الذى ينتهى اليه المؤلف .

سادسا : سار فى تأليفه على ترتيب السور والآيات حسب ورودها فى المصحف الشريف

مسأدى الى تجزئة الموضوع الواحد حسب وروده فى سور القرآن الكريم

ومسأدى الى ضرورة تجزئة الموضوع فى <sup>الكتابات</sup> تبعاً لنظام الآيات .

وذلك مثل موضوع : الصلاة ، والزكاة والحدود ، والجهاد ونحو ذلك

مسور فى القرآن الكريم .

سابعا : يأتى أحيانا بأحكام لم تؤخذ من الآية المراد شرحها وذلك اذا كانت هذه

الأحكام لها علاقة فى موضوع الآية ثم يقول : هذه لم تؤخذ من الآية

وانما أخذت من أدلة أخرى ، ويقصد بذلك الأدلة السنة النبوية .

ثامنا : اذا كان فى الحكم خلاف ذكر أقوال العلماء فيه ، ثم نص على ثمة الخلاف

وهذا يأتى قليلا فى تفسيره .

تاسعا : كثيرا ما يستعمل صيغة التخيير فى إيراد الأقوال .

عاشرا : لا يقتصر على إيراد الخلاف بين مذاهب أهل الأمصار فحسب بل كثيرا ما ذكر

الخلاف بين أهل المذهب الواحد سواء كان فى مذهبه أو فى مذاهب

أهل الأمصار كالأحناف أو الشافعية أو المالكية أو غيرهم .

مسأيدل على غوصه فى هذه المذاهب وقوة علمه وملاحظته وسعة اطلاعه .

### اصطلاحات المؤلف في الرموز

- أبوط / هو أبو طالب المقدم ذكره .
- أبوع / أبو العباس .
- الأخوان / هما المؤيد بالله ، وأبو طالب .
- السيدان / هما الأخوان .
- السيد ح / هو يحيى بن الحسين صاحب الياقوتة .
- السيد الفقيه / هو يحيى بن الحسين بن علي .
- الشيخان هما / أبو جعفر محمد بن الهذيل ، ومحمد بن أبي الفوارس .
- الشيخ أبو طالب / أبو طالب بن أبي جعفر .
- الفقيه ح / يحيى البحيح .
- الفقيه ع / علي بن يحيى الوشلي .
- الفقيه ف / يوسف بن أحمد بن عثمان صاحب الثمرات .
- الفقيه د / يحيى بن أحمد بن حنث .
- الفقيه ل / محمد بن سليمان بن أبي الرجال .
- الفقيه ي / محمد بن يحيى حنث .
- الفقهاء / هم الفقهاء الأربعة مالك وأبو حنيفة والشافعي ، وأحمد بن حنبل .
- الفقيهان / هما : يحيى البحيح ، وعلي بن يحيى الوشلي .
- الفريقان / الشافعية ، والأحناف .
- القاضي / هو القاضي عبد الجبار ، ويقال قاضي القضاة .
- القاضيان وهما : أبو مضر شريح بن المؤيد ، وزيد بن محمد البجلي .
- الأميرح هو : الأمير الحسين .
- الأميرم هو : المؤيد بن بن أحمد بن الحسين .

- المتوكل / هو أحمد بن سليمان .
- ح / هو الامام أبو حنيفة النعمان بن ثابت .
- ش / هو الامام الشافعي محمد بن ادريس .
- ص / ويقال ص بالله / هو المنصور بالله عبد الله بن حمزة .
- ض جعفر / هو القاضي جعفر .
- ض حسين / هو القاضي حسين بن الشافعية .
- ض زيد / هو القاضي زيد بن محمد البجلي .
- ط / هو أبو طالب يحيى بن الحسين الهاروني ويقال له أبو ط .
- ع / ويقال السيد ع / هو أبو العباس أحمد بن الحسين . الليثي .
- ف / هو أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم صاحب أبي حنيفة .
- ق / هو القاسم بن ابراهيم .
- قش / قول للشافعي .
- قص / قول للمنصور بالله .
- ك / هو الامام مالك بن أنس .
- للم / هذا رمز قول نسبه المؤيد الى المذهب .
- للن / هذا رمز قول نسبه الناصر الى المذهب .
- للص / هذا رمز قول نسبه المنصور الى المذهب .
- م / ويقال م بالله أو السيد م / هو المؤيد الكبير أحمد بن الحسين .
- محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني صاحب أبي حنيفة .
- ن / هو الناصر الأتروش الحسن بن علي .
- هـ / هو الهادي يحيى بن الحسين .
- ي / ويقال الامام ي وهو يحيى بن حمزة .

### " المبحث الثالث "

#### العثور على موضوع هذه الرسالة

بعد البحث الكثير عن موضوع أكتب فيه رسالة علمية لنيل درجة الدكتوراه في قسم الدراسات العليا الشرعية بجامعة أم القرى فرع الكتاب ، والسنة عثرت على نسخة مخطوطة في آيات الأحكام لغفر الدين العلامة عبد الله بن محمد النجری عند سمو الأمير محمد بن سعد آل سعود مهداة اليه عند قيامه برحلة الى اليمن من صديق له يملك مكتبة في مدينة ذمار .

وعند وقوع هذه النسخة في يدي قرأتها فأعجبت بموضوعها ، وأذن لي سمو الأمير مشكورا في تحقيقها فشكرته على هذه المساعدة ، وعلى حرصه على اخراج التراث الاسلامي ، ولا سيما في أصله الأول الأصيل الذي منه بدأ وترعرع واتسع وهو القاعدة الراسية التي اليها يعود هذا الدين . كما قال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأطيعوا الأمر منكم ، فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا " .<sup>(١)</sup>

وقوله تعالى : " وما اختلفتم فيه من شئ فحكمه الى الله ذلكم الله ربى عليه توكلت و اليه أنيب " وبعد وقوع هذه النسخة في يدي ، واطلاعى على موضوعها اقتنعت بها تماما وعزمت على تحقيقها فأخذت في البحث عن نسخ لهذه النسخة ، فوجدت لها الكثير من النسخ في اليمن ، وفي خارج الوطن الاسلامي ، فقد زرت اليمن فوجدت فيه الكثير من النسخ لهذا الكتاب بل وجدته قد اتخذته أهل اليمن عمدة في التدريس ، وفي المحاكم ، فلا يوجد بيت من بيوت أهل العلم في اليمن الا وفيه نسخة من كتاب النجری ، وقد حصلت في هذه الرحلة على ثلاث نسخ كلها من بيوت العلماء أو في المكتبات الخاصة ، وقد أحضرت هذه النسخ عندي للمقابلة عليها ، ووجدت في مكتبة الجامع الكبير في صنعاء العديد من النسخ لهذا الكتاب

---

(١) آية ٥٦ من سورة النساء .

(٢) آية ١٠ من سورة الشورى .

الا أن القائمين على هذه المكتبة لا يسمحون في التصوير ، لذلك لم تتم الفائدة منها بل بقيت مخزونة عندهم فلعل الله أن ييسر لها من ينشرها ليستفيد منها المسلمون .

( ١ )

وفي خارج الوطن الاسلامي ذكر بروكلمان لهذا الكتاب عددا من النسخ منها نسخة في مكتبة برلين بألمانيا بعنوان : شفاء العليل شرح الخمسمائة من التنزيل برقم ٩٠٧ وأخرى بمكتبة كيرج بجامعة ييل بأمریکا برقم ٤٩١ وثالثة في مكتبة ابروزيانا بميلانو في ايطاليا ، ورابعة في المجمع البريطاني بلندن .

وكذا وجدت نسخة في الكويت بمكتبة الأوقاف برقم ٤١٠ ، وقد حصلت عليها بواسطة مدير مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى بمكة المكرمة : عبد الرحمن بن سليمان العثيمين . فجزاه الله خيرا وشكر سعيه ،،،،،

"المبحث الخامس"

"عدد النسخ التي حصلت عليها"

١ - هذه النسخة هي التي وقع الاختيار عليها لتكون أصلاً .

"شرح الخمسمائة آية للنجوى رحمه الله" ، ولقد جمع فيه من العلوم النافعة وتفسير الأحكام الشرعية ، رضى الله عنه ، ولا طفه بالحسنى - آمين - ومكتوب على الصفحة الأولى تحت العنوان كتابة ثم طمست بالقلم ، والباقي منه :  
"بسم الله الرحمن الرحيم" ، شرعنا في قراءة شرح الخمسمائة آية .

أنا والصنو العلامة ..... سنة ١١٣٢ هـ .  
ثم صار هذا الكتاب الجليل الى ملك العبد الفقير الى الله المستجير من عذاب السعير : أحمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن ناصر السماوى المعروف باليمنى عفا الله عنه ، ووالديه والمسلمين ، آمين .

٢ - الحمد لله :

صار هذا الكتاب الجليل : لملكته الشريفة مريم بنت زيد الفريابى عن أبيها .....

٣ / الحمد لله :

صار هذا الكتاب العظيم من فضل الله الكريم ، فى ملك الفقير الى الله على وأحمد ... عفا الله عنه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .

وعلى الوجه الثانى من الصفحة الأولى

١ - نقل هذا الكتاب الى ملك الوالد ، صالح بن يحيى ثمن معلوم مستوفى فى سنة ١١٣٢ هـ والحمد لله ، وكتبه الفقير الى الله : محسن بن لطف الله شهد بما ذكر : على محمد صالح الفريابى ، وشهد : حسن محمد رجاء الفريابى .

٢ - ثم صار هذا الكتاب : شرح الخمسمائة آية في ملك الفقير الى مولا : السيد

محمد ناصر الغريابي لطفه الله بلطفه بحق محمد وآل محمد ، بتاريخ

شهر محرم الحرام سنة ١١٢٥ هـ .

٣ - انتقل الى ملك الفقير الى كرم الله ، يحيى الغريابي وفقه الله سنة ١١٣٢ هـ .

٤ - في ملك الفقير الى الله تعالى المستجير من عذاب النار ناصر بن محمد الغريابي

رزقه الله تعالى وفقه . كتب هذا في شوال عام ١١٣١ هـ .

٥ - انتقل الى ملك الفقير الى الله تعالى ، يحيى . . . . . عام ١١٣٢ هـ

وفي صفحة " ١ " في آخرها مانصه هذا الكتاب المبارك في حوزة الفقير الى

الله محمد بن عبد الوهاب بن علي غفا الله عنه بالثمن الصحيح والصريح

ثمن مقبوض في شهر شوال سنة ١١٣٢ هـ .

ويوجد على هذه النسخة هوامش على أكثر الصفحات ، كما يوجد على الهوامش

تصحیحات ما يدل على أنها قولت على نسخة صحيحة ، ولم يذكر اسم الناسخ

ولا زمن النسخ ، ولا الأصل المنسوخ منه ، وقد وجد في نسخة رأيها في مكتبة

الجامع الكبير في صنعاء أن نسخة المؤلف ، لم يكتب لها مقدمة ولا تاريخ الكتابة

ولا نهايتها ، وهذا يدل على أن الذين نقلوا من نسخته مباشرة ساروا على نهجه

وهذه النسخة تحتوي على ٢٤١ صفحة كل صفحة فيها ٢٣ سطر مقاس ١٠ x ١٧ ،

والمسافة بين السطور ٣ ملي ، وقد اخترت هذه النسخة أصلا ، وقابلتها

على ثلاث نسخ رمزتهن بالحروف : ج ، و ك ، وط الآتي ذكرهن .

النسخة الثانية : وقد رمزتها بالحرف " ج " .

هي نسخة : علي بن أحمد الجنداري ، وجدتها عند ابنه القاضي عبد الله

بن علي بن أحمد الجنداري في مكتبته الخاصة في صنعاء ، وقد أعارني هذه النسخة

للاستفادة منها فجزاه الله خيرا ، ومكتوب على الصفحة الأولى من هذه النسخة

" العبارة التالية : " بحمد الله - في يد الحقيير الى الله علي بن أحمد بن عبد الله

الجندارى ، ومكتوب تحت هذه العبارة بخط حديث مغاير للأول : بسم الله  
بدأت فى قرائتها لدى سيدى شيخنا العلامة يحيى عبد الوهاب ابن المجاهد .....  
علموا لنا النسخة فى سنة ١٣٥٨ هـ .....

ومعد هذه الصفحة التى تلى التجليد خمس صفحات بيضا لم يكتب عليها شئ  
وفى الصفحة السادسة عنوان الرسالة مكتوب فى برواز بالخط الأحمر وهو كما يلى :-  
"كتاب شافى العليل شرح الخمسائة آية من التنزيل :-"

تأليف العلامة فخر الدين عبد الله بن محمد بن القاسم بن على بن ثامر بن فضل  
بن محمد بن ابراهيم الزيدى العيسى . باليا " الموحدة ، من عيس حجة ، قيل  
ان أهله انتقلوا من وادى زمر المعروف شامى مكة المشرفة على مرحلة للمتوجه الى  
المدينة المنورة " ، الى الفخار تحت حجة ، ثم تفرعوا الى حجة " وجيع لا غير وله  
شيخ : منهم الامام العلامة فخر أهل البيت المطهر بن المتوكل على الله المطهر  
بن محمد بن سليمان ، وصنوه الفقيه على بن محمد النجوى ، وعلى الدوارى ويحيى  
بن مظفر ، وله شرح على مقدمة البحر المعروفة بالقلايد ، قيل : صنغه وهو عائد  
من مصر لأنه ارتحل لطلب العلم الشريف ، وله كتاب معيار أغوار الأفهام فى الكشف  
عن مناسبات الأحكام .

توفى رحمه الله فى سنة ٨٧٧ هـ بقرية القائل فى وادى طهر من أعمال صنعاء  
وقبره بها . نقل من خط القاضى العلامة شمس الدين أحمد بن سعد الدين بن  
الحسن المسورى رحمه الله . ومهاش هذه الصفحة الأيمن هذه العبارة :-

"بحمد الله"

شرعنا فى قراءتها فى ١٣ شهر ربيع الأول سنة ١٣٣٥ هـ ونسختها و .....  
على التمام على الوالد ، كتبه : على أحمد الجندارى .....  
ثم بدأ فى الصفحة الثانية بعد العنوان ومعد البسطة بسورة البقرة وخط بسين  
النسخ ، والرقعة ، وخطه متناسق ومقروء الا أنه يغفل بعض النقط .



والنسخة جيدة سالمة من الأغلاط ، والنقص مايدل على أنها منقولة من نسخة صحيحة ، ولم يذكر الجندارى شيئا عن النسخة التى نقل منها هل هى نسخة المؤلف أم غيرها .

وعلى هذه النسخة هوامش كثيرة شاملة جميع صفحاتها تقريبا ، وهذه الهوامش: اما شروح لبعض العبارات ، وهو الغالب أو تعليق ، وعدد صفحاتها ٣٠٥ صفحة مقاس ١٧ × ١٢ ، وعدد الأسطريترأوح من ١٨ الى ٢٢ . وقد جعلت هـذه النسخة بالدرجة الثانية بعد الأصل ، فجميع ما فى نسخة الأصل متمشى مع هـذه النسخة .

#### النسخة الثالثة :-

رمت لها بالرمز " ط " :-

وهذه النسخة عند صاحب مكتبة فى سوق الطح بصنعا بجوار الجامع الكبير وصورتها وأنا فى صنعا وأخذت الصورة وأرجعت الأصل الى صاحب المكتبة ، وصاحب المكتبة اسمه قاسم بن ابراهيم بن أحمد ، وقد كتب اسمه على هذه النسخة وذكر أنها صارت فى ملكه عام ١٣٥٣ هـ وقد كتب هذا التملك على الصفحة الأولى من هذه النسخة ، وهى بعنوان : " شرح آيات الأحكام الفارق بين الحلال والحرام " تأليف . . . . . الأكل ، العالم الأعمال فخر الملة والدين مرشد المسترشدين / عبد الله بن محمد النجوى / قدس الله روحه ونور ضريحه بحق محمد وآله صلى الله عليه وآله وسلم - وعليها تملك باسم لطف الله ، ولم يذكر لهذا التملك تاريخا - وعليها تملك أيضا : باسم : أحمد بن صلاح . . . . . ولم يذكر له تاريخا ، وعليها تملك كتب صاحبه هذه العبارة :

الحمد لله

هذا الكتاب فى دول الحقيق الى الله الراجى غفر الله / محمد بن حمزة بن عبد الرحمن القطاعى ، البهلولى ، وفق اليه بالشرا\* الصحيح بالثمن المدفوع

بتاريخ شهر ذى القعدة سنة ١٣٤٧ هـ ، وهذه النسخة مكتوبة بخط رقعة متـساـز واضح لا يوجد به أغلـاط ، وكذا موضوعها صحيح لا يوجد به أخطاء ولا نقص ، ولا تحريف ولا تصحيف ، وقد اعتمدت هذه النسخة للمقابلة ، الا أنى فضلت نسخة " ج " لمعزوفة أحوال الناقل لها ، وأما هذه النسخة فلا أعرف من هو الناقل لها لأنه لم يذكر عن نفسه شيئا ، لذلك جعلتها بالدرجة الثانية حيث أنها صحيحة لا يوجد به أخطاء ولا نقص ، وقد ذكر ناقل هذه النسخة فى آخرها هذه العبارة :-

" لم يذكر فى نسخة المصنف أنه قدم لكتابه فينظر "

ومكتوب على هذه الصفحة بين خطين فى خط مغاير هذه العبارة :- " وفى نسخة صحيحة : تم الكتاب بفضل الله العزيز الوهاب . وكذا رأيت فى نسخة من كتب أهل كوكبان " ، وعدد صفحات هذه النسخة ٢١٨ صفحة ، فى مقاس ١٦ × ١١ وفى الصفحة ٢٥ سطر على سافة ٣ ملو .

النسخة الرابعة :- " نسخة مكتبة الأوقاف الكويتية خ ، وقد رمزت لها بالحرف ك " وهى بعنوان : " شرح آيات الأحكام الفارق بين الحلال والحرام " للقاضى العلامة عبد الله بن محمد النجوى رضى الله عنه .

شرعت فى ترتيب هذا الشرح وسماعه يوم السبت الرابع والعشرين من شهر ..... سنة ١٣٠٠ هـ على سيدى الوالد فخر الدين عبد الله بن يحيى الغشم ن . كتبه الفقير الى الملك العظيم على يحيى بن على عواض بن هاد بن يحيى هداش . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم ، ومكتوب عليها تلك : بعبارة ( تملكه من فضل ربه الغنى ، الفقير عبد الله بن خلف الحنبلى ، لطف الله به وفتح عليه بتاريخ غرة صفر ، وهذه النسخة مكتوبة بخط رقعة جيد ، وواضح ، وجميل وسالمة من النقص الا انها لا تخلو من الغلط الاملائى ، وقد رمزت لها بالحرف " ك " وقابلت عليها نسخة الأصل وغضضت النظر عن الهفوات الموجودة بها ان لم يكن لذكرها فائدة للأصل ، وهذه النسخة تتكون من ٣٠٣ صفحة مقاس ١٦ × ٩ وعدد الأسطر ٢٢

سطرا على مسافة ٣ ملئ ، وعلى جوانبها هوامش ، ولم يذكر ناقلها المصدر الذى نقلها منه هل هى من نسخة المؤلف أو من نسخة منقولة منها ، لكنها متمشية مع بقية النسخ .

النسخة الخامسة :- عنوانها " شرح الخمسائة آية " ، حصلت على هذه المخطوطة من اليمن أيضا ، وذلك بواسطة القاضي عبد الله بن أحمد الجندارى ، وجدها عند أحد أصدقائه واسمه : محمد بن محمد بن غمضان الجهنى ، ولا أعرف من أين حصل عليها ، ولا يوجد عليها شئ من التملكات ، ولم تتح لى الفرصة لى التعرف عليه كما ينبغي ، ومكتوب على الصفحة الأولى عنوان المخطوطة بهذه العبارة " شرح الخمسائة آية " ، ومكتوب تحت العنوان : هذه العبارة : " مكتبة والدنا الامام المهدي لدين الله ، أحمد بن الحسن بن الامام المنصور بالله : القاسم بن محمد على رضوان الله عليهم وسلامه " ، وهذه العبارة تدل على أنه من آل البيت ، والله أعلم . وفى آخر النسخة هذه العبارة : " لم يذكر فى نسخة المنصور انه قد تم الكتاب ، فسطر : تم كتاب شرح الخمسائة آية بمن الله وعونه وتوفيقه ، وقت الضحى يوم السبت ولعله يوم ثامن عشر فى شهر جماد الآخر ، سنة سبع وخمسين سنة بعد الألف ، بخط أسير ذنبه ، ورهين كسبه الراجى غفر له الفقير الى الله / جابر بن محمد الحارثى ، وفقه الله لما يرضيه . فى محروس سودة بسطب ، حرسها الله بالصالحين ، آمين . وهذه النسخة مكتوبة بخط نسخ متوسط وفيها تكرار لبعض العبارات <sup>٢</sup> عليها تصحيح ، ولا حواشى الا اليسير فى بعض الحواشى ، ولم يوجد بها نقص ، ويوجد بها حروف كثيرة مفصلة من النقط . وعدد صفحاتها : ١١٨ صفحة وفى الصفحة ٣٤ سطرا فى مقاس ٢٣ x ١٦ بسعة ٣ ملئ . وبعد دراسة هذه النسخة ومقارنتها بالنسخ التى قبلها وهى نسخة " ج " ، و " ك " و " ط " وجدت مطابقة لها تمام المطابقة ، لذلك اكتفيت بسابقاتها وألفيتها من المقابلة .

## الفصل الثاني

فى عصر المؤلف من الناحية السياسية ، والاجتماعية

والاقتصادية ، والثقافية

### المبحث الأول : فى الحالة السياسية :-

كانت بلاد اليمن فى عصر المؤلف وماقبله فى حالة اضطراب وخوف وعدم استقرار فى الأمن ، وذلك بسبب تنازع رؤساء القبائل على السلطة واستغلال العامة لتحقيق مآربهم وأطماعهم ، وأفعالهم الانتقامية من قتل الأبرياء من العلماء ، والأطفال والنساء والشيوخ ، وتدمير القرى ، وقطع الأشجار وسحق الثمار وماذلك الا حيث وجدت العامة مجالا أتاح لها فرص النهب والسلب والقتل ، وزعزعة الأمن .

ففى سنة ٨٣١ هـ انتهب عبيد بنى رسول مدينة زبيد ، وخلعوا الأشـرف وطوا عليهم يحيى بن اسماعيل وتلقب بالظاهر وفى سنة ٨٣٢ هـ قبض الظاهر على العبيد فى تمرز وكل بهم أشد النكال بعد أن استفحل أمرهم وزعموا أنهم يقيمون من شاة ويعزلون من شاءوا ، وفى سنة ٨٣٣ هـ - قام على بن صلاح الدين يحارب الأشراف الحمزيين المتغلبين على "ثلا" حتى أخرجهم منها . وغـزا الواعظات المحالب ، وسبوا العبيد وانتهبوا المحالب ، وسبوا من نساء العبيد وأولادهم مائة نفس وفتح على بن صلاح الدين مدينة "ثلا" وأخرج الأشراف منها . وفى سنة ٨٣٥ هـ خالف الرماة أهل وادى سهام "قرب صنعاء" وأحرقوا الكدراء ، والقمحة ، وغيرهما . والسبب جور العمال وتماديهم فى الطغيان .

وفى سنة ٨٣٩ هـ وقعت الحرب بين الواعظات ، والأشراف ومن معهم من بسنى حفيظ فهزم الأشراف ومن معهم وقتل منهم خلق كثير .

وفى سنة ٨٤٠ هـ قدم الامام صلاح الدين على رأس جيش لمحاربة الناصر بن محمد ، وقام سنقر وأخرجهما من صنعاء ، ولكن بعد معركة عظيمة انهزم فيهما صلاح الدين ومن معه وقتل منهم خلق كثير ، وفى نفس السنة قام قاسم سنقر

والامام المطهر بن محمد لمحاربة الناصر بن محمد ، فاستعان الناصر ببني طاهر ووقعت بينهما معركة أسري بها قاسم سنقر ، والامام المطهر ، ثم قتل الناصر قاسم سنقر ، وسجن الامام المطهر في سنة ٨٤٣ هـ وقامت ثمتن عظيمة بين السلطان الأشرف وعرب تهامة من القرشيين والمغاربة انتهت بعد كثير من المعارك بانهزام الأشرف وفرا بنفسه وانتهب العرب المهجم ، وحرقوها .

وفي سنة ٨٤٤ هـ كانت وقعة السماط وهي أن السلطان الأشرف اسماعيل بن المطهر دعا جماعة من مشايخ المغاربة الى سماط قد أعد لهم فلما اجتمعوا يأكلون أمر بقتلهم فقتلوا الا قليلا منهم .

وفي سنة ٨٤٩ هـ مال العبيد الى رجل من بني رسول يسمى محمد بن اسماعيل فأقاموه ولقبوه بالطك الأفضل ، وجرى في زبيد أمور يطول ذكرها ، من السلب والنهب ، ولنعاقب الولاة الواحد بعد الآخر على زبيد ، وصعده ، وصنعا وغير ذلك .

وفي سنة ٨٤٧ هـ حصلت حرب شديدة بين آل عمار وبني طاهر ، واستعان آل عمار بالناصر بن محمد حيث تغلب على بني طاهر فنهب وأخرب دورا فيها . وفي سنة ٨٤٩ هـ دارت الحرب بين الناصر بن محمد والامام المطهر بن محمد فاستمرت هذه الحروب حتى عام ٨٥٥ هـ ، وفي سنة ٨٦٠ هـ انقرضت دولة بني رسول وقامت دولة بني طاهر المنادية لها في الميدان ، وفي هذه السنة دارت الحرب بين الامام المطهر بن محمد بن سليمان ومعه همدان وبين الناصر بن محمد في صنعا .

وفي سنة ٨٦١ هـ دارت الحرب بين السلطان أبي دخانة محمد بن سعيد بن فارس صاحب شحر وبين الظافر صاحب عدن ، قتل فيها السلطان بن فارس وبعض جنوده .

وفي سنة ٨٦٢ هـ دارت الحرب بين الناصر بن محمد ، وبين طاهر ، ودامت حتى سنة ٨٦٤ هـ وكانت الغلبة لبني طاهر .

وفي سنة ٨٦٥ هـ حتى سنة ٨٩٨ هـ كانت الحرب دائرة بين بني طاهر والناصر بن محمد حتى مات الناصر بن محمد سنة ٨٦٨ هـ .

ومن سنة ٨٦٩ هـ الى سنة ٨٧٠ هـ دارت حروب ضروس بين السلطان عامر والامام محمد بن الناصر حول صنعاء ، وقد أحاطت جيوش السلطان عامر بصنعاء ، وهاولها وهدموا البيوت والبساتين ، وقطعوا الأشجار اليانعة ، ودفنوا الابار وغفروا الأنهار ، وأراعوا الامنين ، وغلط الأسعار ، ونهبت الأموال ومقتل الناس فسي حيرة من أمرهم ، وقيل أن السلطان عامر جمع من البقر ألف بقرة لتغوير الأنهار .

وغفّر غيل البرمكي وكان غيلا مباركا كثير الخير على صنعاء وأمر بقطع أشجار حدة وغيرها ، وتغوير أنهارها واجتهد في ذلك حتى كان يمر بنفسه على الأمور ليعرف ما يفعلونه .

وفي سنة ٨٧٤ هـ - غزا السلطان عامر " الرماة " فقتل منهم فوق المائة ، وأسّر خمسين رجلا من رؤسائهم ، ونهب أموالهم ، وتقدم الى بيت الحفيظ ، وقتل منهم فوق ثلاثمائة واستولى على قرية الشريح .

وفي سنة ٨٧٥ هـ - قدم عبد الوهاب بن طاهر ، والسلطان عامر الى زبيد بمسكر عظيم ثم الى بيت الفقيه ابن عجيل فتهبواهم نهبا ذريعا ، وقتلوا منهم جماعة . ثم رجع السلطان عامر ، وعبد الوهاب بن طاهر الى حرب بين الفقيه حسين وولد الزيديين ودارت بينهم حروب شديدة قتل فيها كثير من الخلق ، وقتل السلطان عامر وكان يلقب بأبي سيفين . ( ١ )

---

( ١ ) قال في ذلك في غاية الأمان في أخبار القطر اليماني ، تأليف يحيى بن الحسين بن القاسم ، تحقيق : سعيد عبد الفتاح عاشور ، مراجعة : محمد مصطفى زيادة ، طباعة : دار الكاتب العربي ، للطباعة ، والنشر ، القاهرة

وهكذا نرى أن الحالة السياسية في اليمن في عصر المؤلف عبد الله بن محمد النجدي مليئة بالحروب ، والخوف ، والتدمير وعدم الاستقرار ، والأمن على النفس والمال ، والعرض ولذلك أخذ المؤلف العلم من أقرب الناس اليه وهو والده ، ثم بعض المشايخ الذين لهم مركز يحميهم من هذه الاضطرابات ، وبعد ذلك سافر الى بلد خارج اليمن ليطلب العلم بحرية وأمان كما سيأتي ذلك عند ذكر رحلاته ان شاء الله . ومن هذا العرض للحالة السياسية نرى أن الذين يقومون بهذا الدور هم : " الزعماء " ، فهذه الفئة تعيش في صراع مستمر مع منافسيهم ، ولهذا الصراع أثره البالغ على المجتمع اليمني ، في الحالة السياسية ، والاجتماعية ، والاقتصادية والثقافية ، وسيأتي الحديث عن هذه الحالات بايجاز :

### أثر الحالة السياسية ،

قد أثر الصراع والتنافس بين الزعماء على سير الحالة السياسية في اليمن . فمن العلوم أن معظم الزعماء ينتمون الى قبائل متنافسة ، وكل زعيم يترقب الدائرة بنده وكلما تغلب زعيم على السلطة استبد في أفراد الأمة الخارجة عن سلطته وقبيلته أو التي لا تساعد على جوره واستبداده أو لا ترضى عن سياسته ، وهذا بدوره يشير أخفاً أن داءه عليه بحيث يترقبون به الدوائر ، للاطاحة به والانضمام الى غيره من المنافسين له .

ولذلك يكون الأمن في حالة عدم استقرار والبلد تموج في خوف واضطراب

وهذا بدوره يؤثر على الحالة الاجتماعية والاقتصادية ، والثقافية في البلد .

## المبحث الثاني

### في الحالة الاجتماعية

الحالة الاجتماعية في اليمن في عصر المؤلف كانت حالة صاخبة مليئة بالفتن والجري خلف محدثات الأمور .

(١) (٢)  
ومن المعروف أن المجتمع اليمني يتكون من القبائل القحطانية والعدنانية (٣) والعبيد المماليك لهاتين القبيلتين بالإضافة إلى من يدخل اليمن من البلدان المجاورة كالأحباش ، والمغاربة ، والهنود ، والفرس ، وإن كانت هذه الأخطا تشكل أغلبية في المجتمع اليمني وهذا يصدق على اليمن ككل من صنعاء إلى عدن ومن الحديدة إلى عان . لأن هذه الوحدة الجغرافية تشكل وحدة تجارية وثقافية وسياسية في جنوبي جزيرة العرب ، والصراع فيها متلازم كذلك أي أن كل حدث في جهة منها تتأثر فيه الجهات الأخرى ، ولم ينفك هذا التلازم إلا بعد دخول الدول الأجنبية الاستعمارية ، وفشل الزعامة العربية بسبب التنافس على السلطة ، والأنانية وحب الانتقام وتشتت الرأي ، وتفرق الكلمة ، وعدم الرضى بالعدل والمساواة ، وشدة الجور ، والبعد عن جو القرآن الكريم وما يهدي إليه من التآلف ، والعدل ، وتوحيد الكلمة والبعد عن حب تعالى ، والحسد ، وحب السيطرة ، والنعرات الجاهلية التي لا تقيم تناصرها على أسس سليمة لا من الناحية الدينية ، ولا المادية ولا السياسية .

وكل أمة تسير على هذه الفكرة الجاهلية فإن مصيرها إلى الفشل لا محالة ، وهذا يؤثر على المجتمع اليمني من الناحية الاقتصادية ، والثقافية .

---

(١) انظر كتاب غاية الأمان في تاريخ القطر اليمني ، جدول الدول المستقلة في اليمن ١ - ٣٣ .

(٢) المصدر السابق ١ - ٤٠ .

(٣) المصدر السابق في الكلام عن زبيد ٢ / ٥٨٠ .



### المبحث الثالث

#### فى الحالة الاقتصادية

هكذا نرى أن الحالة السياسية فى اليمن فى عصر عبد الله بن محمد النجرى مليئة بالحروب ، والخوف ، والتدمير ، مما حصل من تنازع رؤساء القبائل للاستيلاء على السلطة وهذا بدوره له أثره البالغ على الحالة الاقتصادية للأسباب التالية :-

١ - قطع الطرق : فإذا كان الطريق غير آمن فإن التجارة بين القرى ، والمدن تكون مستحيلة لأن المتاجر فى هذه الحالة فقد شرطين أساسيين للعرض ، والطلب وهما الأمن على النفس والمال ، وكذلك هدم البيوت ، وتدمير المدن والقرى واتلاف المحاصيل الزراعية ، والحيوانية ، وقطع الأشجار ، ونهب الأموال كل هذه الأشياء من وسائل التدهور الاقتصادى ، بل هى السبب الرئيسى لضعف الاقتصاد ، وغلاء المعيشة ، واهتمام الناس فى طلب القوت ، وعدم الالتفات الى البناء العلى والحضارى ، والرخاء ، والاطمئنان ، وتهيئة الجو المساعد على ذلك . بالإضافة الى انشغال الناس بالفتن ، والجري خلف الزعماء وإثارة النعرات القبلية ، والطائفية ، والدفاع<sup>عن</sup> النفس ، والمال ، والوطن وغير ذلك من الأمور التى تدفع الى القلق ، والذعر ، وعدم الراحة النفسية والبدنية .

#### المبحث الرابع : فى الحالة الثقافية

إذا نظرنا الى الحالة السياسية فى اليمن فى عصر المؤلف ما حصل فيها من الصراع ، والتنافس على السلطة وأثر هذا الصراع على الحالة الاجتماعية ، والاقتصادية نرى أن هذا الأثر أضعف الحالة الثقافية فى اليمن فى هذه الفترة انشلت الحركة العلمية ، وذلك لخوف العلماء على أنفسهم من الفتن ، ولأن أفكارهم السياسية نشئت وتفرقت تبعاً لتفرق الزعامات ولذلك لم يذكر صاحب كتاب تاريخ الفكر الإسلامى

فى اليمن شيئاً عن النشاط العلمى والحركة الثقافية فى هذا العصر الذى هو  
عصر المؤلف ، وان كان يوجد فيه بعض العلماء الأفاضل مثل : عبد الله بن  
القاسم بن فتح المتوفى عام ٨٧٠ هـ .

وعبد الله بن الحسن بن عطية المتوفى عام ٨٨٥ هـ .

والحسن بن محمد العنسى المتوفى عام ٨٩١ هـ .  
( ١ )

وأحمد بن محمد الخالدى المتوفى عام ٨٨٨ هـ .

وغيرهم من العلماء فى ذلك العصر الا ان الأحوال السياسية وماتج عنها من أثار  
أضعفت نشاط الحركة الثقافية وهذا مادعا فخر الدين عبد الله بن محمد النجرى  
الى الرحلة الى خارج اليمن لطلب العلم . والتزود منه ، وكذلك بعد عودته  
الى اليمن لم تكن الفرصة سانحة له بأن يعلم ويتعلم عليه طلبه العلم ، ولذلك  
كرس جهوده فى التأليف فألف عددا لا يستهان به من المؤلفات القيمة كـمـاسـياتى  
ذكرها فيما بعد .

---

( ١ ) نظر تاريخ الفكر الاسلامى فى اليمن ، تأليف أحمد حسين شرف الدين

ص ٢٣١ ، ٢٤٩ ، ٢٥١ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ .

### الفصل الثالث

#### فى نشأة المؤلف

المبحث الأول : فى اسمه ونسبه :-

عبد الله بن محمد بن القاسم بن على بن ثامر بن فضل ، بن محمد ابن —  
ابراهيم العيسى بالياء الموحدة ، من عيس " حجة " قيل أن أهله انتقلوا من  
وادي زمر " المعروف بشامى مكة المشرفة على مرحلة للمتوجه الى المدينة المنورة  
الى " الفخار " تحت " حجة " ثم نزعوا الى حجة ، ولد عام ٨٢٥ هـ فى مدينة —  
" حوث " ونشأ ، وترعرع بها ، وتوفي رحمه الله عام ٨٧٢ هـ بقرية " القائل " بـوادي  
(١)  
طهر من أعمال صنعاء ، وقبره بها .

المبحث الثانى : فى مراحل تعلم عبد الله بن محمد النجرى :-

بدأ فخر الدين عبد الله بن محمد النجرى تعليمه منذ نعومة أظفاره على والده  
محمد بن القاسم بن على النجرى ، ثم أخذ يختلف على عدد من العلماء الموجودين  
فى اليمن كما سيأتى ذكرهم عند ذكر مشائخه ان شاء الله تعالى ، وقد تعلم النحو  
حتى صار <sup>بليغاً</sup> بالنحو ، وكذلك تعلم علم الفلك ، والهندسة ، ثم رحل الى مصر  
لطلب العلم بالأزهر الشريف ، وكان يقول : انه على مذهب أبى حنيفة كما ذكر ذلك  
الشوكانى فى البدر الطالع عند ذكره ترجمة النجرى ، ويقال : انه أول من أدخل  
كتاب مغنى اللبيب لابن هشام الى اليمن .

ومما سبق نستدل على أن النجرى تربى فى بيت علم منذ الصغر ، كما أنه ألّف  
عدداً كثيراً من الكتب النافعة التى تدل على غزاهُ علمه ، واهتمامه البالغ فى العلم  
منذ نعومة أظفاره حتى آخر لحظة من حياته .

(١) ذكر هذه الترجمة على بن أحمد الجندارى فى أول صفحة من مخطوطته التى  
نظمها بخطه من شرح الخمسمائة آية من التنزيل " آيات الأحكام " لعبد الله  
بن محمد النجرى ، قال : الجندارى فى نهاية هذا الكتاب مانصه : ( فرغت  
من تخشية هذا الكتاب الجليل يوم الخميس ٣ / من شهر ذى الحجة سنة  
١٣٣٧ هـ بقلم على بن أحمد الجندارى غفر الله له ولوالديه .

كانستدل بأن الحالة السياسية في عصره لم تتح له فرصة التدريس ، ولذلك  
انصرف بكل قواه الى التأليف واستمر على ذلك حتى وافاه الأجل . رحمه الله .

#### المبحث الثالث : في شيوخه :-

أول شيوخه ، كما سلف والده محمد بن القاسم بن علي النجري ، كما ذكره  
(١)  
الشوكاني في كتابه البدر الطالع ، ومنهم : الامام العلامة فخر أهل البيت المطهر  
بن المتوكل علي الله المطهر بن محمد بن سليمان \* ومنهم : صنوه (٢) ، الفقيه علي  
بن سليمان النجري ، ومنهم : علي الدواري ، ويحيى بن مظفر ذكرهم جميعاً  
العلامة : علي بن أحمد الجنداري في الصفحة الأولى من النسخة المخطوطة  
بخطه من نسخة عبد الله بن محمد النجري ، وقال : نقل من خط القاضي العلامة  
شمس الدين : أحمد بن سعد الدين بن الحسن السوري رحمه الله .

ومن شيوخه في مصر الميقاتي ، والمغربي وغيرهما كما ذكره الحبشي في كتاب

مصادر الفكر العربي في اليمن ص ٢٤

#### المبحث الرابع : في رحلاته :-

قال الحبشي في كتابه مصادر الفكر العربي الاسلامي في اليمن ص ٢٤ مانصه  
وعبد الله بن محمد النجري ولد عام ٨٢٥ هـ ونشأ بمدينة حوث - ومن شيوخه  
(٣)  
والده وأخوه وحج عام ٨٣٨ هـ ثم توجه الى مصر ، ودرس على جماعة من شيوخها  
منهم الميقاتي ، والمغربي ، وغيرهما أهـ .

---

(١) البدر الطالع ١٠ - ٣٩٢ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) الحبش : مصادر الفكر العربي ٢٤ .

المبحث الخامس : فى مؤلفاته :

( ١ )

١ - كتاب معيار أغوار الأفهام ، والكشف عن مناسبات الأحكام .

٢ - هداية المبتدى ، وهداية المهتدى .

٣ - مطلع البدور .

٤ - المستطاب .

( ٢ )

٥ - طبقات الزيدية .

( ٣ )

٦ - وله شرح على مقدمة البحر المعروفة بالقلائد .

( ٤ )

٧ - كتاب فى التوحيد مخطوط .

٨ - وله كتاب فى النحو .

٩ - وكتاب فى المنطق .

١٠ - وكتاب فى علم الكلام اسمه المرقاة .

( ٥ )

١١ - وله شرح على مقدمة التسهيل لابن مالك

المبحث السادس : فى الاستفادة من علمه :-

لم أجد من ذكر لفخر الدين عبد الله بن محمد النجرى تلاميذ مباشرين ، وأنه  
جلس للتدريس ، وانما كرس جهده فى التأليف كما يظهر من مؤلفاته ، ولعل ذلك  
راجع للحالة السياسية ، والاجتماعية التى فى عصر المؤلف كامر ، وتظهر الفائدة  
من علم المؤلف فى مؤلفاته ، فانها وان كانت لاتزال مخطوطة شأن أكثر المؤلفات  
اليمنية الا أنه لا يخلو بيت من بيوت أهل العلم فى اليمن من كتب النجرى كما شاهدت  
ذلك <sup>أثناء</sup> زيارتى لليمن ، واختلاطى فى المواطنين هناك .

( ١ ) انظر شرح الخمسائة آية التى كتبها الجندارى من كتاب النجرى ص ١ .

( ٢ ) انظر الحبشى : مصادر الفكر العربى والاسلامى فى اليمن .

( ٣ ) مخطوطة الجندارى المذكورة هنا .

( ٤ ) هذا الكتاب عند عبد الله بن على الجندارى .

( ٥ ) أحمد بن حسين : تاريخ الفكر الاسلامى فى اليمن .

وكتاب النجری : شرح آیات الأحكام بالذات رغم أنه لا يزال مخطوطا : الا أنه  
عمدة أهل اليمن في التدريس ، والمحاكم ، وفي بيوت العلماء ، والمعلمين ولا يزالون  
ينقلون منه النسخة تلو الأخرى بأقلامهم فيضعونه في مكاتبهم الخاصة والعامة .  
وقد شاهدت أكثر من عشر نسخ في مكتبة الجامع في صنعاء تتراوح تواريخها ما بين  
١٩٩٥ هـ الى ١٣٧٠ هـ وحصلت على تصوير ثلاث نسخ من المكتبات الخاصة  
وفي مكتبات سوق الطح في صنعاء العدد الكبير من مؤلفات النجری ، ولكن لا يبيعونها  
بشئ مهما كثر ، الا أن بعضهم يسمح بالتصوير فقط .

وقد انتشرت مؤلفات النجری الى خارج جزيرة العرب فقد ذكر بروكلمان أن هناك  
نسخا من شرح الخمسة آية في كل من بريطانيا ، وألمانيا وإيطاليا ، وأمريكا  
وغيرها ، كما سبق ذكره عند ذكر نسخ المخطوطة التي في يدي .  
وهكذا نجد الاستفادة من مؤلفات النجری " قد عمت اليمن واتسعت الى خارجه  
رغم أنها لا تزال مخطوطة .

#### المبحث السابع : في بعض الذين ترجموا للنجری :

- ١ - بروكلمان في الطح الجزء الثاني ص ٢٥٠ .
- ٢ - البدر الطالع للشوكاني ٣٩٧/١ .
- ٣ - ايضاح المكنون للبغدادى ٧٢٢/٢ .
- ٤ - هداية العارفين للبغدادى ٤٦٩/١ .
- ٥ - معجم المؤلفين لكحالة ١٣٧/٦ .
- ٦ - كتاب مصادر الفكر العربى الاسلامى في اليمن - تأليف عبد الله الحبشى ص ٢٤ .
- ٧ - أحمد حسين شرف الدين / تاريخ الفكر الاسلامى في اليمن ص ٢٥٨ .
- ٨ - عنوان الزمان في تراجم الشيوخ والأثران للبغاعسى .
- ٩ - الضوء الالامع في أعلام القرن التاسع للسخاوى .
- ١٠ - الوافى بالغويات للصفدى .

## الباب الثانى : وفيه فصول

### الفصل الأول : فى أهمية الكتاب :

تعرف أهمية أى كتاب بما يحتويه من الموضوعات اذا تكون أهمية هذا الكتاب ملتزمة من موضوعه ، و اذا كان موضوع هذا الكتاب هو شرح آيات الأحكام فان أهميته تقاس بمكانته بين الكتب التى احتوت على هذه المادة و اذا قارناه مع غيره من هذه الكتب وجدناه يحتوى على ما لا يحتوى عليه غيره من الأقوال ، والآراء ، فهو يحتوى على مذاهب أهل الأمصار ، سواء منها القوية المعتمدة وأقصد بأهل الأمصار العلماء المجتهدين المتفرقين بالأمصار سواء منهم أهل المذاهب المشهورة أو غيرهم ممن الذين لم تشتهر مذاهبهم وصاحب الكتاب باحث عن الحقائق العلمية المؤيدة بالأدلة وشأنه شأن غيره من العلماء ، فانه قد يؤيد تأويل الآية بآية أخرى أو الحديث أو اللغة ، أو الأثر أو بأسباب النزول أو غير ذلك

### فى تعريف الأحكام :

الأحكام : جمع مفرد ها حكم ، وتحت هذا القسم أربعة مباحث :-

المبحث الأول : فى الحكم .

المبحث الثانى : فى الحاكم .

المبحث الثالث : فى المحكوم به .

المبحث الرابع : فى المحكوم عليه .

الحكم : هو الخطاب المتعلق بأفعال المكلفين ، بالاقتضاء أو التخيير أو الوضع فيتناول اقتضاء الوجود ، واقتضاء العدم اما مع الجزم أو مع جواز الترك ، فيدخل فى هذا الوجوب ، والتحريم ، والندب ، والكراهة ، وأما التخيير : فهو الاباحة . وأما الوضع : فهو السبب ، والشرط ، والمنع ، فالأحكام التكليفية : خمسة لأن الخطاب اما أن يكون جازما أو لا يكون جازما ، فان كان جازما فاما أن يكون

طلب الفعل وهو الايجاب أو طلب الترك وهو التحريم . وان كان غير جازم : فالطرفان اما أن يكونا على السوية وهو الاباحة ، أو يترجح جانب الوجود ، وهو النـدب أو يترجح جانب الترك ، وهو الكراهة ، فكانت الأحكام ثمانية ، خمسة تكليفية ، وهى : الوجوب ، والتحريم ، والندب ، والكراهة ، والاباحة ، وثلاثة وضعية وهى : السبب ، والشرط ، والمانع ، وتسمية الخمسة الأولى تكليفية : تغليباً ، ان لا تكليف فى الاباحة ، ولا فى الندب ، والكراهة التنزيهية عند الجمهور ، وسميت الثلاثـة وضعية : لأن الشارع وضعها علامات لأحكام تكليفية ، وجوداً وانتفاءً .

### الثانى : فى الحاكم :

الحاكم : هو المشرع \* وهو الله عز وجل \* وهذا لا خلاف فيه بعد البعثة ولوغ الدعوة . وأما قبل ذلك : فقالت الأشعرية لا يتعلق له سبحانه حكم بأفعال المكلفين فلا يحرم كفر ، ولا يجب ايمان ، وقالت : المعتزلة : انه يتعلق له تعالى حكم بما أدرك العقل فيه صفة حسن أو قبح لذاته أو لصفته أو لوجوه واعتبارات على اختلاف بينهم فى ذلك .

### الثالث : المحكوم به :

هو فعل المكلف فمتعلق الايجاب يسمى واجبا ، ومتعلق الندب يسمى مندوباً ومتعلق الاباحة يسمى مباحا ، ومتعلق الكراهة يسمى مكروها ، ومتعلق التحريم يسمى حراما وفيه ثلاث مسائل :-

المسألة الأولى : أن شرط العقل الذى وقع التحريم به أن يكون ممكناً ، فلا يجوز التكليف بالمستحيل عند الجمهور .

المسألة الثانية : أن حصول الشرط الشرعى ليس شرطاً فى التكليف عند أكثر الشافعية ، والعراقيين من الحنفية ، وقال جماعة منهم الرازى ، وأبو حامد ، وأبو زيد ، والسرخسى هو شرط ، وهذه المسألة ليست على عمومها ان لا خلاف فى أن مثل الجنب ، والمحدث مأموران بالصلاة وأن الكفار مخاطبون بالشرائع أى بفروع



العبادات عملاً عند الأولين ، لا عند الآخرين ، وقال : قوم من الآخرين : هم مكلفون بالنواهي لأنها أليق بالعقوبات الزاجرة دون الأوامر .

قال : الشوكاني : والحق ما ذهب إليه الأولون ، وه قال : الجمهور ——— . ولا خلاف في أنهم مخاطبون في أمر الإيمان لأنه مبعوث إلى الكافة ، وبالمعاملات أيضاً ، والمراد بكونهم مخاطبين بفروع العبادات : أنهم مؤاخذون بها في الآخرة مع عدم حصول الشرط الشرعي ، وهو الإيمان .

المسألة الثالثة :- ان التكليف بالفعل والمراد به أثر القدرة الذي هو الأكسوان لأن التأثير الذي هو أحد الأعراض النسبية ثابت قبل حدوثه اتفاقاً ، وينقطع به اتفاقاً ، ولا اعتبار بخلاف من خالف في الطرفين .

الرابع : في المحكوم عليه وهو المكلف :

ويشترط في صحة التكليف بالشرعيات فهم المكلف لما كلف به بمعنى تصوره بأن يفهم من الخطاب القدر الذي يتوقف عليه الامتثال ، لا بمعنى التصديق به والالزم الدور ( ١ ) ولزم عدم تكليف الكفار لعدم حصول التصديق . أه

الفصل الثاني : في بعض الكتب التي ألغيت في آيات الأحكام :-

١ - أحكام القرآن للجصاص الرازي المتوفى سنة ٣٧٠ هـ وهو كتاب جليل كثير الفائدة إلا أن المؤلف رحمه الله يسهب بالكلام ، وذلك في بيان دلالة المذهب ، والرد على المخالف ، وغالب ما يستعمله على خلاف المتوقع المفترض بدون أن يؤكده قائله فقد استعمل هذا الأسلوب في غالب ردوده ، كما هو واضح في الخلاف في زكاة الجنين .

٢ - أحكام القرآن : لأبي الحسن علي بن محمد الطبري : المعروف بالكيا الهراس المتوفى سنة ٥٠٤ هـ . فان المؤلف رحمه الله قد قصر كتابه على مذهب واحد

---

( ١ ) الشوكاني : ارشاد الفحول إلى علم الأصول من ٦ إلى ١١ .

هو مذهب الامام الشافعى رحمه الله ، قال المؤلف فى مقدمة لكتابه أحكام القرآن المذكور : فانى لم تأملت مذاهب القدماء المعبرين ، والعلماء المتقدمين والمتأخرين فى مذاهبهم وآرائهم <sup>ع</sup> ~~حظيت~~ مطالبهم وأبحاثهم : رأيت مذهب الشافعى رضى الله عنه وأرضاه : أسدها وأقومها ، وأرشدتها وأحكمها ، ثم قال : ولم أجد لذلك سببا أقوى وأوضح وأوفى من تطبيقه مذهب على كتاب الله تعالى . ثم قال : أيضا : ولما كان الأمر كذلك أردت أن أصنف فى أحكام القرآن كتابا أشرح فيه ما انتزعه الشافعى من أخذ الدلائل فى غوامض المسائل ، وضمت اليه ما نسجته على منواله ، واحتذيت فيه على مثاله أه .

٣ - أحكام القرآن للامام محمد بن ادريس الشافعى رحمه الله المتوفى عام ٢٠٤ هـ وهو أول من صنف فى هذا الفن وهو يتضمن الكثير مما ذهب اليه الشافعى بعبارة موجزة وهو مطبوع ومتداول .

٤ - أحكام القرآن للقاضى أبى بكر / محمد بن عبد الله بن أحمد المعروف بابن العربى المعارفى الأشبيلى المالكى . المتوفى فى ربيع الأول عام ٥٤٣ هـ ، وقد ركز كتابه على المذهب المالكى وضرب الصفح عن آراء المخالفين ، وقد يقصر القول على العلماء المالكية دون ذكر قول المخالف أو الموافق له وهذا فى الغالب من مسائله . قال فى مقدمة أحكامه : ولما من الله سبحانه بالاستبصار فى استشارة العلوم من الكتاب العزيز حسب ما مهدته لنا الشيخة الذين لقينا فنظرناها من ذلك المطرح ثم عرضناها على ماجلبه العلماء ، فما اتفق عليه النظر أثبتناه وماتعارض فيه تركناه ، نتذكر الآية ، ثم نعطف على كلماتها بل وحروفها ، فنأخذ بمعرفتها مفردة ثم نركبها على أخواتها مضافة ، ونحفظ فى ذلك قسم البلاغة والمعارضة أه . وهناك علماء كتبوا فى آيات الأحكام ولكن لم تكن كتبهم متداولة فى أيدي الناس ولا نعلم هل هى مخطوطة محفوظة أو ضائعة ، ومنها :

- ١ - أحكام القرآن : للشيخ أبي الحسن علي بن حجر السعدي المتوفى عام ٢٤٤ هـ .
  - ٢ - وأحكام القرآن : للقاضي الامام أبي اسحاق اسماعيل بن اسحاق الأزدي البصري المتوفى عام ٢٨٢ هـ .
  - ٣ - وأحكام القرآن : للشيخ أبي الحسن موسى ابن يزداد القمي الحنفي المتوفى سنة ٣٠٥ هـ .
  - ٤ - وأحكام القرآن : للشيخ الامام أبي جعفر أحمد بن محمد الطحاوي والحنفي المتوفى عام ٣٢١ هـ .
  - ٥ - وأحكام القرآن : للشيخ أبي محمد : القاسم بن أصبغ القرطبي النحوي المتوفى (١) عام ٢٤٠ هـ .
- ومن كتب التفسير العام التي تعنى بأحكام القرآن الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ، وهو أعظم وأفيد كتاب خرج في تفسير آيات الأحكام مع شموله لجميع آي القرآن الكريم .

---

(١) ذكر هذه الكتب في مقدمة أحكام القرآن للمهراسي .

### الفصل الثالث

في قيمة كتاب فخر الدين عبد الله بن محمد النجری بین الكتب التي تعنى بشرح آيات

الأحكام :-

إذا قلنا ان على النجری بعض المآخذ في منهجه في تأليف كتابه الذي سار عليه ، فان ذلك لا يحط من قيمة كتابه الذي بذل فيه جل جهده ، وتلقاه علماء بلده بالقبول من بعده خلف عن سلف ، كما سبق ذكره في الكلام عن النسخ ، ولا شك أن قيمة كل كتاب تقدر بما يحويه من علم ، وهذه القيمة أو التقييم متروك للقارئ نفسه فهو الذي يحكم على ما يراه ، ويدركه .

ويمكن القول بأن مميزات هذا الكتاب توضح شيئاً من قيمته ، وأذكر منها :-

أولاً : التوسع في أقوال علماء الأماص من الصحابة والتابعين الى عصر المؤلف وهذا يظهر للقارئ عندما يتصفح هذا الكتاب ، فانه لا يجد حكماً الا وقد ذكر المؤلف فيه ما قيل من اجتهادات علماء الأماص ، دون التحيز الى قول فئة من الفئات ، ولعل ما ذكره النجری عن الامام الشافعي ، والامام أبي حنيفة ، والامام مالك ، والليث بن سعد وغيرهم يفوق ما ذكره عن علماء اليمن ، ويدل على ذلك تتبع هذه الأعلام ، والصفحات التي وردت فيها فانه لا تكاد توجد صفحة ما فيها ذكر أحد هؤلاء الأعلام وربما لا تخلو صفحة من ذكر الشافعي أو أبي حنيفة ، الا القليل .

ثانياً : نرى أن النجری عندما يعالج مسألة أو يرد عليها يلتزم بالأدب والاحترام للعلماء ، فلا يتهكم ولا يسب ، بل يترحم عليهم ، ويمكن لهم كل مودة واحترام وهذا أسلوب رائع قلما يوجد مثله في عصره .

ثالثاً : أن كتاب النجری رغم صغر حجمه ، وقلة كلامه الا أنه قد احتوى على ما تحتوى عليه مطولات الكتب التي تعنى بهذا الفن الجليل . هذا قليل من كثير مما يمكن أن يقال في هذا الكتاب وكما سبق أن قلت أن قارئ هذا الكتاب هو وحده الذي له تقييمه .

### الفصل الرابع : وفيه مبحثان

#### المبحث الأول : في بعض المآخذ على كتاب النجری :-

١ - اعتاد العلماء في تأليفهم أن يقدموا لمؤلفاتهم بمقدمة تبين سبب التأليف وغرض المؤلف منه واصطلاحاته التي سار عليها ، ومنهج التأليف الذي ألزم به نفسه ، والتاريخ الذي بدأ فيه وانتهى به والصعوبات التي صادفته في هذه الطريق الى غير ذلك من الأمور التي اعترت هذا الكتاب المؤلف ، ولكن فخر الدين عبد الله بن محمد النجری ، لم يفعل شيئاً من ذلك ، فهو لم يذكر عن كتابه ولو بمقدمة قصيرة ، ما يرشد القارئ الى غرضه .

٢ - وقد أكثر النجری في كتابه من الرموز ، ومع ذلك لم يذكر قاعدته التي مشى عليها في هذه الرموز المبهمة والمتشابهة ، وهذا يجعل الباحث في دوايمة حيث لا يعثر على تفسير لهذه الرموز أو المبهمات الا بعد المشقة في البحث عن قواعد كتب المذهب المماثلة لهذا الكتاب ، وربما تكون أكثر من باب الاصطلاح الخاص حيث لا مشاحة في الاصطلاح ، فيكون التفسير بغلبة الظن أو القرائن الظنية .

٣ - كان المؤلف : يذكر جزءاً من الآية التي يريد تفسيرها وربما تكون آيات متوالية ثم يذكر جزءاً من الآية الأولى ، معتمداً في ذلك على الحفظ لايات القرآن الكريم ، وحيث ان حفظ القرآن الكريم لا يتوفر في كل طالب علم ، فان ذلك يجعل القارئ لكتاباه لا يقدر أن يربط التفسير في نفس الآية المفسرة حيث لا يراها ، ولا يحفظها ، مما يضطره الى الرجوع الى نص الآية في المصحف .

٤ - في بعض الحالات النادرة يذكر المؤلف بعض الأحاديث الضعيفة أو الموضوعة في تفسيره ، ومثل هذه الطريقة يستغنى عنها لأن في الآيات الكريمة والأحاديث الصحيحة أو الحسنة أو ما يجوز الاحتجاج به ما يغني عن مثل هذه الأحاديث الواهنة .

٥ - فى الغالب : لا يذكر المصادر التى أخذ منها أقوال العلماء ويكتفى بذكر العالم نفسه ، دون ذكر مصدر كلامه وهذا وإن كان هو طريق العلماء فى عصر المؤلف ، إلا أنه لا يستطيع القارئ معرفة ما إذا كان اعتمد فى ذلك على قول العالم من كتابه أو من كتب المذهب لهذا العالم مثلا أو عن طريق النقل من الكتب التى حكى أصحابها هذا القول .

٦ - لم يذكر المؤلف متى بدأ فى تأليف كتابه ولا متى انتهى منه وهذا شأن كثير من العلماء القدماء فى اليمن ويذكر بعض نسخ كتاب النجوى : أن المؤلف لم يذكر فى نسخته التى كتبها بخطه تاريخا لبدائتها أو نهايتها وعلى ذلك مشى كثير من النساخ لهذا الكتاب ، ولا سيما الذين نقلوا من نسخته مباشرة .

٧ - لم يذكر المؤلف عن نفسه فى كتابه أى معلومات تفيد القارئ عن حياته أو نسبه أو الظروف التى مربها فى مراحل تعلمه ، ولا عن مشايخه أو كتبه أو رحلاته أو تلاميذه ، وربما يكون ذلك من النجوى من باب التواضع وعدم الرغبة فى الشهرة أو أنها عادة العلماء فى ذلك العصر .

## المبحث الثاني

### فى بعض مزايا كتاب النجرى

#### ١ - التوسع فى مقارنة أقوال علماء المذاهب :-

لقد أخذ النجرى من كل مذهب ما جادت به عقول علمائه الأفاضل ، فإذا تكلم عن حكم الآية ساق بعد ذلك أقوال العلماء فيها ، ثم عقب على بعض الأ أقوال بأقوال بعض السلف بعبارة موجزة قصيرة ، جامعة لمعان كثيرة ، وذلك ليقف القارئ على رأى السلف ، والخلف معا فإذا تتبع القارئ هذا الكتاب وجد أنه لا تخلوا صفحة من صفحاته من قول : للشافعى أو أبى حنيفة أو مالك وكذا قد يعقب على بعض الكلام بتفسير لابن عباس ، أو ابن مسعود أو مجاهد أو غيرهم من السلف .

#### ٢ - أدب المحادشه :-

إذا ساق أقوال العلماء ، فإنه يحاول أن يميز القول الراجح فى نظره بدون مس الجانب الثانى بأذى أو كلمة نابئة ، أو تهكم ، أو استهتار ، بل يبين وجهة نظره فى كل أدب واحترام مع بيان السبب ، أو الشاهد أو الدليل إذا وجد ، ومع ذلك فمحاولته الانتصار لمذهبه قليلة ، بل يسوق الخلاف ثم يبين رأيه فى ذلك بدون تعصب لرأى معين ، ويذكر الخلاف فى المذهب الواحد ، وإن كان ذلك قليل فى أسلوبه .

#### ٣ - شموله لمذاهب أهل عصره :-

كان هذا الكتاب شاملا لمذاهب جميع الطوائف الاسلامية تقريبا ، وإن كان كلامه عن بعض الطوائف يأتى بالقليل النادر ، ولذلك فإنه احتوى على جلّ علم السلف ، والخلف ، فى أسلوب جيد وقصر عبارة .

قال عنه بعض العلماء أنه ضغط هذا الكتاب بحث احتوى على العلم جلّه وإن يكن كنه . ويقصد بذلك تسهيل حفظه على طلبة العلم بحيث يفنى عن المطولات ، ويكون قاصداً لها .

## الفصل الخامس

### فى منهج التحقيق

المنهج الذى سرت عليه فى التحقيق :-

- أولا : اختيار نسخة لتكون أصلا ومقابلتها على ثلاث نسخ أخرى .
- ثانيا : وضع الكلمة الناقصة من نص الأصل فى موضعها من الصفحة فى الأصل مع الإشارة الى ذلك فى الهامش .
- ثالثا : اصلاح الأخطاء اللغوية ، والاملائية اذا وجدت .
- رابعا : كتابة النص على قواعد الاملاء الحديثة بما فى ذلك الآيات الكريمة .
- خامسا : تكملة الآية التى ذكر المؤلف طرفا منها وذلك خاص بالآيات المراد تفسيرها دون الآيات الواردة فى الشرح .
- سادسا : عزو كل آية الى مكانها بالمصحف والسورة .
- سابعا : عزو أقوال العلماء التى أوردها المؤلف الى مصادرها فى مذهب صاحب القول أو فى أى مصدر من المصادر التى تهتم بنقل أقوال العلماء .
- ثامنا : عزو الأحاديث النبوية الى مصادر تخرجها فى الكتب التى تعنى بالتخريج بقدر الامكان ، وانما لم يفسر المصدر الأساسى لها ذكرت محلها فى كتب الشروح مع ذكر المصدر الذى يعزوها اليه صاحب الشرح ، مثل فتح البارى ، شرح صحيح البخارى لابن حجر ، وشرح صحيح مسلم للنسوى ونيل الأوطار شرح منتقى الأخبار للشوكانى ، وسبل السلام شرح بلوغ المرام للمنعمانى وغيرها من الشروح التى أجد الحديث أو الأثر فيها .
- تاسعا : اذا وجدت الحديث فى الكتب المخرجة أحاديثها مثل تخريج أحاديث الكشاف لابن حجر وتخرىج أحاديث احياء علوم الدين للغزالي ، وتخرىج أحاديث الرافعى لابن حجر "تلخيص الحبير" اكتفيت بذكرها فى موضوعها وذكرت مصدر التخرىج الذى ذكره المشايخ ، مع ذكر درجة الحديث الضعيف أو الموضوع ، ما أمكن ذلك .
- عاشرا : عزو الآثار الى مصدر تخرجها ما أمكن ذلك .



- الحادية عشر: توضيح معانى الكلمات المبهمة أو المتشابهة مع ذكر مصدرها .
- الثانية عشر: عزو الكلمات اللغوية الى مصدرها .
- الثالثة عشر: التعليق على بعض العبارات التى فيها خلاف بين أهل السنة والشيعة ، ولم يبين المؤلف هذا الخلاف .
- الرابعة عشر: ذكر المصادر التى ذكرها المؤلف فى كتابه .
- الخامسة عشر: ذكر المصادر التى رجعت اليها لخدمة هذا الكتاب ، سواء منها التى نسب المؤلف القول الى أهلها أو غيرها سادعت الحاجة الى الرجوع اليها .

- السادسة عشر : دراسة كتاب المؤلف وتشمل مايلى :-
- ١ - قراءة النسخ التى حصلت عليها لكتاب المؤلف .
- ٢ - اختيار واحدة من هذه النسخ لتكون أصلا وسبب الاختيار .
- ٣ - وصف موجز لكل واحدة من هذه النسخ .
- ٤ - مقابلة الأصل على ثلاث نسخ ، وهن نسخة ج ، وك ، وط .
- ٥ - دراسة الحالة ، السياسية ، والاجتماعية والاقتصادية والثقافية باليمن فى عصر المؤلف .

- ٦ - أهمية كتاب المؤلف وذلك كمايلى :-

أ - أهمية الأحكام فى الحياة للإنسانية .

ب - تعريف الأحكام ومصدرها .

ج - ذكر بعض الكتب التى ألفت فى آيات الأحكام .

د - قيمة كتاب المؤلف بين الكتب التى تعنى بآيات الأحكام .

هـ - بعض المآخذ على كتاب المؤلف

و - بعض مزايا كتاب المؤلف .

السابعة عشر : وضع فهرس كاملة لموضوع الكتاب .

الثامنة عشر : ترجمة للأعلام الذين لهم أقوال فى هذا الكتاب وذلك فى

المصححة يرد الاسم فيها .

التاسعة عشر : وضع فهرس كامل لهذا الكتاب .

بسم الله الرحمن الرحيم

"سورة البقرة"

(١)

"ان الذين كفروا سوا عليهم... الآية .

(٢)

دلت اشارة مع قوله تعالى : " لتتذركوما ما أُنذرتهم " على وجوب الدعاء الى الذين وان ظن عدم التأثير ، على الأنبياء فقط ، لأنهم مبلغون ، فيجب عليهم القدر الذي يحصل به التبليغ .

(٣)

وأما غيرهم فقال : القاضي لا يحسن لأنه عيث والمختار يحسن ، وسيأتى في سورة

(٤)

الأعراف ما هو أبسط من هذا .

(٥)

والآية إخبار من الله سبحانه وتعالى بأن الكفار لا يؤمنون .

والسؤال الذي يرد ههنا : وهو أنه يلزم من تكليفهم بجميع ما جاء به النبي صلى

الله عليه وسلم : تكليفهم بالعلم بأنهم لا يؤمنون لأنه ما جاء به النبي صلى الله عليه

---

(١) تمام الآية " ان الذين كفروا سوا عليهم أُنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون "

٧ من سورة البقرة .

(٢) آية ٦ من سورة يس .

(٣) هو القاضي عبد الجبار بن أحمد المعتزلي ، صاحب المؤلفات الكثيرة الشهيرة ، وله في علم الكلام اليد الطولى .

ومن مؤلفاته شرح الأصول الخمسة ، وتثبيت دلائل النبوة ، والمغنى في التوحيد وغير ذلك .

وفاته سنة ٤١٥ هـ بالرى .

تراجم الجندارى ٢٢ وشدرات الذهب لابن العماد ٢٠٣/٣ .

(٤) سورة الأعراف ١٦٣ .

(٥) قوله الكفار لا يؤمنون الخ : هذه الآية نزلت في قوم معينين من الكفار علم الله

أنهم لا يؤمنون وأخبر نبيه بذلك أهـ . من تفسير ابن كثير ١/٤٥ / وتفسير

القرطبي ١/١٨٤ .

(١)

وسلم في هذه الآية ونحوها<sup>(١)</sup>، والعلم بأنهم لا يؤمنون مستلزم لعدم إيمانهم ، إذ

لا يكون العلم علماً إلا مع مطابقة المعلوم مع كونهم مكلفين بالإيمان قطعاً<sup>(٢)</sup>

فيكون تكليفهم بالإيمان<sup>(٣)</sup> والعلم بعدم الإيمان<sup>(٤)</sup> تكليفاً بالجمع بين التقيضين .

وهو محال مدفوع بأنهم مكلفون بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم

على الأجمال ، وهو لا يستلزم ما ذكر<sup>(٥)</sup> .

"يا أيها الناس أعبدوا ربكم" .

(٦) (٥) (٤)

دلت على أن الكفار مخاطبون بالشرعيات كما هو مذهبنا ، ومذهب ش ، خلاف قول : ك

(١) ما بين القوسين من نسخة ج لأنه ساقط من الأصل .

(٢) ما بين القوسين من نسخة ج أيضاً لأنه ساقط من الأصل .

(٣) تمام الآية "يا أيها الناس أعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم

تتقون" ٢١ من سورة البقرة .

(٤) يعني بذلك مذهب الزيدية .

(٥) ش : هو رمز اصطلاحى عند المؤلف يقصد به الامام محمد بن ادريس

الشافعى صاحب المذهب المشهور بمذهب الشافعى ، المولود عام

٥٠ هـ . وتوفى ٢٠٤ هـ ومن مؤلفاته :

١ - "الرسالة" وهى أول كتاب ألف فى أصول الفقه ، ومعرفة الناسخ

والمنسوخ . بل هى أول كتاب فى أصول الحديث .

٢ - كتاب الأم : فى الفقه وغيرهما من المؤلفات الكثيرة أه . من مقدمة

كتاب الأم للشافعى .

(٦) قوله "ك" هذا الرمز يقصد به الامام : مالك بن أنس بن مالك . امام

دار الهجرة ، وصاحب المذهب المشهور بمذهب مالك . ومؤلف المؤلفات

المشهور بموطأ مالك .

توفى مالك بن أنس المذكور فى ١٤ ربيع الأول عام ١٦٩ هـ من مقدمة

تنوير الحوالك شرح على موطأ مالك للسيوطى .

(١) (٢)

وأبي حامد ، والمنسوب للحنفية .

قال بعضهم : الاتفاق على أنهم مخاطبون بثلاثة أشياء .

١ - الأول : العقوبات كالحدود ، والقصاص .

٢ - الثاني : المعاملات : كالبيع ، والأحكام ، والاجارة والقرض .

٣ - الثالث : العبادات في أحكام الآخرة ، فانهم معاقبون عليها .

وأما الخلاف ففي كونهم مخاطبين بأدائها .

والاتفاق على أنهم لا يجب عليهم قضاء الصلوات ونحوها .

أما عند المخالف : فظاهر ، وأما عندنا : فلقوله تعالى : " ان ينتهوا يففر  
(٣) (٤)

لهم ما قد سلف " الا "ش" في المرتد ، فأوجب عليه القضاء ، وقد قيل انه بناء

على أنهم مخاطبون ، فيكون ذلك ثمة الخلاف في هذه المسألة .

قال بعضهم بل ثمة الخلاف تظهر فيمن بدأ في صلاة ثم ارتد ، ثم أسلم .  
(٥)

فعند الحنفية : لا يجب عليه شيء .  
(٦)

وعند "ش" : يجب .

والصحيح : أن هذا ليس مبنيا على ذلك .

(١) أبو حامد الاسفراييني : هو أحمد بن الحسين الاسفراييني " أبو العباس "

كان حيا قبل سنة ٤١٣ هـ .

وهو مفسر ضرير له المصابيح في ذكر ما نزل من القرآن في أهل البيت عليهم

السلام ، وهو كتاب كبير أخبر به <sup>محمد بن</sup> محمد بن النعمان المعيد المتوفى سنة ٤١٣ هـ

أه من الفهرست للطوسي ٢٧٠ .

(٢) ذكر الخلاف في ذلك السرخسي في أصوله ج ١ - ص ٧٤ .

(٣) الآية " ٣٨ " من سورة الأنفال .

(٤) الأم للشافعي ج ١ ص ٧٠ .

(٥) أصول السرخسي ج ١ ص ٧٥ .

(٦) الأم للشافعي ج ١ ص ٧٠ .

فانا نقول : بأنهم مخاطبون ، ولا نوجب عليهم شيئا ، في آية الأنفال هذه  
(١)  
المذكورة .

بل ثمة الخلاف فيمن صلى المؤقتة ثم ارتد ثم أسلم وفي الوقت بقیة .

فمن قال أنهم مخاطبون لم يوجب عليه الاعادة ، والعكس .

لأن المكلف في أول الوقت مخاطب بالأداء ، فإذا فعل صار مخاطبا بالاجزاء  
لأنه حكم شرعي أيضا .

فإذا ارتد رفع عنه خطابات الشرع ، وارتفع الاجزاء ، فإذا أسلم في الوقت صار  
كالكافر الأصلي ، وإذا أسلم وفي الوقت بقیة توجب عليه الاعادة .

وأما من قال : انهم مخاطبون بالاجزاء لم ينقطع عنه ، فلا تجب عليه الاعادة .  
وكذا فيمن حج ثم ارتد ثم أسلم .

وكذا والله أعلم فيمن عجل زكاة حول أو أكثر ثم ارتد ، ثم أسلم ، هل قد  
أجزأ المعجل أم يستأنف التحويل من وقت الاسلام ، ولا يعتد فيما قد عجل ؟

وليس من ذلك من استمر معه ملك النصاب الى نصف الحول ثم ارتد ثم أسلم  
(٢)  
فانه يستأنف التحويل اتفاقا بآية الأنفال .

فهذا التفریع غاية ما يمكن في هذه المسألة .

(٣)

لكن عن بعض أصحابنا وجوب الاعادة في الصلاة ، وقد ذكره م بالله

(١) سورة الأنفال ٣٨ .

(٢) سورة الأنفال ٣٩ .

(٣) "م بالله" هو المؤيد بالله "أحمد بن الحسين بن هارون ابن محمد  
الحسنی الاملى الامام المؤيد بالله الكبير عالم في الفقه والنسب

واللغة ، وطوم القرآن والشعر ولد بآمال طبرستان عام ٣٢٣ هـ وميـع لـه  
بالخلافة .

( ١ )

وص بالله ، وك وذكره بعضهم في الحج مع ظاهر قولهم بأن الكفار مخاطبون .  
( ٢ )

وقد عُلّ بأن ذلك الفعل الأول صار محيطاً بالردة فوجب تلاقيه في الوقت  
لا بعده وفي هذا نظر لأن طلب النفع لا يجب على المكلف ولأن الكبائر غير الكفر أيضاً  
( ٣ )  
محيطاً .

ولا تجب الاعادة بالاجماع على صحة صلاة الفاسق ، وحجه .

---

= وتوفي يوم عرفة عام ٤٢١ هـ وقيل ٤١١ هـ ودفن بليخا .

ومن مؤلفاته : شرح التجريد ، وكتاب الافادة والتعريفات في الفقه والتبصرة ،  
وكتاب النبوات ، واعجاز القرآن في الكلام ، والأمالى الصغرى وسياسة المرتدين  
وغير ذلك أ هـ . الجندارى ٨٠٠ .

( ١ ) ( ص بالله ) هورمز \* المنصور بالله \* وهو عبد الرحمن بن حمزة ابن سليمان  
بن علي بن حمزة البيمشي ، من أئمة الزيدية باليمن ، ولد في ربيع الأول عام  
٥٦١ هـ ومييع له بالخلافة سنة ٥٩٣ هـ واستولى على صنعاء ، ودمار  
وتوفي بكوكبان عام ٦١٤ هـ ونقل الى ظفار .

من مؤلفاته : الشافي في أصول الدين في أربعة مجلدات ، وحدائق الحكمة  
والرسائل الطوافية الى العلماء كافة ، والرسالة النافعة بالأدلة القاطعة  
وغير ذلك تراجم الجندارى ٣٠٠ .

( ٢ ) لقله تعالى \* ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من  
الخاسرين \* هـ من سورة المائدة .

( ٣ ) قوله - الكبائر محيطية - هذا مذهب المعتزلة ، والخوارج ، أما مذهب  
السلف من الصحابة والتابعين ، فان الكبائر غير الشرك بالله لا تحبط العمل  
والعقوبة على مرتكبيها من الامام سوا\* بالحد المفروض ، أو التعزير  
الراجع الى اجتهاد الامام أهـ من مجموعة فتاوى ابن تيمية . المصيرية  
ج ٤ ص ٣٠٧ .

(١)

" هو الذى خلق لكم مافى الأرض جميعا " .

دلت على أن الأصل فى الأشياء الإباحة ، وسواء فى الحيوانات وغيرها ، فيجوز استعمالها فى أى منفعة إلا ما خصه الدليل فيجوز الحرث بالأتن ، والخيول والحمل على البقر ونحو ذلك .

وقد كان بعض السلف ينهى وينكر على تحميل البقر آلة الحرث ، ولعله لنهى خصه كمنهى عن الانزاع بالحر على الخيل ، وقد دخل فى العموم أكل لحوم الحيوانات فيجوز أكلها كلها إلا ما خصه دليل ، وهو قول م بالله والأمر الحسين ، وك ، خلاف تخرج م بالله للهادى ، فى الحيوانات ، فأصلها عنده الحرمة إلا ما خصه الدليل وذلك للفرق بينها وبين غيرها إذ لا يحسن ذبحها إلا من الشرع ، ويكون العقل مخصصا للعموم الآية ، كما أنها لا تتناول أكل الضار ، وحق الغير وكذا إيلام الحيوانات .  
(٢) (٣) (٤) (٥)

ثمرة الخلاف فيما لم يرد فيه شئ : كالشظا ، والقطا والدراج والحر الوحشية

(١) تمام الآية : " هو الذى خلق لكم مافى الأرض جميعا ثم استوى الى السماء "

فسواهن سبع سماوات ، وهو بكل شئ عليم " ٢٩٠ من سورة

البقرة .

(٢) أخرجه الترمذى فى أبواب الجهاد - تحفة الأحوزى ج ٥ ص ٢٥٣ ، وسنن

النسائى كتاب الخيل ٦ - ٢٢٤ .

وسند أحمد ١٠ - ٨٧ .

(٣) " الأمير الحسين يقال له : الحسين بن بدر الدين " .

هو محمد بن أحمد بن يحيى الحسنى الأمير الكبير الحافظ محدث وفقه توفى

عام ٦٦٢ هـ ومن مؤلفاته شفاء الآلام ، والتقرير شرح التحرير أربعة مجلدات

والمدخل والبدیعة ، والارشاد وينابيع النصيحة ، والعقد الثمين ، وشهيرات

الأفكار وغيرها وقيل انه مجتهد أ هـ تراجم الجندارى ص ١٢ .

(٤) الشظا ، والقطا والدراج أنواع من الطيور .

(٥) قد ورد الدليل على حل الحر الوحشية : من حديث أبى قتادة وغيره أخرجه

أصحاب السنن ، منهم البخارى فى صحيحه مع شرح فتح البارى كتاب الصيد

(١)

فيعمل عند الأكثر بالأصل لأنها لم يرد فيها تحريم .

فان قبول قول الأكثر بعموم الحل يؤدي الى رفع الحكم العقلي ، وهو تحريم ايلام الحيوانات بدليل السمع ، والأحكام العقلية حاصلة من ظل عقلية ، والمستحيل هورفعها مع بقائها ، فأما مع ارتفاع علمها فهو صحيح بل واجب ان يلزم من ارتفاع المؤثر ارتفاع الأثر ، وايلام الحيوان قبح عقلا لكونه ظلما ، فاذا أباحه الشارع بنص كآية الأنعام وهي قوله تعالى "ثانية أزواج" والآية التي بعدها .

أوعوم كهذه الآية ، علم بأن الله تعالى قد ضمن لها من العوض ما يخرج به (الأم) عن كونه ظلما ، والذي هو علة القبح ، فبذلك يرتفع القبح العقلي ، وسنذكر شيئا من ذلك في الأنعام والنحل .

"انى جاعل في الأرض خليفة" . "٤" (٥)

فيها اشارة الى أن التناسل مطلوب ، ان المراد : يخلف بعضهم بعضا كما ذكره بعضهم .

= صحيح مسلم كتاب الحج ٢ - ٥١٠ ، وسند أحمد ٣ - ٢٣٢ و ٤٥٢ وغيرهم .

(١) في ط : لأنه لم يرد فيها . . . . .

(٢) الايتان (١٤٣ و ١٤٤) من سورة الأنعام .

(٣) عند آية (١٤٣ و ١٤٤) من سورة الأنعام وآية ٥ من سورة النحل .

(٤) تمام الآية "وان قال ربك للملائكة انى جاعل في الأرض خليفة ، قالوا :

أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ، ونحن نسبح

بحمدك ونقدس لك قال : انى أعلم ما لا تعلمون " ٣٠ من سورة

البقرة .

(٥) المراد بالاشارة هنا : الدلالة ، والملاحظة .



- أوبكون ذلك مأخوذاً من كونهم خليفة عن أولى التناسل والذرائع وهم الجن .
- ومن ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من الترغيب في طلب الولد لقوله  
(١)  
( تزوجوا ) بالودود الولود فاني مبناه . بكم الأمم يوم القيامة حتى السقط .
- وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم " اطلبوا الولد والتمسوه فانه قوة العين ، وريحانة  
(٢)  
القلب ، وإياكم والعجوز العفة ، فانه لا خير في امرأة عقيم .
- (٣)  
وقال صلى الله عليه وسلم " شوها " ولود خير من حسنا " لا تلد " .
- (٤)  
وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم " حصير في جانب البيت خير من امرأة لا تلد " .
- ودلت الآية على أن الامام ونحوه يسمى خليفة .  
(٥)  
أما خليفة الله فمنعه الجمهور في حكاية الماوردي .

- (١) الحديث - أخرجه الحاكم في المستدرک كتاب النکاح ٢ - ٦٢ وأبو داود في السنن ، كتاب النکاح ج ١ ص ٧٣ ٤ ، وابن ماجه ج ١ ص ٥٧٤ وأحمد في المسند ج ٢ - ص ١٧٢ ورواه البيهقي عن الشافعي وزاد في آخره حتى السقط وذكره الشوكاني في نيل الأوطار ج ٦ ص ١١٤ وقد أخرج أيضا البيهقي في السنن الكبرى ج ٧ ص ٧٢ ولم يذكر هذه الزيادة .
- (٢) الحديث لم أجده .
- (٣) الحديث أخرجه ابن حبان في الضعفاء ولا يصح احيا " علوم الدين ٢ - ٢٦ .
- (٤) الحديث قال العراقي هو موقوف على عمر بن الخطاب ولم أجده مرفوعا - احيا " علوم الدين ٢ - ٢٦ .
- (٥) الماوردي : هو على بن محمد بن حبيب البصري المعروف بالماوردي " أبو الحسن " فقيه أصولي مفسر أدبي سياسي .
- درس بالبصرة ومخداد وولى القضاء ببلدان كثيرة ، وتوفي ببغداد في ربيع الأول ، وقيل في آخر سنة ٤٥٠ هـ ومن مؤلفاته : الحاوي الكبير في فروع الفقه الشافعي في مجلدات كثيرة ، وتفسير القرآن الكريم ، وأدب الديين والدنيا والأحكام السلطانية ، وقوانين الوزارة " أ هـ ، طبقات الشافعية للسبكي ٣ - ٣٠٣ و ٣١٤ .

- (١) وقال : بعضهم لأبي بكر يا خليفة الله فقال : أنا خليفة محمد صلى الله عليه وسلم .
- (٢) قال : البغوى : خليفة الله لا يقال لأحد الا لداود فقط ، لنص القرآن فيها .
- (٣) "وان قلنا للملائكة اسجدوا لآدم" الآية .
- (٤) يؤخذ منها وجوب تعظيم العلماء .
- (٥) ويقال سادات الناس ثلاثة : - الأنبياء ، والملائكة والسلطين ، وكلهم عظموا
- (٦) العلماء . الملائكة لآدم ، وموسى للخضر ، وصاحب
- (٧)

- (١) أبو بكر : هو الصديق "عبد الله بن أبي قحافة" .
- (٢) طبقات بن سعد ٣ - ١٨٣ .
- (٣) البغوى "هو الحسين البغوى" واسمه : الحسين بن شعوب بن محمد المعروف بابن الغراء البغوى . الشافعى "أبو محمد" فقيه ، محدث ، مفسر .
- توفى بمرور الروذ من مدن خراسان فى شوال عام ٥١٦ هـ .
- من مؤلفاته :- معالم التنزيل فى التفسير ، ومصابيح السنة والتهذيب فى فروع الفقه الشافعى ، وشمائل النبى المختار هـ ، طبقات الشافعية للسبكي ٤ - ٢١٤ .
- (٤) الآية رقم ٢٦ من سورة ص يقول الله فيها "يا داود انا جعلناك خليفة فى الأرض فأحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله" .
- (٥) تمام الآية : "وان قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أبى واستكبر وكان من الكافرين" ٣٤ من سورة البقرة .
- (٦) تفصيل ذلك أمر الملائكة بالسجود لآدم ، وذلك ليس تعظيما من الملائكة لآدم ، وانما هو تعظيم لله وطاعة له ، وتكرمة لآدم من الله تعالى .
- قال القرطبى : كان سجود الملائكة تكرمة لآدم وطاعة لله لاجل عبادته لآدم هـ
- ج ١ ص ١٨١ .
- (٧) يقصد قصة موسى مع الخضر فى سورة الكهف آية ٦٦ فما بعد ذلك وليس فى ذلك شئ من التعظيم ، وانما هو احترام وحسن أدب موسى لم يتبع الخضر = ويتعلم منه الا بأمر من الله تعالى ، قال القرطبى : موسى أفضل من الخضر لأنه كان نبيا رسولا ، بخلاف الخضر هـ . ١١ - ١٢ .

( ١ )

مصر ليوسف ، ويؤخذ أيضا أن السجود كان مشروعا كعاقبة سجود أبوي يوسف ، ولم  
( ٢ )  
ينسخ الا في الشرائع المتأخرة .

وقيل : لم يكن سجودا حقيقيا بل كان مجرد انحناء وهو مكروه في شريعتنا .  
( ٣ )

وقيل : كان آدم قبله فقط ، وهو كاف في التعظيم ،  
( ٤ )

وقيل : مجرد التواضع لأنه السجود في اللغة .  
( ٥ )

( ٦ )

فمن يسجد الآن لغيره تعظيما : فقال : في الكافي لا يكفر عند الشافعي ،  
( ٨ ) ( ١٠ ) ( ٩ )  
والفقيه ، وأبو هاشم والمرشد ، والقاضي ، ولكن يأثم فقط .

( ١ ) يقصد بذلك قصة يوسف عليه السلام مع ملك مصر ، وذلك اعجابا بأمانته ،  
لا تعظيما له .

( ٢ ) قال ابن العربي : سجود أبوي يوسف : تحية لاسجود عادة هكذا كان

سلامهم بالتكبير وهو الانحناء ، وقد نسخ الله في شريعتنا ذلك ، وجعل

الكلام بدل الانحناء ، والقيام أهد من أحكام القرآن ج ٣ ص ١٠٩٤ .

( ٣ ) كذا قال ابن العربي في أحكام القرآن ١ - ١٦ .

( ٤ ) تفسير القرآن للقرطبي ١ - ٢٩١ ،

( ٥ ) قوله " لغيره " أي لغير الله .

( ٦ ) الكافي هو كتاب في الفقه لأبي جعفر محمد بن يعقوب الهوسني .

( ٧ ) الثمرات ٢٩ .

( ٨ ) المصدر السابق .

( ٩ ) أبو هاشم : هو عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب من سلام بن خالد

بن حمران بن أبان الجبالي ، أبو هاشم من شيوخ المعتزلة ، واليه :

تنسب الطائفة الهاشمية من المعتزلة توفي في شعبان عام ٣٢١ هـ .

ومن مؤلفاته : الجامع الكبير . أهد تراجم الجنداري ٢٢ .

( ١٠ ) " المرشد " فيه المرشد " اسم كتاب للشيخ أبي علي الناصري وكذلك المرشد

بالله أهد . تراجم الجنداري ٣٩ .

( ١١ ) القاضي : هو القاضي عبد الجبار ، وقد سبقت ترجمته .

( ١ )

وقال : ع وغيره يكفر لأنه صورة العبادة .

( ٢ )

وقد قيل : أن كفر ابليس هو بسبب ترك السجود فقط ، فأخذ منه أن من ترك الصلاة عمدا كفر ، وإن لم يستحل ، وحكى عن أحمد ، وإسحاق ، والنخعي ،

( ١ ) " ع " هو رمزي قصد به أبا العباس : أحمد بن أبي الحسن بن أبي الفتح

المكنى الزيدى - القاضى - وهو غاية فى حفظ مذهب الزيدية ، يكنى أبا

العباس ، ويقال أبو الحسن ، حدث عن ابن أبي الفوارس ، والبيهقي

وعبد الحميد الزيدى وغيرهم وفى ط : قال أبو طى .

وعنه : القاضى جعفر جميع كتب الزيدية .

وتوفى فى حدود " ٥٦٠ هـ .

وله مؤلفات فى فقه الزيدية وغيره أ هـ من تراجم الجندارى ص ٤ .

( ٢ ) الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ١ - ٢٩٦ .

( ٣ ) أحمد بن حنبل : هو أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيبانى صاحب

المذهب المشهور - بالمذهب الحنبلى ( إمام فى الحديث والفقه - ولد فى

بغداد ، وقيل فى مرو ، ونشأ هناك وطلب العلم على شيوخها - ثم رحل

الى الكوفة ، والبصرة ، ومكة ، والمدينة ، واليمن ، والشام ) .

توفى فى بغداد لثلاث عشرة ليلة بقيت من ربيع الأول وقيل من ربيع الثانى

عام ٢٤١ هـ .

وله مؤلفات : منها المسند فى الحديث ، والناسخ والمنسوخ ، وكتاب الزهد ،

والجرح والتعديل وغيرها ، أ هـ من شذرات الذهب لابن العماد ٢ - ٩٦ .

( ٤ ) إسحاق بن راهوية : هو : إسحاق بن إبراهيم بن محمد بن مخلد الحنظلى

أبو محمد بن راهوية المروزي الحافظ الإمام فى الحديث ، قال : فى التقريب

ثقة حافظ مجتهد قرين أحمد بن حنبل .

قال إسحاق : أنا أحفظ سبعين ألف حديث ، وأذكر فى مائة ألف حديث ،

وماسمت شيئا إلا حفظته وما حفظت شيئا فنسيته .

توفى فى عام " ٧ " أو ٢٣٨ هـ أ هـ ، تقريب التهذيب لابن حجر ج ١ ص ٢١٦ و

٢١٧ .

( ٥ ) " النخعي " هو إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود بن عمرو بن ربيعة بن

ذهل النخعي ( نسبة الى نخع بن عمرو ) أبو عمران الكوفى الفقيه التابعى =

- (١) (٢) (٣)  
وعبد الله بن المبارك ، وأيوب السختياني ، واختاره الفقيه عبد الله بن زيد ، وهو

= الجليل .

دخل على عائشة وهو صبي ، وقال اني رأيت عليها ثوبا أحمر ، وأرسل عن ابن سعد وطى وغيرهما قال ابن معين " مراسيل ابراهيم أحب الي من مراسيل الشعبي " توفي سنة ٩٦ هـ مختفيا عن الحجاج ، وذلك بعد موت الحجاج بأربعة أشهر قال الأعمش : كان بصيرا في الحديث وقال : الشعبي : ما خلف بعده مثله أه ابن حجر ، تهذيب التهذيب ١ - ١٧٧ .

(١) عبد الله بن المبارك : هو عبد الله بن واضح الحنظلي مولا هم أبو عبد الرحمن المروزي الحافظ .

روى عن هشام وسلمان التيمي وغيرهم وعنه السفينان ومحمد بن الحسن وغيرهم . وهو حافظ زمانه في الحديث ونقد الرجال ، أحد علماء الجرح والتعديل ، حج سنين متعددة وله زهد مشهور .

اتفقوا على ثقته وجلالته ، وصنف كتباً كثيرة وخرج له الجماعة ، توفي عام ١٨١ هـ ، ابن حجر : تهذيب التهذيب ٥ / ٣٨٢ .

(٢) أيوب السختياني - هو أيوب بن أبي سمية كيسان السختياني - أبو بكر البصري ، مولى علي " يقال مولى جهينة " رأى أنس بن مالك يروى عن عطاء وعكرمة ونافع وعسرو ابن دينار وغيرهم .

وعنه الأعمش وهو من قرائه ، وقتادة ، وهو من شيوخه والحمدان ، والسفينان . وسئل علي بن المديني من أثبت أصحاب نافع ؟

قال : أيوب ، وفضيلة ، ومالك .

توفي سنة ١٣١ هـ وقيل ١٢٤ هـ وقيل ١٢٥ هـ ، ابن حجر : تهذيب التهذيب ١ - ٣٩٧ و ٣٩٨ .

(٣) عبد الله بن زيد بن أحمد العنسي المدجى الزيدى ، الفقيه العلامة .

كان ينفي القول في المنزلة بين المنزلتين وجرت بينه وبين آل الرصاص مراسلات في نفيها لأنه كان يروى اجماع الأئمة على نفيها .

توفي سنة ١٦٧ هـ وله مؤلفات في الكلام وفي أصول الفقه ، وله كتاب في علم الطريق والارشاد - هو كتاب نفيس الا أنه حصل فيه بعض الأحاديث الموضوعية . أه . تراجم الجنداري ٢١ .

(١)

ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم : " من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر بالله مجتهدا " .  
وقيل لم يكفر الا بعد اوة رسول الله " آدم " عليه السلام .  
والاستكبار على الله تعالى ، وهو قول : الأكثر ، والمعتمد والحديث : متاؤل  
مع كونه ظنيا .

(٢)

(٥) " ولا تشتروا بآياتي ثمنا طيلا " .

الآيات فيها احكام :

اولها : حرمة الارتشاء على فعل واجب او محظور . ولكن المذهب انه يملكه حيث  
لا شرط ويتصدق به وجوبا عند الهدية لا عند م بالله ولا يملكه بالشرط بل يجب رده  
سواء كان ذلك هدية او اجرة او غيرها جعالة .  
(٣)

وقال : ابو جعفر : بل يجب رده في الحالين ، لان الشرط المضر كالمظهر  
فهو باق على ملك صاحبه لكن لو فعل الشرط فلعله يصير في يده اباحة لانه قد صار  
مسلطا عليه .

(١) الحديث : اخرجه مسلم في كتاب الايمان ١ - ٣٩ .

والترمذي في كتاب الايمان ١ - ٣١ من تحفة الأحوزي .

والنسائي كتاب الصلاة ١ - ٣٢٣ .

وأحمد في المسند ٥ - ٣٤٦ . وفي ط من ترك فرضا متعمدا .

(٢) تمام الآية " وآمنوا بما انزلت مصدا لما معكم ولا تكونوا اول كافريه ، ولا تشتروا

بآياتي ثمنا طيلا وايأى فاتقون (٤١) ولا تطيسوا الحق بالباطل وتكتموا

الحق وانتم تعلمون (٤٢) واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، واركعوا مع الراكعين " .

الآيات ٤١ و ٤٢ و ٤٣ من سورة البقرة .

(٣) " الهدية " هم من انتسب الى الهادي من خدمة مذهبه كأبي العباس

وأحمد بن يحيى ، ومحمد وغيرهم أهد من تراجم الجندارى ص ٤٠ .

(٤) " أبو جعفر " هو محمد بن يعقوب الهوسمي الزيدي : الناصري نسبة السني

الناصر بالله الأطروش - العلامة الفقيه كان قاضيا لأبي طالب ، ولم يعرف

تاريخ وفاته وله مؤلفات كثيرة منها : =

الثانى : حرمة كتمان الحق الا حيث ابيح كتركه الشهادة ، والفتوى حيث  
يخشى ضررا ومفسدة كما قال : م بالله ، لولا فساد الزمان لأفتيت بصحة اقرار الوكيل  
واما الآن فلا يجوز ذلك .

فاما الارثشاء لفعل واجب مجمع عليه فيجوز للمرش فقط توصلا الى حقه ،  
للمرتشى مطلقا ولا لايهما فى المختلف فيه .

الحكم الثالث : وجوب صلاة الجماعة فى بعض التفاسير كما هو مذهب السيد ع ، واحد (٢) (١)  
قولى ش ، واهل الظاهر وابن حنبل ، على اختلاف بينهم . (٣) (٤) (٥)

وهل عين أو كفاية ، وهل شرط فى الصحة اولا . (٦)  
وقيل المراد بالركوع الخضوع ، وقيل صلاة اليهود لا ركوع فيها ، فامروا بالصلاة  
التي فيها ركوع . وقيل المراد به الصلاة تسمية لكل بالجزء .

= - الكافى فى الفقه مجلدان .

- الجامع فى الفقه ايضا .

- الديانات فى علم الكلام وغيرها أه من تراجم الجندارى ص ٤٠ .

(١) مثل تفسير الشوكانى ج ١ ص ٧٧ ، والقرطبى ج ١ ص ٣٤٨ و ٣٤٩ .

(٢) البحر الزخار ٢ ص ٢٩٨ .

(٣) الام للشافعى ج ١ ص ١٥٣ .

(٤) المحلى لابن حزم ٤ - ١٨٨ .

(٥) المغنى لابن قدامة ٢ : ١٧٦ .

(٦) فتح القدير للشوكانى ج ١ ص ٧٧ الكشاف للزمخشري ج ١ ص ١٣٣ .

(١)

• "وان واعدنا موسى اربعين ليلة"

• اخذ منه دخول الايام في الليالي

(٢)

فمن نذر باعتكاف ثلاث ليال دخلت ايامها ، واحد قولى شولا يدخل شىء منها

(٣)

وقال : ف يدخل يومان بينهما فقط .

ونحن نقول : لا فرق بين ذكر الايام ، والليالي ولهذا لم يختلف عددها في "الحاقة"

(٤)

افرد الله تعالى كلا منهما بالذكر فقال تعالى "سبع ليال وثمانية ايام حسوما"

(٥)

• "كلوا من طيبات ما رزقناكم"

دلت الآية على ان اصل الطيبات الحل فيفهم منه حرمة المستخبث ، الا ان هذا

مبنى على انا متعبدون بشرائع من قبلنا وقد نص عليه السيد م بالله ، واختاره وهو

(٦)

(٧)

(٨)

اختيار م بالله وغيره ، خلافا لما ذهب اليه الحسن بن صالح والغزالي وغيرهما

(١) تمام الآية : "وان واعدنا موسى اربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده

وانتم ظالمون" آية ٥١ من سورة البقرة .

(٢) الام للشافعى ٢ : ١٠٥ .

(٣) ف - ابو يوسف - وهو يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الانصارى الكوفى البغدady

فقيه اصولى محدث مفسر ، ولد بالكوفة عام ١١٣ هـ وتفقّه على ابي حنيفة وولّى

القضاة ودعى قاضى القضاة ، توفي عام ١٨٥ هـ .

ومن مؤلفاته : كتاب الخراج ، والمبسوط فى فروع الفقه الحنفى ويسمى بالاصل

وكتاب فى آداب القاضى اهـ . التاريخ للبخارى ٢ - ٢٧٢ وفيات الاعيان لابن

خلكان ٢ - ٤٠٠ و ٤٠٦ .

(٤) آية ٧ من سورة الحاقة .

(٥) تمام الآية "وظللنا عليكم الغمام وانزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات

ما رزقناكم وما ظلمونا ، ولكن كانوا انفسهم يظلمون" آية ٥٧ من سورة البقرة .

(٦) الثمرات ٣٠ والبحر ٥ - ٣٢٩ واصل الاحكام للامدى ٤ - ١٨٦ .

(٧) "الحسن بن صالح" هو الحسن بن صالح بن حى الهمدانى الزيدى قال فى

الاستيعاب : العالم المبرز فى كل فن . ولد سنة ١٠٠ هـ ووثقه أحمد بن حنبل

توفى سنة ١٦٦ هـ تراجم الجندارى ١١ .

(٨) "الغزالي" هو محمد بن محمد بن احمد الطوسى ، الشافعى المعروف =



وسياتى ذكر ذلك فى قوله تعالى " قد كانت لكم اسوة حسنة فى ابراهيم ، والذين  
(١)

معه .

(٢)

" وادخلوا الباب سجدا " .

قيل سجود شكر فالحال مقدرة ، وظاهرها عدم اشتراط كونه على صفة المصلى

كما هو مذهب ص باله فى سجود الشكر .  
(٣)

وقيل : المراد التواضع ، وقيل : الركوع .  
(٤)

" وان استسقى موسى " .

حكمها : شرعية الاستسقا جمة ، وهو عندنا بالصلاة عملا بالسنة .  
(٥) (٦)

وقال : ح : بل الاستغفار فقط عملا بما فى سورة نوح .

= بالفزالى " حجة الاسلام ابو حامد " حكيم متكلم ، فقيه اصولى صوفى مشارك

فى انواع من العلوم ولد سنة ٤٥٠ وقيل ٤٥١ هـ وتوفى سنة ٥٠٥ هـ .

من مؤلفاته : احيا علوم الدين ، والحصن الحصين فى التجريد والتوحيد ،

وتهاافت الفلاسفة ، والوجيز فى فروع الفقه الشافعى ، والمستصفى فى اصول الفقه

اهدشذرات الذهب لابن العماد ٤ - ١١ . وفيات الاحيان لابن خلكان ١ - ٥٨٦ .

(١) سورة المتحنه ٤ .

(٢) تمام الآية " وان قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا وادخلوا

الباب سجدا وقيلوا حطة نغفر لكم خطاياكم ، وسنزيد المحسنين "

٥٨ من سورة البقرة .

(٣) كذا فى فتح القدير للشوكانى ١ : ٨٩ وتفسير القرطبى ١ : ٣٤٥ .

(٤) تمام الآية : " وان استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر ،

فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل انسان مشربهم ، كلوا

واشربوا من رزق الله ولا تعثوا فى الارض مفسدين " .

٦٠ من سورة البقرة .

(٥) فتح القدير لابن الهمام ٢ - ٩١ .

(٦) آية ١٠ ، ١١ من سورة نوح .

( ١ )

• وضريت عليهم الذلة والمسكنة •

( ٢ )

حكمها : انه يجب الزامهم ذلك ، فلا يحطون السلاح ولا يركبون على الاكف  
الاعراض ، ولا يرفعون دبرهم على دور المسلمين ، ومتى فعلوا شيئا من ذلك فقد  
خرقوا الذمة ، الا ان يفعلوه بجوار من فساق المسلمين ، فلا حرم ، خلافا للناصر  
عليه السلام .

( ٣ )

• وان اخذنا ميثاقتكم • الآية •

( ٤ )

حكمها انه يجوز للامام ونحوه التحليف على المستقبل كما روى على خليل عمن  
( ٥ )  
الهادى عليه السلام خلاف م بالله فقال ليس له ذلك •

( ١ ) تمام الآية : • وان قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك  
يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها ، وعدسها  
ومصلها قال : استبدلون الذى هو ادنى بالذى هو خير  
اهبطوا مصر فان لكم ما سألتم ، وضريت عليهم الذلة والمسكنة  
ماءوا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله  
ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون • ٦١  
من سورة البقرة •

( ٢ ) الاكف جمع اكاف •

( ٣ ) تمام الآية : • وان اخذنا ميثاقتكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة  
وانذكروا ما فيه لعلكم تتقون • ٦٢ من سورة البقرة •

( ٤ ) ( على خليل ) على بن محمد الخليلي الزيدى الجليلي الشيخ الجليل  
قال في المستطاب هو من اتباع م بالله اخذ عن القاضي ف • وله مؤلفات  
منها الجمع بين الافادة والآفات وله المجموع المشهور في مجلدات كان  
في اوائل المائة الخامسة • جندارى ٢٥ •

( ٥ ) • الهادى • هو يحيى بن الحسين بن القاسم بن ابراهيم الشبه بن الحسن  
الرضا بن الحسن السبط بن على بن ابى طالب ابو محمد الامام الهادى السى  
الحق القويم • ولد في المدينة المنورة سنة ٢٤٥ هـ •  
وتوفى في ١٢ / ٢٠ سنة ٢٩٨ هـ أ هـ جندارى ( ٤١ ) • ورمزه هـ •

( ١ )

" ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت " الآية .

يؤخذ منها ان مثل حيلهم هذه لا تجوز .

فلو نصب المحرم قيل ان يحرم شبكة ثم صادت وهو محرم لم يملكه ، ولزمه ارشـه

وارساله لانه متعدد بفعل سببه وقد سماه الله اعتداً .

ويعلم ان حبس الشبكة للصيد فعل ناصبها ، ومن ثم قال الفقهاء : من نصب

شبكة في فلاة دخل في ملكه كل ما انحبس فيها ، ولو انقلبت بعد ذلك ، فلا يجوز

لغيره اخذه .

وكذا فيما انحبس في داره او شجرته او ترمك في ارض وقد دخلها السيل ذكره  
( ٢ )

الفقيه ع .

الا ما كان يفتقر الى التصيد فلا يملكه كالجراد ، والطير في شجرة الغير او ارضه ،

والصيد في ارضه والظاهر منع اطلاق التعميم ، بل يقال : ما كان اثر فعله كما انحبس في  
( ٣ )

شبكة ملكه ، وكذا ما ترمك في ارضه حيث كان سبب الترمك من فعله ، كحرث الارض او

سقيها فانه يملكه .

( ٤ )

« لا اذا انحبس في داره ونحوها لضعفه ، او لألم عرض له فلا يملكه » بل يكون له

فيه حق فقط والعلة ظاهرة ، ذلك على اصل الهدوية .

واما على مذهب مالـه : فمحتمل انه يملكه مطلقا كما يقول في الكلا ونحوه .

( ١ ) تمام الآية : " ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة

خاسئين " . ٦٥ من سورة البقرة .

( ٢ ) هو ابو العباس : سبقت ترجمته في صفحة ١١ - آيه ٣٤ .

( ٣ ) ترمك : اى ماترسب في الارض وانحبس فيها لسان العرب فصل الراء باب الكاف .

( ٤ ) وهذه الكلمات التى بين القوسين ساقطة من ط .

(١)

(١٦) " ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة " . الآية .

اخذ منها احكام : منها :

- ١ - انه ينبغي تقديم التوبة بين يدي طلب الحوائج من الله .
- ٢ - ومنها : اختيار المتقرب به .
- ٣ - ومنها : ان الامر على الغور .
- ٤ - ومنها : انه لا يليق السخرية والهزل من العلماء .
- ٥ - ومنها : انه لا ميراث للقاتل . ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم : " لا ميراث للقاتل  
(٢)  
بعد صاحب البقرة " .
- ٦ - ومنها : انه يجب شراء الواجب باكثر من قيمة المثل لانهم اخذوها بملء مسكها  
(٣)  
ذهبها خلاف ، ما قاله صلى الله عليه وسلم انه لا يجب شراء ما " الوضوء " الا بقيمة المثل .
- ٧ - ومنها : انه لا يحسن فعل ما يؤدي الى فعل القبيح لان الله تعالى امرهم  
بذلك لانه علم انه لو اخبرهم على لسان موسى ابتدا " لكذبوه .
- وقد قالوا : يحسن من الامام اذا عرف ان العسكرو يخونون في الغنيمة ان يقول :  
من اخذ شيئا فهو له ، وكذلك نظائر ذلك .
- ٨ - ومنها : استحباب الاستئنا بقوله : انا ان شاء الله لمهتدون .
- ٩ - ومنها : جواز النسخ بعد التمكن قبل الفعل ، وقيل هو من تأخير البيان  
وقيل بل هو زيادة على النص .

(١) تمام الآية : " واذا قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة . قالوا :

أَتَتَّخِذُنَا هُزْوَا ، قال : اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين " ٦٧

من سورة البقرة .

(٢) اخرجه عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر وابن ابى حاتم والبيهقي

أهـ الشوكاني فتح القدير ١ - ٩٩ .

(٣) البحر الزخار ٢ - ١١٤ وابن الهمام - فتح القدير ١ - ١٢٤ .

١٠ - ومنها : ان المطلق يجرى على اطلاقه لما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١)

انهم لو اعترضوا ادنى بقرة فذبحوها لكفتمهم .

(٢)

" فويل للذين يكتبون الكتاب " الآية .

هذه الآية وما فيها تدل على عظم الذنب في التعريف فيما يتعلق بالدين مسن

حكم او فتوى او نحو ذلك وعلى قبح التقليد وقبح العمل بالظن في العلميات .

(٣)

، " واذ اخذنا ميثاق بنى اسرائيل " . الآية .

دلت على جواز التحليف على المستقبل ولو حقا لله كالصلاة ونحوها وقيل : واخذ

الكفيل على الامور المستقبلية مقيس على التحليف فقط نحو التكفيل بعدم الغصب فـ

(٤)

المستقبل وسياتي في سورة المتحنة .

" والوالدين احسانا " .

(٥)

سياتي الكلام عليهما في سورة الانعام وفي سبحان .

(١) الشوكاني - فتح القدير ١ - ٩٩ .

(٢) تمام الآية : " فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند

الله ليشتروا به ثمنا قليلا ، فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم

مما يكسبون " . ٧٩ من سورة البقرة .

(٣) تمام الآية : " واذ اخذنا ميثاق بنى اسرائيل ، لاتعبدون الا الله ، والوالدين

احسانا ، وذى القربى واليتامى ، والمساكين ، وقولوا للناس حسنا

واقيموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، ثم توليتهم الا قليلا منكم وأنتم معرضون " .

٨٣ من سورة البقرة .

(٤) آية ٩ من سورة المتحنة .

(٥) الآية ١٥١ من سورة الانعام و ٢٣ من سورة الاسراء .

" وذى القربى " .

دلت هذه الآية على ان للقرابة حقاً تجب رعايته وذلك يشمل الميراث ، والتقديم  
فى الاطعام والارشاد والتخصيص بالصدقة ، والبر .

(١)

وقد قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم : افضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح " <sup>(٢)</sup>  
وسياتى فى سورة النساء زيادة على ذلك .

" وقولوا للناس حسناً " .

دلت على حسن القول ، وطيب النطق ، وفى الحديث " اتقوا النار ولو بشق <sup>(٣)</sup>

تمره فمن لم يجد فبكلمة طيبة " ، وعنه صلى الله عليه وعلى آله وسلم " الكلمة <sup>(٤)</sup>

الطيبة صدقة " ، وعنه صلى الله عليه وعلى آله وسلم " لا تحقرن من المعروف <sup>(٥)</sup>  
شيئاً ولو ان تلقى اخاك بوجه طلق " .

وفى الترمذى : عنه صلى الله عليه وآله وسلم " ليس المؤمن بالطعان ، ولا باللعان <sup>(٦)</sup>  
ولا بالفاحش ولا البذيء " .

وفى الحديث انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم " ادع على دوس " <sup>(٧)</sup>

فقال : اللهم اهد دوساً " وعن عيسى عليه السلام " انه زجر كلباً فقال : اذهب

(١) أخرجه احمد ج ٣ - ٤٠٢ وجه - ٤١٦ .

والدارى فى كتاب الزكاة باب الصدقة على القرابة ١ - ٣٩٧ .

(٢) آية ٦ من سورة النساء .

(٣) صحيح البخارى ، باب الحث على الصدقة ٢ - ٤١٠ وصحيح مسلم باب الحث

على الصدقة ولو بشق تمره ١ - ٤١٠ وسند احمد ١ - ٤٤٦ و ٤ - ٣٥٦ وغيرهم .

(٤) صحيح البخارى كتاب الجهاد باب فضل حمل متاع صاحبه فى الشعر ٦ - ٨٥ ،

صحيح مسلم ، الزكاة باب الحث على الصدقة ٢ - ٤١ واحمد ٢ - ٣١٦ و ٣٧٤ .

(٥) صحيح مسلم باب طلاقة الوجه عند اللقاء ١ - ٢٠٣ والترمذى ٥ - ٦٢ تحفة .

(٦) صحيح الترمذى باب ما جاء فى اللعن ٦ - ١٠٩ تحفه ، مسند  
احمد ١ - ٤٠٥ و ٤١٦ .

(٧) صحيح البخارى - كتاب المغازى قصة دوس - فتح البارى ٩ - ١٦٤ ومسلم =

(١)

عافاك الله ، فقيل له اتقول للكلب عافاك الله فقال : لسان تغود منطقا طيبا .

وظاهر الآية : حسن ذلك الى جميع الناس .

(٢)

وقد قال الله تعالى : " ادفع بالتي هي احسن " الآية . وقال : " فاعف عنهم

(٣)

واصفح " والضمير لليهود .

(٤)

" فتمنوا الموت ان كنتم صادقين " .

ظاهرها انهم تركوا التمني لقبح ما قدمت ايديهم فعلى هذا يجوز لمن قدم صالحا .

قال : قاضي القضاة : يجوز اذا كان واثقا بايمانه ، كما روى عن علي عليه السلام

انه تعرض للشهادة في موطن كثيرة .

(٦)

(٥)

وعن حذيفة : انه كان يتمناه ، فلما احتضر قال : حيا وكرامة .

---

= كتاب فضائل الصحابة ٢ - ١٥٨ ، وسند احمد ٢ - ٤٤٨ و ٥٠٢ .

(١) لم نعر عليه .

(٢) آية ٩٦ من سورة المؤمنون .

(٣) آية ١٤ من سورة المائدة .

(٤) " تمام الآية : " ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا

الموت ان كنتم صادقين " . ٩٤ من سورة البقرة .

(٥) ترجمة حذيفة : هو حذيفة بن اليمان واسم اليمان حسيل ، وقيل حسل بن

جابر العيسى حليف بني عبد الاشيل ، اسلم هو وابوه وارادوا حضور بدر

فاخذهما المشركون فاستحلفوهما فحلفا لهم الا يشهدا فقال النبي صلى الله

عليه وسلم نفى لهم بعهدهم ونستعين الله عليهم ، وشهدا احدا مات بعهد

مقتل عثمان باريعين يوما . اه تهذيب التهذيب ٢ / ٢١٩ .

(٦) الثمرات ٣٥٠ .

(٢)

قال خبيب : جاء على فاقة لا افلح من ندم وغيرهما من الصحابة .  
(٣)

وقال : الجمهور : انه لا يجوز الا مشروطا بالمصلحة للجهل بها ، ولقوله صلى

الله عليه وسلم : " لا يتمنى احدكم الموت لضر نزل به ، ولكن يقول : اللهم

احيني ان كانت الحياة خيرا لي " .  
(٤)

قال ابو الدرداء : مامن مؤمن ولا كافر الا والموت خير له ، ومن لم يصدقني فان

الله يقول : " ما عند الله خير للابرار " ويقول : " انما نطى لهم ليزدادوا اثما

ولهم عذاب اليم " . وقال النووي : وحكاه عن العلماء : انه يجوز

(١) ترجمة خبيب : هو خبيب بن عبد الله بن الزهير بن العوام الاسدي روى عن

ابيه وعائشة وكعب الاحبار ، توفي سنة ٩٣ هـ ، تهذيب التهذيب ٣/ ١٣٥ .

(٢) الثمرات ٣٥ .

(٣) فتح الباري لابن حجر كتاب المرض ١٢/ ٥٢٧ .

(٤) صحيح مسلم باب كراهية الموت ٧/ ١٧٧ .

(٥) ترجمة ابي الدرداء : - هو عويمر بن مالك وقيل ابن عامر وقيل ابن ثعلبة

وقيل ابن عبد الله ، وقيل ابن زيد بن قيس بن امية بن عامر ابن عدي

بن كعب من الخزرج الانصاري ابو الدرداء الخزرجي .

وقال : الكندي : عن الاصمعي : اسمه عامر وكانوا يقولون له عويمر .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم توفي سنة ٣٢ هـ ، تهذيب التهذيب

٨/ ١٧٥ والكاشف للذهبي ٢/ ٣٥٨ .

(٦) سورة آل عمران ١٩٨ .

(٧) سورة آل عمران ١٢٨ .

(٨) ترجمة النووي : هو محي الدين ابو زكريا ، يحيى بن شرف الخزامي النسوي

الدمشقي .

فقيه ، محدث ، حافظ ، لغوي .

ولد سنة ٦٣١ هـ وتوفي سنة ٦٧٦ وقيل ٦٧٧ هـ .

من مؤلفاته : الاذكار . وشرح صحيح مسلم ، رياض الصالحين والارشاد في =



(١)

لخشية الفتنة في الدين ، لما روى عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم : انسه  
قال " والذي نفس محمد بيده لياتين على الناس زمان يكون الموت احب الي العلمساء  
من التبر الاحمر ، حتى ياتي الرجل الى قبر اخيه فيقول : ياليتني مكانك " وغير  
ذلك .

(٣)

" واتبعوا ما تتلوا الشياطين " الآية .

لها احكام :

- ١ - منها : ان نصيحة المتعلم حق على المعلم .
- ٢ - منها : ان تعلم السحر لمعرفة بطلانه جائز .
- ٣ - ان معتقد صحته يكفر ، ولكن فيما كان نحو الاختراع ، والتصوير ، وطسم  
(٤) (٥)  
الغيب وما لا يقدر عليه الا الله . ذكره الحاكم .

= علوم الحديث ، والفتاوى والروضة وشرح المذهب الى باب المصرة ، وغير ذلك ا هـ  
طبقات الشافعية للسبكي ٣٥٤/٥ ، هداية العارفين للبغدادي ٥٢٤ .

(١) شرح صحيح مسلم للنووي ٧/١٧ .

(٢) سنن ابن ماجه ٤٩٤/٢ .

(٣) تمام الايات : " واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان ، وما كفر سليمان

ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ، وما أنزل على

الملكين ببابل هاروت وماروت ، وما يعلمان من احد حتى يقولا

انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء

وزوجه ، وما هم بضارين به من احد الا بان الله ، ويتعلمون

ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من

خلاق ولبيس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون " ١٠٢٠ مسن

سورة البقرة .

(٤) الثمرات ٣٨ .

(٥) الحاكم : هو الحاكم الجشمي ابو سعيد المحسن بن كرامة الجشمي البيهقي =

صاحب المصنفات الكثيرة ومنها تفسير الجشمي للقرآن الكريم ، توفي بمكة عام

٤٩٤ هـ مقدمة البحر الزخار ١ - ٣٤ .

فاما التجوز مايجرى يجرى المعجزة وقطع المسافة والطيران بهير جناح ففسق

يوجب التعزيز ذكره الحاكم .

( ١ )

وقال ابو جعفر في شرح الابانة : اذا ادعى الاحياء والجمع والتفريق ، والبفس

والمحبة ، وان له في ذلك تأثيرا كهر .

قال : وكذا قلب الاعيان على مايتعاطاه من يتعاطى الكيمياء وتحريك الجسادات

من غير مباشرة ولا توليد .

( ٢ )

( ٣ )

وقال السيد م بالله : اذا ظهر انه لا حقيقة لفعله ادب فقط ولا يكفر .

وقال ص بالله : من اعتقد ان لسعادة بعض الايام ونحاسة بعضها تأثيرا كهر ،

ومن عمل ولم يعتقد اثم ، قال : وكذا من فرق طعامه للجن غير معتقد تعظيمهم

فالظاهر بقاؤه في ملكه ، فلايجوز لاحد ان ياخذه الا اذا عرف الاباحة له مطلقا

( ٤ )

اورغبته عنه ، وحد الساحر القتل عندنا ولو كان قد اظهر انه قتل بسحره لانسه

( ٥ )

لا حقيقة له ذكره ابو جعفر .

( ٦ )

وقال ش : انه يقتل بذلك قصاصا .

( ٧ )

وقال : ح : وص بالله ان حده حد المحارب .

( ١ ) كتاب الابانة : كتاب في الفقه للناصر للحق الحسن بن علي الاطروشى .

( ٢ ) السيد م بالله : هو احمد بن الحسين بن هارون بن محمد الحسنى الأملى

الامام المؤيد بالله الكبير \* قالوا معه من العلم مثل مامع جملته اهـ

البيت \* ولد سنة ٣٣٣ هـ - وتوفى يوم عرفة سنة ٤١١ هـ .

وله مؤلفات كثيرة منها : شرح التجريد ، والهوسميات ، والافادة ، والتعريفات

في الفقه \* ٤ \* والتبصرة في النبوات وغيرها اهـ من تراجم الجندارى .

( ٣ ) الثمرات ٣٨ .

( ٤ ) نفس المصدر .

( ٥ ) نفس المرجع .

( ٦ ) شرح صحيح مسلم للنووى ٢ - ٨٨ والروض النضير ٤ - ٩ ٥٢ .

( ٧ ) احكام القرآن للجصاص ١ - ٥٠ .

ومن احكام الآلية الكريمة :

ان اخذ العوض عليه حرام . فيفهم انه : يجوز اخذه على الرقية " كما في خبر  
الذين رقوا على فاتحة الكتاب ، واخبروا الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فقال :  
( ١ )  
قد اصبتم ، اقسموا واضربوا لى معكم سبها " .

( ٢ )

وقال : الامير الحسين ، والنووي : تكره الرقية بالاسماء العجمية ، وعن ن :  
( ٣ )

انه يحرم .

( ٤ )

" يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا " .

اخذ منها انه لا يجوز فعل المباح اذا ادى الى قبح ، وانه لا يجوز اطلاق الالفاظ  
( ٥ )

الموهمة باشارك او نحوه .

---

( ١ ) الحديث : صحيح البخارى ، كتاب الطب ١٢ - ٣٠٨ ، صحيح مسلم ،

كتاب السلام ، باب الطب ٢ - ١٩ ، مسند احمد بن حنبل ج ٣ ص ١٠ و ٤٤

وغيرهم .

( ٢ ) ن : هو الناصر لدين الله وترجمته : هو الحسن بن علي بن الحسين بسن

علي الحسيني الهاشمي ابو محمد ، الامام الناصر الكبير ، الاطروش واليه

تنسب الناصرية ولد سنة ٢٣٠ هـ .

وكان جامعا لعلم القرآن ، والفقه ، والحديث ، والادب ، واللغة والكلام .

تراجم الجندارى ١١ .

( ٣ ) الثمرات ٣٨ .

( ٤ ) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا

وللكافرين عذاب اليم " ١٠٤ من سورة البقرة .

( ٥ ) راعنا : كانت كلمة يتساب بها اليهود ، فلما سمعوها من المؤمنين ، اخذوا

يقولونها للرسول ويقصدون بها تلك السبة فنهى رسول الله صلى الله عليه

وسلم المسلمين عنها وامرهم بقول : انظرنا وهى فى معناها اه . الزمخشري

الكشاف ج ١ ص ١٢٤ .

(١)

"ام تريدون ان تسالوا رسولكم" .

(٢)

قال : ع : سال قوم النبي صلى الله عليه وسلم ان يجعل لهم ذات انواط ، قيل : (٣)

شجرة من عشرة كانت للمشركين يعلقون عليها الماكول ، والمشروب ، ويعبدونها .

وقد دلت الآية على حرمة التشبه بالمظلمين .

(٤)

قال الامام ي : يكره وضع الاحجار في المساجد وتعليق الخيوط ، واهداب ، (٥)

الثياب في بعض احجار المسجد ، ويكره لمسها للترك .

(٦)

يقول : عمر في الحجر الاسود : " والله لولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه

(٧)

عليه وسلم يقبلك ما قبلتك " .

والظاهر ان الكراهة في وضع الاحجار ونحوها للحظر في المساجد ، وكذا تعليق

اوراق الحج في المحاريب ، كما يعلق جهلة الناس ، لانه استعمال للمسجد ، ومشغل

للمصلين .

(١) تمام الآية : "ام تريدون ان تسالوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ، ومن

يتبدل الكفر بالايمان قد ضل سوا السبيل" ١٠٨ من سورة

البقرة .

(٢) = قال ابو عبيد : قال ابو عبيد .

(٣) الحديث صحيح الترمذي مع شرحه تحفة الاحوذى ج ٦ ص ٤٠٧ .

وسند احمد بن حنبل : ج ٥ ص ٢١٨ .

(٤) ي = الامام يحيى

توفي في اول صفر ٦٠٦ هـ - تراجم رجال الازهار للجنداري

(٥) الثمرات ٣٩ .

(٦) هو عمر بن الخطاب الخليفة الثاني رضى الله عنه .

(٧) صحيح البخاري باب ماجاء في الحجر الاسود ج ٤ ص ٢٠٨ ، فتح .

قال : الامام ي : وهى باقية فى ملك صاحبها وتصير امانة فى يد قابضها ،  
ولعله يبرأ بالرد الى مكانها الذى اعتيد وضعها فيه ، وان كان لا يجوز الرد  
(١)  
اليه .

(٢)  
" وقالوا لن يدخل الجنة " .

دلت على قبح الاتباع من غير حجة ، وعلى جواز الجدل فى الدين ، وعلى  
ان النافى عليه الدليل .

(٣)  
" وقالت اليهود ليست النصارى على شئ " الآية .  
(٤)

دلت على ان : ملّة الكفر مختلفة كما ذهب اليه القاسم وه ، ون ، وش .  
(٥)  
وقال : ح ، وش ، وروى عن زيد : ان الكفر ملّة واحدة لقوله تعالى :  
(٦)  
" يا ايها الكافرون " .

فعلى الاول : لا مناقحة بينهم ، ولا موارثة ، ولا تقبل شهادة بعضهم على  
بعض .

---

(١) الثمرات ٣٩ .

(٢) تمام الآية : " وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى تلك امانتهم  
قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين " ١١٢ من سورة  
البقرة .

(٣) تمام الآية : " وقالت اليهود ليست النصارى على شئ " وقالت النصارى :  
ليست اليهود على شئ وهم يتلون الكتاب ، كذلك قال  
الذين لا يعلمون مثل قولهم ، فالله يحكم بينهم يوم  
القيامة فى ما كانوا فيه يختلفون " .  
١١٣ من سورة البقرة .

(٤) البحر الزخار ٦ - ٣٦٧ .

(٥) فى ط : زيد بن على .

(٦) فتح البارى لابن حجر ٥٣/١٥ .

(٧) سورة الكافرون .

(١)

"ومن اظلم ممن منع مساجد الله"

دلت على حرمة المنع من المساجد باغلاق او فعل مؤذ برائحة او صوت او وضع شئ ، فمن صلى فيها وهو مؤذ لغيره برائحة او غيرها ، فالقياس فساد صلاته .

وقد ذكره الفقيه ع لانه مأمور بالتحية ، وهو عاص بنفس ما هو به مطيع ، فـ (٢) ان لم يكن فيها من يتأذى به ، فيكره للنهي ، وقيل محظور . (٣)

وروى عن عيسى عليه السلام انه مريقوم يتبايعون في المسجد ، فضرهم واخرجهم وقال : يا بني الافاعي اتخذتم بيوت الله اسواقا ، انما هي اسواق الآخرة . (٤)

وسمع النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم : رجلا ينشد ضالة في المسجد ، قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم لا وجدتها انما بنيت المساجد لذكر الله تعالى . (٥)

يؤخذ من الآية انه ينبغي فعل ما يرغب اليها من الرائحة والضوء والرفـع .  
وروى عنه صلى الله عليه وعلى آله وسلم انه حك النخامة من جدار المسجد بعرجون (٦)

النخل ، وعصر العبير ولتخها به "والعبير اخلاط من الطيب والزعفران .

(١) تمام الآية : "ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه ، وسعى

في خرابها ، اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين

لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم"

١١٤ من سورة البقرة .

(٢) يقصد بالنهي قوله صلى الله عليه وسلم "من اكل بصلا او كراتا فلا يدخل

المسجد" صحيح البخارى باب ماجاء في الثوم والبصل ٢٠ - ٤٨٣ فتح .

(٣) ابن حجر - فتح البارى ٢ - ٤٨٨ .

(٤) يوسف بن عثمان : الثمرات ٤١ .

(٥) الحديث : ابوداود باب في كراهية انشاء الضالة في المسجد ج ١ ص ١١١ .

(٦) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى باب ماجاء في الثوم والبصل ٢ - ٥٠٣ .

، وسلم باب النهي عن اكل ثوم او بصل ج ١ ص ٢٠٩ .

وسند احمد ٣ ص ٦٥ وغيرهم .

وقال : ن : اغلاق المسجد في اوقات الصلاة من الظلم الذي اراد الله تعالى في هذه الآية .

( ١ )

وسياتي في سورة النور ان شاء الله تعالى زيادة على ذلك .

( ٢ )

ودلت على انه يجب منع الكافر من المسجد ، وسياتي تفصيل الخلاف في التوبة

ان شاء الله .

( ٣ )

" يتلوننه حق تلاوته " .

بالتفكير والترتيل ، ورعاية الآداب من حمد الله ، وثناءه .

والاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في مواضع ذكرها ، وكذا حسن

الوقف فيما يقف عليه ، وحسن الابتداء فيما يبدأ به .

فلا يقف على الموصوف دون الصفة ، ولا المستثنى منه دون المستثنى .

( ٤ )

قال : الا خفش : الا ان يكون منقطعاً فلا بأس بذلك .

وقال : النووي : يستحب للقارئ اذا ابتدا من وسط السورة ان يبدأ من اول الكلام

المرتبط بعبءه الى بعض ، وكذا اذا انتهى ، ولا يبتدئ بالاجزاء والا حزاب

( ٥ )

ونحوها ، ولا تعتبر كثرة الفاغين لذلك .

( ٦ )

وقيل المراد بالآية الكريمة هو العمل باوامره ونواهيه والتأديب بآدابها .

---

( ١ ) آية ٣٦ من سورة النور .

( ٢ ) آية ١٧ و ٢٨ من سورة التوبة .

( ٣ ) تمام الآية : " الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته اولئك يؤمنون به

ومن يكفربه فاولئك هم الخاسرون " ١٢١ من سورة البقرة .

( ٤ ) الا خفش :

هو سعيد بن مسعدة المجاشعي بالولا \* البلخي المعروف بالا خفش الاوسط

توفي سنة ٢١٥ و قيل ٢١٠ وقيل ٢٢١ هـ .

من مؤلفاته : الاوسط في النحو ، ومعاني القرآن الكريم ، ابن خلكان

وفيات الاعيان ١ - ٢٦١ وابن كثير : البداية ١ - ٢٩٣ .

( ٥ ) قول النووي : التبيان ٦٢ .

( ٦ ) الشوكاني : فتح القدير . ص ١٣٩ .

ويؤخذ منها : انه ينبغي تعهده بالتلاوة وقد ورد نهى شديد على نسيانه  
فمنه ما رواه في سنن ابن داود " من قرا القرآن ثم نسيه لقي الله تعالى اجزم يوم  
القيامة " وغير ذلك .  
(١)  
(٢)  
" ولله المشرق والمغرب " .

دلت على احكام منها : انه يجوز عند عدم القدوة على التحرى الصلاة التي  
اي جهة .

ومنها : انه اذا انكشف الخطا بعد الوقت لم يجب الاعادة وهذا في جميع  
(٣) (٤)  
المسائل الاجتهادية عند الهادي عليه السلام والقاسم ، ون .  
(٥)  
وقال ح ، وش ، والهادي في الوقت ايضا . ومنها : جواز الصلاة على الراحلة  
من غير استقبال لانه قد قيل انه السبب في نزولها ، وهذا في النفل فقط الالعذر  
في غيره فيجوز ايضا .

---

(١) سنن ابن داود ، باب التشديد في حفظ القرآن ج١ ص ٣٣٩ ، وسند احمد  
ج٥ : ٣٢٣ .

(٢) تمام الآية : " ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع  
عليم " . ١٥٠ من سورة البقرة .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) ترجمة القاسم :

القاسم بن ابراهيم بن اسماعيل بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب  
الهاشمي الحسني ابو محمد ، ولد عام ١٧٠ هـ وتوفي عام ٢٤٢ هـ وقيل ٢٤٤ هـ  
واليه تنسب القاسمية ، ورواه كل الاثمة اهـ . تراجم الجنداري ٢٦ .

(٥) الثمرات ص ٤٢ .



- ومنها : انه يندب استقبال القبلة في الدعاء<sup>(١)</sup> لانه قيل ان سببها لما نزل قوله<sup>(٢)</sup>
- تعالى : " ادعوني استجب لكم " قالوا : اين تدعوه .<sup>(٣)</sup>
- " وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه " الآية .<sup>(٤)</sup>
- قال الحاكم فيها دليل على المنافاة بين الولادة والملكية ، فيعتق الولد ، والوالد<sup>(٥)</sup>
- خلاف لداود .<sup>(٦)</sup>
- " وان ابطل ابراهيم ربه " الآية .
- قيل عشرين براءة ، وعشرين المؤمنين ، وعشرين الاحزاب .
- وقيل العشر التي من سنن المرسلين خمس : في الرأس ، وخمس في البدن ، وكان
- كلها فرضا عليه صلى الله عليه وعلى آله وسلم .<sup>(٧)</sup>
- وقيل هي قوله تعالى : " اني جاعك للناس اماما " .

- (١) الآية ٦٠ سورة المؤمنة .
- (٢) الثمرات ص ٤٢ .
- (٣) تمام الآية : " وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما في السموات والارض كل له قانتون " ١١٦ من سورة البقرة .
- (٤) المحلى لابن حزم ٩ - ٢٠٠ ونيل الاوطار ٦ - ٩٣ .
- (٥) داود . هو داود بن علي بن خلف الاصبهاني المعروف بالظاهري ابو سليمان فقيه مجتهد ، محدث ، حافظ ، وكان اكثر الناس تعصبا للشافعي ، وقد نفى القياس وتمسك بظواهر النصوص ، وتبعه جمع كثير يعرفون بالظاهريين وتوفي ببغداد عام ٢٧٠ ، وله تصانيف في فضائل الشافعي .
- تذكرة الحفاظ للذهبي ٢ : ١٣٦ وشذرات الذهب لابن العماد ٢ : ١٥٨ .
- (٦) تمام الآية : " وان ابطل ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن " قال اني جاعك للناس اماما قال ومن ذريتي ، قال لا ينال عهدي الظالمين " ١٢٤ من سورة البقرة .
- (٧) الكشف للزمخشري ١٨٤ .

" لا ينال عهدى الظالمين " . الآية .

فيه دلالة على اشتراط عدالة الامام والحاكم وكذا الوصى ونحوه من اهل الولايات .  
وقد اتفقوا على اعتبارها في الامام ، والحاكم والشاهد واتفقوا في امير السرايا  
(١) (٢)  
والمصدق على عدم اعتبارها ، خلافا للمرتضى في المصدق .  
واختلفوا في الوصى ، والمتولى على المساجد ، والايام ونحوهم ، فاشتراطه  
(٣) (٤)  
الهادى ، وط ، وش .  
وقال : م بالله وح لا يشترط فيهم الا الامانة فقط ، وظاهر الآية مع الهادى ، وامير  
السرايا مخصوص بالاجماع ، والعامل مقيس عليه .  
هذا ان حمل الظالم على الفاسق مطلقا ، وان حمل على من ظلم غيره كان الظاهر  
مع المؤيد بالله وح .

(١) الثمرات ٤٤ .

(٢) المرتضى : هو محمد بن يحيى بن الحسين بن القاسم العلوى المطلبى المطقب  
بالمرتضى امام زيدى وفقيه اصولى انتصب للامامة بعد وفاة ابيه الهادى  
واعتزل الامر لاختيه الناصر وبعد اعتزاله اطلق على نفسه الباب واشتغل  
بالعلم والعبادة حتى توفي عام ٣١٠ هـ .  
ومن مؤلفاته : كتاب الايضاح ، والنوازل وغيرهما اه تراجم الجندارى  
٣٦ .

(٣) ط : ابوطالب واسمه يحيى بن الحسين بن محمد بن هارون بن

الحسين البطحاني الحسنى الامام ابوطالب اخوى المؤيد بالله توفي ٤٢٤  
وقبره مشهور مزور له تخريجات على مذهب الهادى - تراجم الجندارى

(٤) الثمرات ٤٤ .

(١)

" مثابة للناس وامنا " .

لا يعمل بالمفهوم لان الحرم للمدينة ايضا ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم  
 " ان ابراهيم الخليل حرم بيت الله وامنه ، وانى حرمت حرم المدينة ما بين لا بيتها  
 (٢) (٣)  
 لا يصاد صدرها ، ولا يقطع اعضاها " وسياتي في المائدة تحريم الصيد .  
 " واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى " .

على قراءة لفظ امر على قراءة غير نافع وابن عامر يدل على وجوب ركعتي الطواف  
 (٤)  
 كما حكاه القاضي زيد عن الهادي ، والقاسم ون ، وم ، وح .  
 وحكى ابو جعفر عن الهادي والقاسم ون انها سنة لانها لا تؤدى في وقت

الكرامه .  
 (٥)  
 " ومن كفر " .

لما سلك ابراهيم عليه السلام سلك التعليم في دعائه الاول وهو قوله " ومن ذريتي " .  
 (٦)  
 رد عليه بقوله : " لا ينال عهد الظالمين " .

(١) تمام الآية : " وان جعلنا البيت مثابة للناس وامنا ، واتخذوا من مقام ابراهيم  
 مصلى ، وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين  
 والعاكفين والركع السجود " ١٢٥ من سورة البقرة .

(٢) الحديث للبخاري في باب حرم المدينة ٤ - ٤٥٦ من فتح الباري ، وسلم  
 كتاب الحج ٢ - ٦١٣ ، واحمد في المسند ١ - ١١٦ و ١٦٩ وغيرهم .  
 (٣) آية : ٩٨ من سورة المائدة .

(٤) ترجمة القاضي زيد : هو زيد بن محمد بن الحسن بن القاسم الكلوي  
 القاضي زيد المشهور ومن خدمة مذهب الزيدية ولد عام ١٢٥ هـ وتوفي  
 عام ١٢١٣ هـ ، تراجم الجنداري ١٥ ، والبدر الطالع للشوكاني ٢٥٣/١ .

(٥) تمام الآية : " وان قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق اهله من  
 الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر " . قال : " ومن كفر  
 فامتعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير " ١٢٦  
 من سورة البقرة .

(٦) الآية ١٢٤ من سورة البقرة .

فاحترز من دعائه الآخر الدنيوي بقوله " من آمن " وفيه دليل على جواز الدعاء  
للكفار بمنافع الدنيا دون منافع الآخرة .

وفي الحديث " استقنى النبي صلى الله عليه وسلم فسقاه يهودى فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم ( جملك الله ) فمارؤى الشيب فيه حتى مات " .  
( ١ )

والممنوع من منافع الآخرة : هو الرحمة والمغفرة ونحوهما ، لا الهداية ، والاصلاح  
ونحوهما .

وفي الحديث كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجون  
ان يقول لهم : يرحمكم الله فيقول : يهديكم الله ويصلح بالكم  
( ٢ )

وفي قراءة ابن عباس : فامتعه بالامر ، ثم اضطره ايضا بالامر ، دليل على جواز  
الدعاء عليه بسلب اللطف كما قال موسى : ( ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم )  
وانما يحسن ذلك حيث حصل اليأس من الالتطاف فقط .  
( ٣ )

قال : النووي : فاما الدعاء بسلب الايمان فمعصية ، وهل هو كفر ام لا ؟ الصحيح  
الثنائي .  
( ٤ )

" وان يرفع ابراهيم " الآية .

يؤخذ منه انه ينبغي ان تكون الافعال التي لله تعالى مقرونة بالدعاء والذكر ،  
وان الدعاء للغير مشروع ، والحجر من البيت عندنا ، لانه كان عليه اساس ابراهيم عليه السلام  
للحديث بقوله لعائشة لولا قومك حديث عهد بالاسلام لاسست البيت على قواعد

( ١ ) الحديث لم اجده .

( ٢ ) الحديث اخرجه احمد في المسند ٤ - ٤٠٠ و ٤١١ ، والترمذي باب ما جاء

كيف يشمت العاطي ٨ - ١١ تحفه ، وابوداود باب في من يعطس ولا يحمد

الله ٢ - ٦٠٤ والحاكم في المستدرک کتاب الادب ج ٤ ص ٢٦٠ .

( ٣ ) الكشف للزمخشري ١ - ١٨٦ .

( ٤ ) آية ٨٨ من سورة يونس .

( ٥ ) قول النووي . لم اجده .

( ٦ ) تمام الآية : " وان يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك

انت السميع العليم " ١٢٧ من سورة البقرة .

(١)

ابراهيم صلى الله عليه وسلم .  
(٢)

" ام كنتم شهداء " .

يؤخذ منها انه ينبغي من الوالد التوصية لولده في امر الدين ، وانه : ينبغي  
تقديم الكبير في الذكر ، وكذا غيره مما اعتبر فيه التقديم مزية كما قال صلى الله عليه  
(٣)

وسلم : وقد حضر محيصة بكسر اليا والتشديد ، ومحبيصة بفتح الباء وحويصة  
(٤)  
للقسامة متكلم محيصة فقال : كبر كبر وتسمية الجد والعم ابا .  
(٥)

" قول وجهك شطر المسجد الحرام " الآية .

يتعلق بها جواز النسخ للسنة بالكتاب ، ووجوب استقبال العين وجهها يقينياً

للحاضر وظناً للغائب ، وقيل اذا استقبل بالوجه الذات واذا استقبل ببعض  
(٦) (٧) (٨)

بدنه فلمش وجهان ، واختار الامام ح عدم الصحة لظاهر الآية .

(١) الحديث متفق عليه صحيح البخاري كتاب العلم فتح ١ - ٢٣٥ ورواه مسلم

كتاب الحج باب يقض الكعبة ١ - ٥٨٨ وسند احمد ٦ - ١٠٢ و ١٨٠ .

(٢) تمام الآية : " ام كنتم شهداء " ان حضري يعقوب الموت ان قال لبنيه مات عبدون

من بعدى قالوا نعيد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل

واسحاق الها واحداً ونحن له مسلمون " ٣٣ من سورة البقرة .

(٣) ترجمة كل من محيصة وحويصة : هما ابنا سعود بن كعب بن عامر بن عدي

بن مجدعة بن حارثة من الخزرج من الانصار اه ، تهذيب التهذيب

١٠ / ٦٢ .

(٤) الحديث : صحيح البخاري كتاب الديات باب القسامة ١٢ - ٢٢٩ وصحيح

مسلم كتاب القسامة ٣ / ٢٢٩١ .

(٥) تمام الآية : " قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فقول

وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره

وان الذين اتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم وما الله

بغافل عما تعملون " ١٤٤ من سورة البقرة .

(٦) ص٥ : اصحاب الشافعي .

(٧) تفسير ابن كثير ١ - ١٩٢ .

(٨) الثمرات ٥٥ .

(١)

وقيل المراد بالشطر الجهة ولم يجب استقبال العين عن الغائب كما فسر ابن عباس وقتادة ، ومجاهد .  
(٢) (٣) (٤)  
(٥) (٦)  
وقراء ابن : تلقاء المسجد الحرام ، ولانا نعلم ان بعض الصف الطويل غير مستقبل للعين ، وعلى القول بان المراد بالعين هو ظننها كما ذكره على خليل لا يرد ذلك .

- 
- (١) تفسير الطبري ٢ - ١٥ وابن كثير ١ - ١٩٢ .  
(٢) ابن عباس : هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وترجمان القرآن .  
ولد عام الشعب قبل الهجرة بثلاث سنين توفي بالطائف سنة ٦٨ هـ وعمره ٧١ سنة  
١ هـ من تراجم الجنداري ٣٦ ، تهذيب التهذيب ٥ / ٢٧٦ .  
(٣) قتادة : هو قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي ، ابو الخطاب البصري ، وكان اكبه ، سمع انس بن مالك وعبد الله بن شريح وابا الطفيل من الصحابة ومن التابعين :- ابن المسيب والحسن وابن سيرين وعكرمة .  
روى عنه الاعمش ، وشعبة ، وحמיד الطويل وغيرهم ، ولد سنة ٦١ هـ ومات سنة ١١٧ هـ عن ٥٦ سنة .  
١ هـ تراجم الجنداري ٣٠ ، وتهذيب التهذيب ٨ - ٣٥١ .  
(٤) مجاهد : هو مجاهد بن جبير المكي ابو الحجاج المخزومي المقرئ مولى السائب بن ابي السائب .  
روى عن علي وسعد بن ابي وقاص ، والعبادلة الاربعة وغيرهم ، وروى عنه : عكرمة وقتادة ، وآبان بن صالح وغيرهم .  
وثقه ابن معين وابن ابي زرعة وغيرهم . ولد سنة ٢١ هـ ومات سنة ١٠٠ هـ .  
وقيل ١٠٢ وقيل ١٠٣ هـ ، تهذيب التهذيب ١٠ / ٤٢ .  
(٥) هو ابي بن كعب بن قيس بن عبيدة بن معاوية بن عمرو بن مالك ابن نجار الانصاري الخزرجي ابو المنذر سيد القراء يكتفى ابا الطفيل من فضلاء الصحابة وعلمائهم ، اختلف في سنة موته قيل سنة ١٩ وقيل سنة ٢٢ وقيل غير ذلك  
١ هـ تراجم الجنداري ٨ وتهذيب التهذيب ١ / ١٨٧ .  
(٦) الكشف للزمخشري ١ - ٥٠٢ .  
(٧) الثمرات ٥٥ .

وقيل : المراد بالمسجد الحرام هنا المسجد نفسه ، واستقبال وسطه هو استقبال الكعبة لانها في وسطه والشرط هو الوسط وقد دخل في عموم الآية صحة الصلاة في الكعبة ، وكذا فوق سطحها اذا بقى تلقاً جزء منها سواً في ذلك الفرض (١)  
او النفل خلاف ك في الفرض ، وكذا الوتر فقال لا يصح .  
(٢)  
" فاستبقوا الخيرات " .

(٣)  
دلت ان الامر للغور وهو ظاهر قول الهادي وم واحد قولى ط ، واحد قولى قاضى (٤)  
القضاة واختاره القاضى شمس الدين .  
(٥)  
وقال : الشيخان ، ون ، واختارص بالله انه للتراخي .

وذكر القاسم ان الزكاة على الغور ، والحج على التراخي وقيل هما قولان ، وقيل بل يفرق بين المالية ، والبدنية ، وقيل وعلى القول بانه للغور يجوز التأخير اذا كان يا تس (٦)  
بالواجب على وجه اكمل كما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نام في الوادي ولم

(١) ابن رشد : بداية المجتهد ١/١١٢ .

(٢) تمام الآية : " ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات اينما تكونوا يات بكم الله جميعا ان الله على كل شئ قدير " ١٤٨ من سورة البقرة .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) القاضى شمس الدين : هو جعفر بن احمد بن عبد السلام ابن ابى يحيى البهلوسى الزيدى . وهو الذى اخرج كتب الائمة الحديشية ووصل اليمن بخمس وعشرين حديثا . توفي عام ٥٧٣ هـ بسناع حده جنوبى صنعاء اهـ ، تراجم الجنادرى

١٠٩٩ .

(٥) الشيخان هما : ابو جعفر وابن ابى الفوارس .

(٦) البحر الزخار ١/١٦١ .

(١)

يوقظهم الا حر الشمس امر بالارتحال وصى بعد ذلك " كما قال الهادي عليه السلام من

(٢)

نذر يصوم جمعة ففاته فلا ولي ان يكون القضا في جمعة اخرى .

(٣)

" اولئك عليهم صلوات من ربهم "

دلت على جواز الصلاة على سائر المسلمين وفيه خلاف قيل اما على وجه التبعية

للنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم كما يقال : اللهم صل على محمد وآله وازواجه فيجوز .

(٥)

(٤)

واما على وجه الاستقلال ، فقال الزمخشري والنووي يكره ، وقيل : يخطـر ،

(٦)

واختاره ابو منصور .

(١) الحديث : سنن النسائي باب كيف يقضى الفائت من الصلاة ١ - ٢٩٧ ، وصحيح

ابن خزيمة باب ذكر العلة التي امر النبي صلى الله عليه وسلم من اجلها اصحابه

بالارتحال وترك الصلاة في ذلك المكان ٢ - ٩٥ ، وسند احمد ٤ - ٤٣١ و ٤٤٤

وسنن ابي داود باب من نام عن صلاة او نسيها ١ - ١٠٣ .

(٢) الثمرات ٥٦ .

(٣) تمام الآية : " اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون " ١٥٧

من سورة البقرة .

(٤) ترجمة الزمخشري : محمود بن عمر بن محمد الخوارزمي الزمخشري ابو القاسم

جار الله ، مفسر ، محدث ، متكلم ، نحوي ، لغوي ، بيان ، اديب .

ولد بزمخشري من قري خوارزم في رجب عام ٤٦٧ هـ وتوفي ليلة عرفة ببجرجانة

خوارزم بعد رجوعه من مكة عام ٥٣٨ هـ .

من مؤلفاته : الفائق في غريب الحديث ، الكشاف في التفسير ، المفصل في

صناعة الاعراب ، ديوان شعر وغيرهما ، وفيات الاعيان لابن خلكان ٢ - ١٠٧ ،

تذكرة الحفاظ للذهبي ٤ - ٧٦ وشذرات الذهب لابن العماد ٤ - ١١٨ .

(٥) الاذكار للنووي ١٠١ ولم يذكره الزمخشري في الكشاف .

(٦) ابو منصور - الصحيح هو بن منصور ، واسمه محمد بن منصور بن يزيد المرادي

والكوفي ، والزيدي ، توفي عام نيف وتسعين ، ومائتين هـ .

له جمع تفسير الفريب للامام زيد بن علي باسناده اه تراجم الجنداري ٣٦ .



(١)

- وقال م بالله : لا دليل يحظر علينا ذلك ، وهو ظاهر قول الاثمة عليهم السلام .  
(٢)  
وهذه الآية تدل على ذلك ، وكذا قوله " هو الذى يصلى عليكم وملائكته " وقوله  
صلى الله عليه وسلم " اللهم صل على آل ابي اوفى " .  
(٣)  
قال الجوينى : وكذا السلام على الغائب لا يفرد به غير الانبياء فلا يقال على عليه  
السلام ، واجماع المعتز على خلافه ، ان لا فرق بين الغائب والحاضر وسيأتى ان  
يستحب للغائب اذا بلغه سلام احد ان يقول : عليك وعليه السلام .  
(٤)  
" ان الصفا والمروة من شعائر الله " .  
(٥)  
(٦)

(٧)

قيل يؤخذ منها كونها سنة كما هو مذهب ابن عباس ، وعطاء ، وانس ، من وجهين :

(١) الثمرات ٥٦ .

(٢) سورة الاحزاب ٤٣ .

(٣) الحديث : صحيح البخارى مع شرح فتح البارى باب هل يصلى على غير النبى صلى  
الله عليه وسلم ٣ - ٤٢٣ ، وسند احمد ٤ - ٢٥٥ ، وسنن ابن داود باب  
دعاء المصدق لاهل الصدقة ١ - ٣٦٨ وسنن ابن ماجه باب ما يقال عند  
اخراج الزكاة ١ - ٥٤٩ ، والنسائى باب صلاة الامام على صاحب الصدقة  
٥ - ٣١ .

(٤) الجوينى : هو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجوينى النيسابورى  
الاشعرى الشافعى المعروف بامام الحرمين ضياء الدين ابو المعالى فقيه اصولى  
مفسر ، توفي فى نيسابور فى ٢٥ ربيع الآخر عام ٤٧٨ هـ ودفن بها .  
من مؤلفاته : نهاية المطلب فى دراية المذهب ، والشامل فى اصول الدين  
والبرهان فى اصول الفقه ، وتفسير القرآن الكريم والارشاد فى اصول الاعتقاد  
 وغيرها ، طبقات الشافعية للسبكي ٣ - ٣٤٩ وشذرات الذهب لابن العماد  
٣ - ٣٥٨ .

(٥) سنن ابن داود ٦٤٨/٢ باب فى الرجل يقول : فلان يقرئك السلام .  
(٦) تمام الآية " ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه  
ان يطوف بهما ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم " ١٥٨ من سورة البقرة .  
(٧) تفسير ابن جرير الطبرى ٢ - ٣٠ .

"احدهما من قوله "فمن تطوع خيرا" والثاني مافى مصحف ابن مسعود "فلا جناح

عليه ان لا يطوف بهما".

(١) (٢)

رواية هذه القراءة عن ابن عباس ، وانس ، وابن سيرين ، وحملت هذه الآية على

(٣)

التفسير كما فسره بذلك ابو علي . فقال : ان لا محذوفة .

ووجه ثالث : وهو رفع الجناح لانه يشعر بالتخيير واخذت الحنفية انهما يجبران

(٤)

بدم لان الله سماه حاجا قبل ان يطوف بهما .

(٥)

ويؤخذ من سبب الآية ايضا انه يجوز فعل الواجب مع مشاهدة المنكر ، ولكن لا بد

عندنا من عدم التمكن من الانكار .

(٦)

"ولا تتبعوا خطوات الشيطان".

يؤخذ منه عدم صحة النذر في المعصية ، لكن تلزم الكفارة عندنا لقوله صلى الله عليه

(٨)

(٧)

وسلم "لا نذرك في معصيته وكفارته كفارة يمين" وهذا مذهبنا ، وح .

(١) نفس المرجع .

(٢) ترجمة ابن سيرين : - محمد بن سيرين البصري الانصارى مولا هم "ابوبكر" فقيه

محدث ، مفسر ، معبر للرؤيا ولد بالبصرة عام ٣٣ هـ وتوفى عام ١١٠ هـ .

الاعلام للزركلى ٧ - ٢٥ والذهبي تاريخ الاسلام ٤ - ١٩٢ .

(٣) ترجمة ابو علي : - محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمزة بن آبان مولى

عثمان بن عفان الجبائى المتكلم ولد عام ٢٣٥ هـ وتوفى عام ٣٠٢ هـ تراجم الجندارى

٣٥ ، = فى ط = وحملت هذه القراءة على التفسير .

(٤) احكام القرآن للجصاص ١ - ٩٥ والبحر الزخار ٣ - ٣٤٨ .

(٥) قال الطبرى : قوله تعالى : "فلا جناح عليه ان يطوف بهما" جائز ان يكون

قيل لكلا الفريقين اللذين تخوف بعضهم الطواف بهما من اجل الصنفين اللذين

على الصفا والمروة كما ذكره الشعبى ، وبعضهم : من اجل ماكان من كراهتهم

الطواف بهما فى الجاهلية على ما روى عن عائشة اه وتفسير بن جرير ٢ - ٢٩ .

(٦) "تمام الآية" يا ايها الذين آمنوا كلوا مما فى الارض حلالا طيبا ، ولا تتبعوا خطوات

الشيطان انه لكم عدو مبين " ١٦٨ من سورة البقرة .

(٧) الحديث : معناه فى صحيح مسلم باب لا وفاء لنذر بمعصية ٢ - ٧١ ، وسنن

النسائى باب النذر فى المعصية ٧ - ١٧ ، وسنن ابى داود باب ما جاء فى نذر

المعصية ٢ - ٢٠٨ .

(٨) البحر الزخار ٥ - ٢٧١ .

(١)

وقال : ن ، وش : لاشئ عليه .  
(٢)

" انما حرم عليكم الميتة " .  
(٣)

(٤)

قال ابو عبد الله البصرى ، وابو الحسن الكرخى : مثل هذا مجمل لان العين لا تقبل

التحريم ، وما سواها غير مذكور .

وقال الجمهور : انها مبينة لانه ينصرف الى المتعارف وهو الاكل، لكن يقال : فيم

عرفت النجاسة ؟ ف قيل : بدليل آخر كآية الانعام " قل لا اجد فيما اوحى الى  
(٥)

محرمات على طاعم يطعمه " الى قوله " فانه رجس " .  
(٦) (٧)

والشيخ ابو اسحاق ، والفيروز ابادى : قاساه على الدم فى النجاسة بجامع تحريم

(١) مختصر المزنى ٤٦٠ .

(٢) تمام الآية : " انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله

فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم " ١٧٣ من

سورة البقرة .

(٣) ترجمة ابن عبد الله البصرى محمد بن معمور بن ربيع القيسى ابو عبد الله البصرى

المعروف بالبحرانوروى له الجماعة ، وروى عن روح بن عباد وابى هاشم المخزومى

وعاصم وغيرهم ذكره ابن حبان وغيره فى الثقات .

ومات سنة ٢٥٠ هـ تهذيب التهذيب ١/٤٦٦ .

(٤) ابو الحسن الكرخى : هو عبد الله بن الحسن بن دلال الكرخى كان رئيسا للحنفية

ببغداد وتوفى عام ٣٤٠ هـ . ومن مؤلفاته : مختصر فى فروع الفقه الحنفى

١ هـ ، شذرات الذهب لابن العماد ٢ - ٣٥٨ ، وتراجم الجندارى ٢٢ .

(٥) الآية ١٤٥ من سورة الانعام .

(٦) ترجمة الشيخ ابو اسحاق ؟ قيل من فقهاء الرادى ، وقيل من فقهاء الناصر وقيل

من فقهاء المؤيد بالله قال : الجندارى : قلت لو كان من فقهاء الهادى لاشتهر

ولترجموا له وانما يخفى تراجم الناصرية وهو منهم اهـ تراجم الجندارى ٨ .

(٧) الفيروز ابادى : محمد بن يعقوب بن محمد بن ابراهيم الفيروز ابادى الشافعى

مجد الدين ابو الطاهر لغوى يشارك فى عدة علوم .

ولد عام ٧٢٩ بكارون من اعمال شيراز ، وتوفى بزييد باليمن ليلة العشرين =

(١)

الاكل بغير ضرورة ، فيلزم نجاسة المنتن من الطعام ونحوه كما ذكره الفقيه ح ، وكذا  
تحريم ميتة مالا دم له بالآية .

واما طهارتها فمن تخصيص العلة بقوله " كل طعام وشراب مات فيه مالا نفس له  
(٢)  
سائلة حلال اكله وشربه والوضوء به " .  
(٣) (٤)

وكذا حديث الذباب وهو اذا وقع الذباب الى اناء احدكم فامقلوه ، ثم انقلوه ،  
فان في احد جناحيه داء ، والاخر دواء " ولم يفرق بين الحي والميت .

وقد دخل في الآية الكريمة : ميتة مالا يؤكل من حيوان البحر فيكون نجسا لعامر  
خلافا للناصر ، وح ، في طهارته ، وخص من الميت السمك والجراد بالحديث :  
(٥)  
" احل لكم ميتان " ودخل جلد الميتة ، وماتحله الحياة منها .

ودخل في الآية : ميتة المسلم فيكون نجسا .

= من شوال عام ٨١٧ هـ . ومن مؤلفاته : القاموس المحيط ، القاموس الوسيط والجامع

لما ذهب من كلام العرب ، بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب الفريز في مجلدين  
وفتح الباري بالسيل الفسيح الجارى في شرح صحيح البخارى ، والاسعاد بالاصعاد  
الى درجة الاجتهاد ، والبلغة في ترجمة ائمة النحاة وغير ذلك ا هـ .

شذرات الذهب لابن العماد ٧ - ١٢٦ ، والبحر الطالع للشوكاني ٢ - ٢٨ .

(١) ترجمة الفقيه ح : يحيى بن حسن البحيح الزيدى الفقيه المعتمد على  
اقواله في حياته وبعد مماته ، عاش في القرن السابع وقال الجندارى : " لم اجسد  
له تاريخ وفاة " اهـ تراجم الجندارى ٤١ .

(٢) الحديث ذكر معناه الشوكاني حيث قال قد صرح في ذلك في حديث الذباب  
والخنفساء اللذين وجدتهما ميتتين في الطعام بأن <sup>أمر</sup> يلقائهما والتسمية عليه والاكل  
اه ، نيل الاوطار ١ - ٧١ .

(٣) في نسخة " ج " في اناء احدكم وهو الصحيح .

(٤) حديث الذباب : صحيح البخارى كتاب بدء الخلق ٦ - ٦٤٤ ، وسند احمد  
٣ - ٢٢٩ ، وسنن ابى داود كتاب الاطعمة ٢ - ٣٢٨ وسنن النسائي كتاب  
الفرع والعيرة ٧ - ١٧٩ والدارمي : كتاب الاطعمة ٢ - ٩٨ وغيرهم .

(٥) الحديث : سند احمد ٢ - ٩٧ وسنن ابن ماجه كتاب الاطعمة باب الكبد والطحال  
٣١٣ - ٢ .

(١) (٢)

وقال ش ، وص بالله ، والا مبرح : هو طاهر بتخصيص قوله تعالى " ولقد كرمنا  
بنى آدم " وقوله صلى الله عليه وسلم " المؤمن لا ينجس حيا ولا ميتا " .

ودخلت انفحة الميتة ، وهوشى\* اصغر يكون فى كرش الجدى قبل ياكل الشجر  
وهو بفتح الفاء وكسر الهمزة ، والمذهب النجاسة ، والتحريم خلاف م بالله .

والدم : ودخل فيه المصل ، والقبح ان هو دم متغير ، وخرج غير السافح حملا  
للمطلق على المقيد ، وهو قوله تعالى فى الانعام " او دما مسفوحا " .

وخصص دم السمك فى قول : ط ، وص ، وح ، وخرجه ع للهادى لتخصيص سببه  
فهو من تخصيص القياس .

ودخل فى الخنزير : شعره لانه اقرب مذكور خلاف الناصر فانه يرد الضحير السى  
الحم .

وقوله ما اهل به لغير الله : اى رفع الصوت باسم الاصنام لان الاهلال رفع الصوت  
فيحرم من الذبائح ما ذكر عليه غير اسم الله تعالى ولو مشركا مع اسم الله .

(١) فتح البارى شرح صحيح البخارى (١ - ٤٠٥) والشعرات ٦٠ .

(٢) الا مبرح : هو الامير الحسين بن بدر الدين

فإذا قال الذبايح باسم الله ، ومحمد بالجر حرم ، لا الرفع فيحل ذكره الامام ي ، وهو ظاهر الآية .

وليس المراد ماذبح لغير الله ، فان ماذبح للاكل او للبيع او غصبا على الفسـير  
لقصد اتلافه مذكى بالا جماع .

واما ماذبح للجان : فان كان الذابح يعتقد فيهم اعتقادا يصير به كافرا : كان  
ميتة ، والا كان مذكى ودخل في الضرورة : الاكراه بالقتل ونحوه ، وضرورة الجوع  
وكذا التداوى عند خشية التلف كما اختاره الامام ي ، والجمهور على المنع بحدديث :  
" ان الله لم يجعل شفاء امتى بما حرم عليها " .  
( ٢ )

والباقى في التلذذ ، والعداى فى مجاوزة الحد عند ح .  
( ٣ )

وقال م بالله وهو الذى يقتضيه مذهب يحيى عليه السلام ، وقيل : غير باغ على  
الامام ، ولا عاد بالمعصية .  
( ٤ ) ( ٥ )

قال زيد ، وشي ون ، واحمد بن يحيى : لا تجوز الميتة فى سفر المعصية لانه  
( ٦ )  
باغ فى سفره .

وقد فهم انه لا يجوز له ان يتجاوز سد الروق خلافا للامام ي فى المسافرين .

( ١ ) الثمرات ٦١ .

( ٢ ) الحديث : أخرجه البخارى فى كتاب الاشربة عن ابن مسعود موقوفا وقـد

أخرجه ابو يعلى عند ام سلمة مرفوعا وصححه ابن حبان اه ، فتح البـارى

١٢ - ١٨١ .

( ٣ ) احكام القرآن للجصاص ١ - ١٠٢ .

( ٤ ) ترجمة الامام زيد : هو زيد بن على بن الحسين بن على بن ابى طالب امام  
الزيدية واليه تنسب الزيدية مات قتيلا بالعراق عام ١٢١ وقيل ١٢٠ هـ ، تراجم  
الجندارى ١٥ .

( ٥ ) ترجمة احمد بن يحيى : هو الامام المهدي : احمد بن يحيى بن المرتضى  
الحسنى الهدوى الامام المهدي ابو الحسن مؤلف الازهار وغيره .

توفى بالطاعون الكبير فى شهر ذو القعدة عام ٨٤٠ ودفن بظفير اه ، تراجم  
الجندارى ٦ .

( ٦ ) احكام القرآن للهراسي ١ - ٧٤ والثمرات ٦١ .

(١)

والآية لا تتدل على وجوب الاكل كما ذهب اليه بعض ، وعندنا يجب لقوله تعالى :  
(٢)

" ولا تقتلوا انفسكم "

(٣)

" ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب " الآية .

في الآية اثنا عشر وجها مما يقتضى تاليد تحريم الكتمان وقد تقدم ما يباح منه .  
(٤)

" كتب عليكم القصاص " الآية .

(٥)

يؤخذ منه ان الحر لا يقتل بالعبد لان الالف واللام للاستغراق ، خلاف الحنفية

فهى عندهم منسوخة بآية المائدة لان العموم دلالة قطعية عندهم ، وهذا بناء على  
(٦)

انا متعبدون بشرائع من قبلنا كما هو قول : الجمهور .

واما العبد بالحر ، والانشى بالذكر فجائز قياسا لانه من باب الاولى فيخصص به

العموم عندنا .

(٧)

فاما الذكر بالانشى فلم تدل الآية على منعه ، ولا على جوازه ، فيجوز بآية المائدة

مع التزام اوليائها بنصف ذية الذكر ذكره الهادى ، ون .  
(٨)

وقال م بالله وزيد ، والاكثر يجوز من غير شئ .

(١) تفسير ابن كثير ١ - ٢٠٦ واحكام المهراسى ٦٢ مج ١ .

(٢) سورة النساء ٢٩ .

(٣) تمام الآية : " ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا

اوئك ما ياكلون فى بطونهم الا النار ، ولا يكلمهم الله يوم القيامة

ولا يزكهم ، ولهم عذاب اليم " سورة البقرة ١٧٤ .

(٤) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتل الحر بالحر ،

والعبد بالعبد ، والانشى بالانشى ممن عفى له من اخيه شئ " .

فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة

فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم ١٧٨٠ من سورة البقرة .

(٥) احكام القرآن للجصاص ١ - ١٣٥ .

(٦) سبق ذكره .

(٧) سورة المائدة ٤٥ .

(٨) الثمرات ٦١ .

• وخرج قتل الوالد بولده ، والمسلم بالكافر .

( ١ )

الاول : بقوله صلى الله عليه وسلم " لا يقاتل والد بولده " .

( ٢ )

والثاني : بقوله صلى الله عليه وسلم " لا يقتل مؤمن بكافر " .

• " فمن عفى له " تدل على ان الخيار لا وليا " المقتول بين القصاص واخذ الدية .

( ٤ )

( ٣ )

وقال الحنفية ، وزيد بن علي ، ومالك والداعي : ان تسليم الدية لا يجب الا بالتراضى

فقط ، قالوا : لان الشئ مضمون بمثله صورة ومعنى ان امكن كفاى المثلثات ومعنى فقط

كفاى القيميات ، وصورة فقط كفاى القصاص ، والدية ليست مثلاً ولا صورة ولا معنى ، فلا

يخير الجانى عليها الا ان يختار الصلح عليها ، ومحملون الآية على ذلك او على عفو

( ٥ )

بعض المورثة لقرينه " من " التبعية .

قلنا قد ثبت ضمان النفس بالدية فى الخطا فعلم بذلك أنها قيمتها شرعاً

وتفهم دلالة نص انه يقتل جماعة بالواحد لتحصيل الحياة .

( ١ ) الحديث : صحيح الترمذى ابواب ، مسند احمد ١ - ٤٩ وسنن الدارمى

كتاب الديات باب القود بين الوالد والولد ٢ - ١٩٠ وسنن ابن ماجة كتاب

الديات باب لا يقتل الوالد ولده ٢ - ١٤٦ ، الحديث صححه ابن الجارود

والبيهقى ، وقال الترمذى انه مضطرب والعمل عليه عند اهل العلم اهـ سهل

السلام للصنعانى ٣ - ٣٠٨ .

( ٢ ) الحديث صحيح البخارى باب كتاب العلم ١ - ٢١٤ وسنن الترمذى ابواب الديات

٤ - ٤٨٨ وابوداود باب لا يقاتل مسلم بكافر ٢ - ٤٨٨ والدارمى ٢ - ١٩٠ .

( ٣ ) زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب الامام الحجة

امام الزيدية ، مات قتيلاً سنة ١٢١ هـ وقيل ١٢٠ هـ تراجم الجندارى .

( ٤ ) ترجمة الداعي : محمد بن الحسن بن القاسم بن الحسن بن علي بن

عبد الرحمن بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن ابي طالب

الحسنى الامام المهدي ابو عبد الله الداعي مات مسموماً سنة ٣٦٠ وقيل ٣٥٩ هـ

تراجم الجندارى ٣٢ .

( ٥ ) البحر الزخار ٦ / ٢٤١ واحكام القرآن للجصاص ١ - ١٤٩ وتفسير القرطبي

١ / ٦٦ .



(١)

"كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت" . الآية .

(٢)

ان قلنا بوجوب الوصية كما هو ظاهر الآية فقد نسخ اما بآية المواريث كما قاله

(٣)

كثيرون او بقوله تعالى "من بعد وصية يوصى بها او دين" فان ظاهره عدم وجوب

(٤)

الوصية ذكره ابو جعفر في شرح الابانة ، وقال اكثر الحنفية وقاضى القضاء وص بالله

(٥)

بل بقوله صلى الله عليه وسلم "ان الله قد اعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث"

(٦)

قال الزمخشري : وهذا مشهور فجاز النسخ به ، وقال في شرح الابانة : عـ

(٨)

(٧)

ابى على ومجاهد والزهرى ، وداود : انها غير منسوخة وان الوصية واجبة .

وعلى القول بالنسخ نسخ الوجوب ونقيض الاباحة ، وقال زيـد ومـ ، وحـ ،

(٩)

وشـ : نسخ الجواز ايضا وعلى القول بنسخ الجواز لو اجاز سائر الورثة هل تنفذ ؟

قال شـ : لا . وقال باقيهم بل تنفذ .

(١) تمام الآية : "كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين

والاقرين بالمعروف حقا على المتقين" سورة البقرة ١٨٠ .

(٢) آية ١١ من سورة النساء .

(٣) آية ١١ من سورة النساء .

(٤) احكام القرآن للجصاص ١ - ١٦٣ والشرحات ٦١ .

(٥) الحديث : صحيح الترمذى باب لا وصية لوارث ٦ - ٣٠٩ بوب له البخارى فى

صحيحه ، باب لا وصية لوارث ٦ / ٣٧٢ فتح ، سنن ابن ماجه باب لا وصية

لوارث ٢ - ١٥٩ والدارى ٢ - ٤١٨ .

(٦) الكشف ج ١ ص ٢٢٤ والشرحات ٦١ .

(٧) ترجمة الزهرى : محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب القرشى الزهرى " ابو

بكر ، " محدث ، حافظ فقيه ، مؤرخ من اهل المدينة روى عن عبد الله

بن عمر بن الخطاب وغيره ، وروى عن عطاء بن ابي رباح ، وعمر بن عبد العزيز

وعمر بن دينار وغيرهم ولد سنة ٥٨ هـ وتوفى سنة ١٢٤ هـ ، الاعلام للزركلى

٣١٧ / ٧ وتهذيب التهذيب ٩ / ٤٤٥ .

(٨) الشرحات ٦١ وتفسير بن كثير ١ - ٢١١ .

(٩) احكام القرآن للهرايمى ١ - ٩٥ ، والشرحات ٦١ .

" وقوله تعالى : " للاقربين " . تدل على ان القرابة ، والا قارب شئ واحد وهو الصحيح ، خلاف م بالله وغيره فمن فرق بينهما في باب الوقف .

وقد احتج بعضهم بذلك على ان الوالدان ليسا من القرابة فلا يدخلان في الوصية والوقف حيث اوصى لا قاربه او وقف عليهم .  
( ١ )

" فمن خاف من موص جنفا " . الآية .  
( ٢ )

قيل قبل الوصية ، وقيل بعدها قبل الموت ، والجنف الزيادة على الثلث والتولييع

ونحو ذلك مما يجوز تغييره .  
( ٣ )

" كتب عليكم الصيام " الآية .

قيل التشبيه في صفة الصوم وهي كونه من العتمة الى العتمة ثم نسخ بماسيات .  
( ٤ )

وقيل في الوجوب جملته اي هي سنة قديمة ، وقيل في المقدار لان فرض رمضان

على النصارى ومذهبينا والحنفية ان صوم يوم عاشوراء كان فرضا ثم نسخ برمضان خلاف  
( ٥ )

ش .  
( ٦ )

" فمن كان منكم مريضا " الآية .

---

( ١ ) تمام الآية : " فمن خاف من موص جنفا او اشما فاصلح بينهم فلاثم عليه ان الله

غفور رحيم " ١٨٢٠ من سورة البقرة .

( ٢ ) تفسير ابن جرير الطبري ١ - ٧٤ وتفسير القرطبي ٢٧٠٢ .

( ٣ ) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم

لعلكم تتقون " ١٨٣ من سورة البقرة .

( ٤ ) احكام القرآن للجصاص = ١ - ١٨٣ .

( ٥ ) نفس المرجع ونيل الاوطار للشوكاني ٤ - ٢٢٢ .

( ٦ ) " اياما معدودات فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر ، وظننى

الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيرا فهو خير له وان تصوموا -

خير لكم ان كنتم تعلمون " ١٨٤ من سورة البقرة .

(١)

هي حجة لمن جعل مجرد المرض كافيا في الترخيص وهو مذهب ابن سيرين  
(٢) (٢) (٤) والحسن ، ويرى عن مالك ، وقواه السيد ح والفقهاء ح ، ومذهب الجمهور اشتراط  
الضرر .

#### المشقة

" او على سفر " مجرد السفر كاف بالاتفاق لانه اقيم مقام العلة ، وهي ما كان  
بمجرد كافي للتخييص بخلاف المرض فانه رخص فيه لاجل الضرر اللاحق بسببه فلا يكون  
فيه بد من الضرر ، وكل على اصله في مقدار السفر ، ولم يفطر في ميل البلد لانه  
(٥) لا يسمى مسافرا ، وقال م بالله ، وح ، وش يجوز لقوله تعالى في سورة النساء  
(٦) " اذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة " والضرب بمجرّد  
الخروج من البلد نائيا لمسافة السفر ، وسياتي ذلك ان شاء الله تعالى .  
واقترضت الآية : انه اذا دخل ميل بلده ولمّا يفطر انه يتعين عليه الصوم لا نقطاع  
(٧) السفر بدخول الميل او البلد نفسها على الخلاف المذكور .

(٨)

" فعدة من ايام اخر " ظاهره عدم وجوب التتابع خلاف الناصر مطلقا وعن على

(١) ترجمة ابن سيرين تقدم ذكرها .

(٢) الحسن البصري : هو الحسن بن ابي الحسن البصري واسم ابيه سيار مولى

زيد بن ثابت ، وقيل مولى جميل بن قطيبه وقيل غير ذلك .

علامة التابعين قال الذهبي الحسن سيد التابعين في زمانه .

ولد لسنتين بقيين من خلافة عمر بن الخطاب وتوفي سنة ١١٦ وكذا في تراجم

الجندارى ١٢ . وقال الذهبي في الكاشف ١/٢٢٠ : مات في رجب سنة

١١٠ هـ وكذا في شذرات الذهب لابن العماد ١ - ١٣٦ .

(٣) السيد ح : السيد يحيى بن الحسين صاحب الياقوتة ، كان ورعا لا تاخذه فسى

الله لومة لائم توفي سنة ٧٢٩ هـ ودفن بجامع صنعاء اه الجندارى ٤١ .

(٤) تقدم ذكره .

(٥) ذكر خلاف العلماء في المسافة التي يفطر فيها المسافر في نيل الاوطار ٣ - ٣٣٤ .

(٦) سورة النساء ١٠١ .

(٧) نيل الاوطار ٣ - ٣٣٤ .

(٨) على بن ابي طالب : امير المؤمنين قتل في رمضان سنة ٤٠ هـ وقد نيف على

الستين ، اه ، الذهبي الكاشف ٢/٢٨٧ .

(١) (٢) (٣) (٤) (٥)  
عليه السلام ، وابن عمر والشعبي : يقضى كفافات ، واحتج الناصري بقراءة أبي من  
أيام آخر متتابعات .

ولنا قوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن يقطع قضاء صوم رمضان فقَالَ  
ذلك اليك أرايت لو كان على أحدكم دين ففرض درهم والدرهمين ألم يكن قد قضى  
فألا الله أحق أن يعفو " ويغفر " وفى كلامه صلى الله عليه وسلم ما يدل على الكراهة .  
وقد استفيد من قوله تعالى : " وان تصوموا خير لكم يؤخذ منه أن الصوم أفضل  
في السفر .

(٧)  
وقالت الامامية وداود : يجب الفطر ، ولا يجزى الصوم لظاهر قوله تعالى " فعدة  
من أيام آخر " لان معناه : فعليه عدة .

(١) عبد الله بن عمر بن الخطاب : روى عن أبيه وأبي هريرة ، وعنه الزهري وابن  
القاسم وطائفة .

توفي سنة ١٠٥ هـ ، الكاشف المذكور ١٠٢/٢ .

(٢) الشعبي : عامر بن شراحيل بن عبد نى كبار الشعبي الحميري ، أبو عمرو .  
محدث ، فقيه ، شاعر ولد ونشأ بالكوفة ، واستقضى عمر بن عبد العزيز .  
توفي فجأة بالكوفة عام ٣٠ هـ ومولده سنة ١٩ هـ صنف الكفاية فى العبادة  
والطاعة أهـ ، الزركلى : الاعلام ١٨/٤ و ١٩ ، الذهبى ، والكاشف ٥٤/٢ .

(٣) أحكام القرآن للهراسى ١ - ١٠٤ .

(٤) الكشف للزمخشري ١/٢٦ والشعرات ٦٢ .

(٥) ابن كعب : ترجمته تقدم ذكرها .

(٦) الحديث أخرجه ابن أبى شيبة والدارقطنى .

وقال فى الشفاء : رواه عن ابن المنكدر أهـ الروض النضير ٣ - ٥١ والبحر

الزخار ٣ - ٢٥٩ ، ونيل الأوطار ٤ - ٢٦١ .

(٧) أحكام القرآن للهراسى ١ - ١٠٦ و ١٠٧ .

والبحر الزخار ٣ - ٢٣١ وسبل السلام للصنعانى ٢ - ٢١٤ .

( ١ )

ونحن نقدر ما افطر بدليل آخر الآية ، ولعله صلى الله عليه وسلم .

واما صوم النفل : فهو عندنا مكروه فيه لقوله صلى الله عليه وسلم " ليس من ام بسر ( ٢ )

ام صيام في السفر " وقد يحرم حيث يضعفه عن واجب من جهاد او صلاة او غيرهما .  
" وعلى الذين يطيقونه " كان مخيرا فنسخ التخيير .

وقال ط : نسخ التخيير لا يوجب نسخ الفدية ، بل على من حال عليه الحول ( ٣ )

القضاء والفدية .

( ٤ )

وقالت الحنفية : لا تجب مع القضاء الفدية لظاهر الآية فعدة من ايام آخر .

ونحن : نحتج بقوله صلى الله عليه وسلم " من افطر رمضان لمرض فصح ولم يصم

حتى ادركه رمضان آخر ، فليصم ما ادركه ، ويقضى ما فاتة ، وليطعم عن كل يوم مسكينا " ( ٥ )

رواه ابو هريسة .

( ١ ) يشير الى خبر ابن المنكدر المذكور .

( ٢ ) الحديث : اخرجه الطحاوي في شرح الآثار واللفظ له عن الزهري ٢ - ٦٣ .

واخرجه احمد بهذا اللفظ قال ابن حجر : يحتل ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم خاطب بها الاشعري لانها لفته ، ويحتل ان الاشعري نطق

بها فحطها الراوي عنه اهد تلخيص الحبير ٢ - ٢١٧ ومسند احمد ٥ - ٤٣٤ ،

واصل الحديث متفق عليه .

( ٣ ) الثمرات ٧٦ والبحر الزخار ٣ - ٢٥٧ .

( ٤ ) احكام القرآن للجصاص ١ - ١٧٦ .

( ٥ ) الحديث اخرجه عبد الرزاق والدارقطني ، وسعيد بن منصور عن ابي هريسة

وابن عباس مرسلا ، والبيهقي ، فتح الباري لابن حجر باب متى يقضى قضاء

رمضان ٤ - ١٨٨ ، وسنن البيهقي ٤ باب المفطر يمكنه ان يصوم ففطر حتى

جا رمضان آخر ٤ - ٢٥٣ .

(١)

وقيل المراد "لا يطيقونه" كما في قراءة عائشة وابن عباس .

ويحمل على الهرم ، والاياس من زوال عطته ، او على كل من افطر لعذر اذا حال عليه الحول .

"فمن تطوع خيرا" بالزيادة على اطعام مسكين عن كل يوم وهذا يدل على ان -  
(٢) (٣)  
اختلاط الفرض بالنفل لا يضر خلاف ما ذكره الاميرم ، والفقيه له .  
(٤)  
"من شهد منكم الشهر" الاية .

(٥)

خرج المسافر لان الشهر ظرف ، والشهر العربي عملا بما يعرفه المخاطبون وهم العرب ، فيكون المعتمد الرؤية لا الحساب .

قال الحاكم : قول الباطنية انه يعمل بالحساب خلاف الاجماع ، وخلاف ما علم من ضرورة الدين ، فكل من قال بذلك كفر ، وقد غلط في شرح الابانة من روى عن الصادق ذلك وقال : انه فريسة عليه .

ثم لما خرج المسافر ، بين حكمه هو والمريض تخصيصا له من العموم .

(١) فتح القدير للشوكاني ١ - ١٨٠ ونيل الاوطار له ١ - ٢٨٦ ، والكشاف للزمخشري ١ - ١٨٥ .

(٢) الاميرم : هو المؤيد بن احمد الفقيه ابن المهدي ابن الامير شمس الدين كان عالما مبرزاً .

وتخرج عليه جماعة منهم : السيد يحيى بن الحسين مؤلف الباقرية ، والفقيه يحيى بن الحسن البجليح ولم يوجد له تاريخ وفاة .  
وقبره بوادي صارة من بلاد بني جماعة اهد من تراجم الجنداري .

(٣) تقدم ذكره

(٤) تمام الاية : "شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ، فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر ، يريد الله بكم اليسر ، ولا يريد بكم العسر ، ولتكملوا العدة ، ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون" ١٨٥ من سورة البقرة .

(٥) المقصود بالشهر العربي المعتمد بالرؤية لا بالحساب .

( ١ )

" واذنا سالك عبادى عنى " . الاية .

ذكره عقب الصوم اشارة الى استحباب دعا الصائم وان صومه توطئة للدعا ، وقضا

الحاجات .

وفى قوله " فليستجيبوا لى " : اشارة الى ان من حق من طلب الاستجابة من

الله : ان يكون مستجيبا لله تعالى فيمادعاه اليه من فعل الخيرات .

وفيها : ايما الى تلازم الاستجابتين فمن لم يستجب لم يستجب له .  
( ٢ )

" احل لكم ليلة الصيام " الاية .

اخذ منه ان الليلة لليوم الذى بعدها ، وانه يصح ان يصبح الرجل جنبا ، وان الولد

مراد الله تعالى من النكاح لقوله تعالى " وابتغوا ماكتب الله لكم " وهو الولد ، على

ما قيل ومن هذا علم انه لا يعزل عن الزوجة مطلقا كما ذكره القاسم العياني عليه  
( ٣ )

السلام ، وان حده طلوع الفجر وانه المستطير لا المستطيل ، وان من طلع الفجر

وهو مخالط فتنزع ليس بمجامع .

( ٤ )

قال الحسن ، وعطا ، وداود ، : انه لا قضا على من افطر بعد الفجر ظاننا

---

( ١ ) تمام الاية : " واذنا سالك عبادى عنى فانى قريب اجيب دعوة الداعى اذا دعانى

فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلمهم يرشدون " ١٨٦ من سورة البقرة .

( ٢ ) تمام الاية : " احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وانتم لباس

لهن ، علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وغا عنكم

فالآن باشروهن وابتغوا ماكتب الله لكم وكفوا واشربوا حتى يتبين

لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اموا الصيام

الى الليل ، ولا تباشروهن وانتم عاكفون فى المساجد تلك حدود

الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلمهم يتقون " ١٨٧

من سورة البقرة .

( ٣ ) المستطيل هو العمودى ، والمستطير هو المنتشر بالافق ا هـ من تفسير القرطبي

٢ - ٣١٨ .

( ٤ ) ترجمة عطا : هو عطا بن ابي رباح واسم ابي رباح : اسلم القرشى مولا هسم

ابو محمد المكي . =

(١)

الليل عملاً بقوله حتى يتبين .

(٢)

قلنا اراد طلوع الفجر مجازاً علم ذلك بالسنة ومعنى " حتى يتبين " ينفصل

او يتبين في نفسه .

" ثم اتموا الصيام الى الليل " يؤخذ منه انه لا يجب تبين النية كما هو مذهب الهدوية

(٣)

وح ، خلاف م ، وش وغيرهما .

" وانتم عاكفون في المساجد " يؤخذ منه انه لا يعتكف الا في المسجد قاله الحاكم

وانه يستوى في ذلك الرجال والنساء وان المساجد مستوية في ذلك .

(٤)

" ولا تاكلوا اموالكم " الآية .

(٥)

استفيد نصب الحكام ، وانه لا ينفذ الحكم في الوقوع الا في الظاهر فقط ، وانه لا تجوز

(٦)

المصالحة مع الانكار خلاف ح ، وك ، فغلا يحل لانه في مقابلة الدعوة وان البضمر

في البيع ونحوه كالمظهر كما هو مذهب الهادي عليه السلام ، خلاف م بالله والفقهاء ،

(٧)

فيقولون العبرة بالالفاظ كافي العتق والنكاح ، والطلاق بالاتفاق فيها .

= روى عن ابن عباس وابن عمر والزيبر وغيرهم روى عنه ابنه يعقوب وابو اسحاق وابن

جريح وغيرهم قال ربيعة : فاق عطاء اهل مكة بالفتوى ولد سنة ٢٧ هـ وتوفي سنة

١١٤ و قيل ١١٥ هـ ، تهذيب التهذيب ١٩٩/٧ .

(١) المغنى لابن قدامة ٣ - ١٢٦ والبحر الزخار ٣/٢٥٤ .

(٢) المسألة خلافة بين العلماء ذكر الخلاف الهراسي في احكام القرآن ١ - ١١٢ هـ

والمغنى لابن قدامة ٣ - ١٣٦ .

(٣) البحر الزخار ٣ - ٢٣٦ ، ونيل الاوطار ٤ - ٢١٩ والمجموع للنووي ٦/٢٨٨ .

(٤) تمام الآية : " ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل ، وتدلوا بها الى الحكام لتاكلوا

فريقاً من اموال الناس بالاثم وانتم تعلمون " ١٨٨ من سورة البقرة .

(٥) البحر الزخار ٦ - ١٣٧ .

(٦) احكام القرآن للجصاص ١ - ٢٥١ .

(٧) الثمرات ٨٥ .



(١)

"قل هي مواقيت" . الآية .

أخذ بعضهم أن الأحرام ينعقد في جميع الأشهر إلا أنه يكره في غير أشهر الحج  
(٢)

عندنا وقال ن ، وش : لا ينعقد في غيرها .

ويؤخذ من الآية أن الأحكام الشرعية تتعلق بالأشهر العربية القمرية لا غيرها .  
(٣)

"وقاتلوا في سبيل الله" الآية .

دلت على وجوب المقاطعة عن النفس والمال مطلقاً ولو لم يكن ثمّ امام . وعلى أنه لا يقاتل

أهل الذمّة ولا يقتل الشيخ الكبير ، والصبي ، والمرأة .  
(٤)

وعلى جواز القتال في الحرم كما هو مذهب العترة على ما حكاه القاضي عبد الله بن أبي  
(٥)

النجم في كتاب البيان في الناسخ والمنسوخ ، وعلى وجوب إخراج الكفار من الحرم  
وأنه لا يجوز الابتداء في القتال ، وهذا كان في صدر الإسلام ثم نسخ في آية التوبة  
(٦)

"فاقتلوا" المشركين حيث وجدتموهم "الآية" .

(١) تمام الآية : "يسألونك عن الأهلّة قل هي مواقيت للناس والحج وليس البر بان

تأتوا البيوت من ظهورها ، ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من

أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون" ١٨٩ من سورة البقرة .

(٢) ذكر خلاف العلماء الشوكاني في نيل الأوطار ٤ - ٣٣٧ ، وأحكام القرآن للهراسي

١ - ١٦٢ .

(٣) تمام الآية : "وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ، ولا تعتدوا إن الله

لا يحب المعتدين" ١٩٠ من سورة البقرة .

(٤) الثمرات ٨٥ .

(٥) ترجمة محمد أبي النجم : هو محمد بن حمزة بن أبي النجم الهدوي ، الزبيدي

الصعدي ، توفي سنة ٦٤٦ هـ ، من مؤلفاته : دُرر الأحاديث النبوية فسي

الاسانيد اليعقوبية ، وكتاب الناسخ والمنسوخ كتاب مشهور أدرج الجنداري

٣٤٠ .

(٦) سورة التوبة آية ٥ .

(١)

ولا تقتلوه عند المسجد الحرام الآية .

دلت على احترام الحرم ، وهو منسوخ كما تقدم بآية التوبة ، وثبوت القصاص في الأعضاء هكذا قيل ، وإن المتلف يضمن مثل المثل ، وقيمة القيمي ، وأنه له أن يأخذ من خصمه

المتنرد مثل حقه جنسا وصفة من غير حاكم .

(٣)

(٢)

قاله م بالله وح : وقال م بالله وقبش : بل يجوز من غير الجنس أيضا .

وقال الهادي : لا يجوز مطلقا إلا بأمر الحاكم لأن القضاء عنده عقد بيع أو صرف فلا يتولى

(٥)

(٤)

طرفيه واحد ، لقوله تعالى : " ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل " .

(٦)

" وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة " الآية .

فهم منه دلالة نص : قتال البغاة وكل من شق العصا ، وفهم من قوله " فان انتهوا

(٧)

فان الله غفور رحيم " ان الاسلام يجب ما قبله ، وسيأتي في الانفال في قوله تعالى

(٨)

" وان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف " .

(١) تمام الآية : " واقتلوهم حيث ثقتموهم واخرجوهم من حيث اخرجوكم والفتنة أشد

من القتل ولا تقتلوه عند المسجد الحرام حتى يقتلوهكم فيه

فان قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين " (٩١) من سورة البقرة .

(٢) الثمرات ٩٠ قال في المجموع : اذا استوفاه القصاص من دون السلطان فانه

يعزّر ومن اصحابنا من قال لا يعزّر والصواب انه يعزّر اهـ ١٨ / ٤٤٨ .

(٣) الثمرات ٩٠ .

(٤) نفس المصدر .

(٥) سورة البقرة ١٨٨ .

(٦) تمام الآية : " وقاتلوهم حتى لا تكونوا فتنة ويكون الدين لله ، فان انتهوا فلا عدوان

إلا على الظالمين " ٩٣ من سورة البقرة .

(٧) البقرة : ١٩٢ .

(٨) الانفال : ٣٩ .

(١)

"والحرمان قصاص" الآية .

عام في كل حرمة كالغزو في الحرم اوفى ايام الذمة لكن حرمة الحرم قد نسخت  
(٢)

كما تقدم .

واما ايام الذمة فيحتمل الجواز ، وهو ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم : " الفدر  
(٣)

باهل الفدر وفا" عند الله تعالى " وقد قال به جماعة ويحتمل المنع فيكون منسوخا  
(٤)

او مخصوصا بقوله صلى الله عليه وسلم " ان الامانة الى من ائتمنك ، ولا تخن من خانك " وهو قول الاكثر .

وان طرحنا العمل بالحديثين لتعارضهما بقي التعارض بين الآية ، وبين آيات  
(٥) (٦)

كثيرة في القرآن كقوله تعالى : " اوفوا بالعقود " " واوفوا بالعهد " ونحوهما وهو تعارض بين عمومين ، لكن يترجح عموم الوفاء بالعهد بالكثرة ، وفعل الرسول صلى

الله عليه وسلم وفعل الاكثر وغير ذلك .  
(٧)

" ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة " الآية .

دلت على وجوب حفظ النفس وسقوط الواجب مطلقا عند خشية التلف وقد روى  
(٨)

الهادي انه يجوز اذا كان فيه اعزاز للدين ، وللم بالله انه يجوز مطلقا .

(١) تمام الآية : " الشهر الحرام ، بالشهر الحرام ، والحرمان قصاص فمن اعتدى

عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله

مع المتقين " ١٩٤ من سورة البقرة .

(٢) " من دخله كان آمنا " .

(٣) الحديث ؟ لم أجده .

(٤) سنن ابى داود كتاب البيع باب الرجل ياخذ حقه من تحت يده ٢٥ / ٢٦٠ ،

سنن الدارمي كتاب البيع ٢ - ٢٦٤ ، مسند احمد ٣ - ٤١٤ .

(٥) المائدة ١ .

(٦) الاسراء ٣٤ .

(٧) تمام الآية : " وانفقوا في سبيل الله ، ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة واحسنوا

ان الله يحب المحسنين " ١٩٥ من سورة البقرة .

(٨) الثمرات ٩٢ . وقوله " وللم الصواب فيه ان يكتب بلام واحدة .

واما استباحة الحرمات عند الخاشية ، فهذه الآية قد خصت بثلاثة اشياء :

الزنا ، وقتل الغير ، اضرره ، أو سبه بادلة اخرى .

فهذه الثلاثة لا يبيحها شيء قط .

(١)

\* واتموا الحج والعمرة لله \* الآية .

(٢)

(٣) (٤)

ذهب بن ، وش ، والصادق ، والثوري ، والمزني ، واحمد

(١) تمام الآية : \* واتموا الحج والعمرة لله فان احصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا

رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله فمن كان منكم مريضا او به اذى من

راسه ففدية من صيام او صدقة او نسك فاذا اتمتم فمن تمتنع

بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة

ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن

اهله حاضري المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا ان الله شديد

العقاب \* ١٩٦ من سورة البقرة .

(٢) ترجمة الصادق هو جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي بن زين العابدين

ابن الحسين السبط بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم .

ولد سنة ٨٠ هـ وثقه الشافعي وابن معين وابو حاتم ، توفي سنة ١٤٨ هـ تراجم

الجندارى ١٠ .

(٣) الثوري : هو سفيان سعيد بن مسروق \* ابو عبد الله \* الثوري روى عن ابيه مسلمة

بن كهيل ، وخلق ، وروى عنه القطان والفرابي وغيرهما .

ولد سنة ٦٧ هـ وتوفي بالبصرة سنة ١٦١ هـ ، تراجم الجندارى ١٦ .

(٤) المزني : هو بكر بن عبد الله المزني ابو عبد الله البصري ، اخرج له الجماعة

قال : ابو حاتم هو اخو طعمة بن عبد الله المزني .

روى عن انس بن مالك وابن عمرو وابن عباس وغيرهم وعنه : ثابت البناني ، وسعيد

بن جبير بن حية ومطر الحراق وغيرهم ، توفي عام ١٠٨ هـ وقيل ١٠٦ هـ اهـ ،

تهذيب التهذيب ١ - ٤٨٤ .

(١) ان العمرة واجبة عملاً بهذه الآية ، ومذهبننا ، والحنفية : انها سنة ولا دلالة لهم في الآية لان الاتمام بعد الشروع : لا خلاف في وجهه حينئذ ، ودلت على ان الحج يجب بالشروع ولا يقاس على غيره عندنا ، وقال ح ، وزيد بن علي عليه السلام : بل الصلاة (٣) والصوم ايضا ، كذلك قياساً على الحج ، وعلى اللزوم بالنذر ، ان الشروع اقوى من النذر .

قلنا : الحج اعماله غير معقولة العلة ، بدليل انه يجب المضى في فاسده ولا يقاس عليه غيره .

والقياس على النذر : غير صحيح لان للفظ حكماً ليس للفعل كما في سائر العقود .  
 " فان احصرتم فما استيسر من الهدى : والمراد بالاحصار مطلق المنع فيدخل المرض (٥)  
 والعدو وغيرهما من الموانع ذكره ط ، وه ، وع ، وابو علي والفراء . (٦)

(١) فتح القدير للشوكاني ١ - ١٩٥ ، والجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٢ - ٣٦٥ ،

والمغنى لابن قدامة ٣ - ٢٢٣ ، والبحر ٣ - ٣٨٥ .

(٢) احكام القرآن للجصاص ١ - ٢٦٣ ، والبحر ٣ - ٣٨٥ .

(٣) في ط : ان الحج يلزم بالشروع .

(٤) الثمرات ٩٢ .

(٥) الثمرات ٩٢ وفتح القدير للشوكاني ١ - ١٩٥ .

(٦) ترجمة الفراء : هو يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الاسلمي " المعروف بالفراء " .

الديلمي " ابو زكريا " اديب نحوي لغوي مشارك في الفقه ، والطب وايمام العرب واشعارها ، ولد بالكوفة عام ١٤٤ هـ وانتقل الى بغداد وصحب الكسائي وادب ابني المامون العباسي ، وصنف للمامون الجذور في النحو ، وتوفي في طريقه الى مكة عام ٣٠٢ هـ .

من آثاره : المصادر في القرآن الكريم ، والة الكتاب ، والوقف والابتداء ، والمقصود والمدود ، واختلاف اهل الكوفة والبصرة ، والشام في المصاحف

اه ، وفيات الاعيان لابن خلكان ٢ - ٣٠١ .

شذرات الذهب لابن العماد ٢ - ١٩ .

(١)  
 وعليه قوله صلى الله عليه وسلم " من كسر او عرج ، او مرض فقد حل " وقال شوك :  
 (٢)  
 لا احصار الا بالعدو ، بقرينة قوله بعد ذلك " فمن كان منكم مريضا " وقوله " فاذا اُمنتم  
 فمن تمتع " .

ولان الافعال من فعل الغير : نحو : ذهب واذهبه الله .  
 (٣) (٤) (٥)  
 وقال اكثر اهل اللغة : مثل ابي عبيدة ، والكسائي ، والزجاج وغيرهم : ان الآية  
 لم تتناول الا العرض لا العدو الا انه مقيس عليه فقط لان الحصر هو المنع فان استعمل لا زما  
 نحو حصر حصرا كقبح فرحا : كان للعرض ونحوه وان استعمل متعديا نحو حصره حصرا  
 كضربه ضربا فهو للعدو ونحوه ، وان استعمل بالهمزة فهو لتعدية العرض كأمراضه .

- 
- (١) الحديث : سنن النسائي كتاب المناسك باب المحصر ١ - ١٩٢ صححه الترمذي  
 ابواب الحج ، وسنن ابي داود كتاب المناسك باب المحصر ١ - وسنن  
 ابن ماجه باب المحصر ٢ - ٢٥٩ ، وسنن الدارمي باب المحصر ٢ - ٦٨ ، ومسند  
 احمد ٣ - ٤٥٠ .
- (٢) احكام الهراسي ١ - ١٣٤ وتفسير القرطبي ٢ - ١٧٢ وتفسير الشوكاني ١ - ١٩٥ .
- (٣) ترجمة ابي عبيدة : هو معمر بن المثنى التيمي بالولاء البصري ابو عبيدة النحوي  
 من ائمة العلم بالادب واللغة .
- مولده ووفاته بالبصرة توفي عام ٢٠٩ هـ الاعلام للزركلي ٨ / ١٩١ .
- (٤) الكسائي : علي بن حمزة بن عبد الله الاسدي ابو الحسن الكسائي امام في اللغة  
 والنحو والقراءة من اهل الكوفة ، توفي بالري عام ١٨٩ هـ ، تاريخ بغداد  
 ١١ / ٤٠٣ والاعلام للزركلي ٥ / ٩٣ .
- (٥) الزجاج : هو ابراهيم بن السري بن سهل الزجاج ، ابو اسحاق النحوي اللغوي  
 المفسر اقدم اصحاب المبرد قراءة عليه له من التصنيف معاني القرآن الكريم  
 والاشتقاق ، والعروض ومختصر النحو وغيرهما .
- توفي عام ٣١١ هـ ، شذرات الذهب لابن العماد ٢ / ٢٥٩ ، ابن خلكان  
 وفيات الاعيان ١ - ١٣ و ١٤ .

واما المعنى الثالث : فهو متعدد بنفسه فهو مستغنى عن الهمزة ، وهذا القول هو التحقيق .

الحكم الثانى : ان الاحصار يكون فى الحج والعمرة لمجيئتهما بعدهما قال ابن سيرين : لا حصر فى العمرة اذ لا وقت لها .

الحكم الثالث : ان الاحصار يكون فى الحل والحرم لعموم الآية ، وقال الحسن بن زياد عن ح : لا حصار فى الحرم .

الحكم الرابع : وجوب الهدى لظاهر الآية خلاف مالك .

فقال : المراد به هدى المتمتع وسنذكره بعد .

الحكم الخامس : اقل الهدى شاة بظاهر الآية ، وعن ابن عمر وعائشة : من الابل والبقر فقط .

الحكم السادس : وجوب الحلق حكاه ابو جعفر عن اصحابنا وقس ، لقوله تعالى : " حتى يبلغ الهدى محله " لانه نسك لا حصار عنه فيجب حينئذ .

---

( ١ ) تفسير القرطبي ٢ - ٣٧٧ واحكام القرآن للجصاص ١ - ٢٧٤ .

( ٢ ) ترجمة الحسن بن زياد : اللؤلؤ الكوفي " ابو على " من اصحاب الامام ابيسى

حنيفه ومن اخذ عنه - وسمع منه ، ولى القضاء ، ولد الحسن عام ١١٦ هـ ،

وتوفى عام ٢٠٤ هـ ،

من تصانيفه : ادب القاضى ، ومعانى الايمان ، والخراج ، والغرايب والنفقات

حاجى خليفه : كشف الظنون ١٤١ هـ و ١٤٧٠ .

( ٣ ) احكام الجصاص ١ - ٢٨٠ .

( ٤ ) فتح القدير للشوكاني ١ - ١٩٥ ، وتفسير القرطبي ٢ - ٣٧٣ .

( ٥ ) فتح القدير للشوكاني ١ - ١٩٦ ، والشمات ٩٣ .

( ٦ ) الشمات ٩٤ .

(١)

الحكم السابع : يجب على القارن دم واحد بعموم الآية قاله ط وابن ابى الفوارس  
(٢)

وك وش وعن ح ، وابن جعفر عن اصحابنا : بل دمان قياسا على سائر الدماء  
(٣)  
فيه .

الحكم الثامن : ان له محلا مخصوصا خلاف ش فقال بسائر الاماكن ، وعنده ان المراد  
بالمحل الزمان فقط .

ونحن نقول : هو الحرم لقوله تعالى : " ثم محلها الى البيت العتيق " وقياسا

على سائر الدماء ، فقال : زيدون ، وح : انه كل الحرم اختيارا .

وقال الهادي عليه السلام : ان احصار الحج بمنى والعمرة بمكة اختيارا وفي سائر  
(٤)

الحرم اضطرارا .

وقد اخذ المخالفون منها ثلاثة احكام :

الاول : قال ش : للمحصر عن طواف الزيارة ان يتحلل لعموم الآية ، وقياسا على  
(٥)

طواف العمرة ، وادعى قاضى القضاء الاجماع على ذلك .

(٦)

ولنا قوله صلى الله عليه وسلم " من وقف بعرفه فقد تم حجه " وفرقنا بينه

بين المعتمر بانه يلزم الحرج فى المعتمرا لبقا جميع المحظورات دون الحج ان لم

يبقى الا النساء بطواف الزيارة .

(١) ترجمة ابو الفوارس : هو محمد بن ابى الفوارس تهران شاة بن حشر ، وقيل

فتكين بن ايوب ، توفي عام ٥٩٣ هـ تراجم الجندارى ٤ .

(٢) الثمرات ٩٣ والمجموع ١٩٠/٢ .

وابن رشد : بداية المجتهد ٣٣٥/١ .

(٣) الثمرات ٩٥ ، والبحر الزخار ٣ / ٣٩١ ، فتح القدير لابن الهمام ٣ - ١٢٩ .

(٤) الثمرات ٩٥ .

(٥) الام ٢ - ١٥٨ .

(٦) الحديث : سنن الترمذى ابواب التفسير ٨ - ٣١٦ ، تحفه ، سنن ابى

داود كتاب المناسك باب من لم يدرك عرفه ١ / ٤٥١ ، سنن ابن ماجه

ابواب المناسك باب من اتى عرفه قبل الفجر ٢ - ٢٣٩ ، سنن الدارمى باب

ما يتم الحج ٢ - ٥٩ .



الحكم الثانى : قال زيد بن على عليه السلام ، وح ، وقضى : لا بدل لدم الاحصار  
(١)  
لانه لم يذكر بالآية الكريمة وعند الهادى ، ومزيد له بدل الصوم فهو كالتمتع قياسا  
(٢)  
عليه لان كلا منهما متمتع بهديه .

الحكم الثالث : انه لا يقضى بعد التحلل فى التطوع ان ليس فى الآية ما يقتضى  
ذلك ، واما الواجب فالوجوب باق .

" فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه "

سببها ماروى ان كعب بن عجرة قال : مرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى  
الحديبية على وفرة من شعر فيها القمل ، وانا اطبخ قدرا وهو يتناثر على وجهى  
فقال : اتؤذيك هوام راسك ؟ قلت نعم : فقال : " احلق راسك واذبح شاة أو صم  
ثلاثة ايام او اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر ، وفى رواية " من شمر "  
(٣) (٤)  
وفى رواية " الترمذى " واطعم فرقا بين ستة مساكين والفرق ثلاثة اصع " وكان كعب  
يقول : نزلت فى هذه الآية ، ولها احكام : منها : جواز الحلق واللبس للضرورة  
وتدخل سائر المحظورات دلالة نص او قياس .

ومنها : وجوب الغدية لما يسمى حلقا وهو ما بين اثره عند اهل المذهب .

وقال ش : ثلاث شعرات ، وقال ح : ربع الراس وقال ابو يوسف : بل الاكثر  
(٥)  
منه فقط .

- 
- (١) البحر ٣ - ٣٩٠ وفتح القدير لابن الهمام ٢ - ١٢٦ .  
(٢) الثمرات ٩٥ والبحر ٣ - ٣٩٠ .  
(٣) الحديث صحيح البخارى ٤ - ٣٨٣ ، فتح صحيح مسلم ١ - ٥١٤ وسند احمد  
٤ - ٢٤١ وسنن ابى داود ١ - ٤٣٠ .  
(٤) كعب بن عجرة : من اصحاب الشجرة روى عنه الشعبى وابن سيرين ، توفى  
عام ٥٢ هـ ، الذهبى : الكاشف ٨/٣ .  
(٥) المجموع للنووى ٧/٣٧٢ ، فتح القدير لابن الهمام ٣ - ٣٠ والبحر الزخار  
٣ - ٣٠٤ .

ومنها انه لا عبرة بطول الزمان وقصره ، فى اللبس ، وانها تتكرر بتكرر النزاع لانها  
تلتزم بكل مايسمى لبسا .

وعند قسائها فدية واحدة ، ويستوى المعذور وغيره .

وقال ابن ابى الفوارس وابو جعفر فدية واحدة فى المعذور فقط لظاهر الآية .  
( ١ )

وقال ص بالله اذا نوى المعذور مداومة فواحدة والآية تشعر بذلك .  
( ٢ )

ومنها : وجوبها على الناسي والجاهل ذكره م بالله وط واحد بن يحيى ، وهو  
( ٣ )

قول ح لظاهر الآية ، وقياسا على سائر الجنابات .

( ٤ )

وقال الهادى ، ون ، وش لاشئ عليه لانه لم يامر بها من لبس ناسيا .

( ٥ )

ومنها : كون الفدية من الاجناس الثلاثة وهى مجملة مهيئة بحديث كعب المتقدم

الآن الحطب من اى قوت عندنا .

ومنها : ثبوت التخيير ، وهو نص فى المعذور ، واما غيره فتحصيل ابى جعفر

لناصر برواه عبد الهادى ، وح واختار الامامى : ان الدم يتعين ، وعند ش وهو  
( ٦ )

ظاهر المذهب التخيير مطلقا لانه كالقيمة ، وقيم المتلفات لا تختلف بذلك .

ومنها : انه يجب فدية واحدة فى الجنس الواحد ، فى المجلس لواحد كما يفيد

اطلاق اللفظ .

---

( ١ ) فيه قولان عند الشافعية ، المجموع ٣٨٢ / ٧ والشرحات ٩٩ والبحر ٣ - ٣٢١ .

( ٢ ) احمد بن يحيى بن المرتضى الحسينى الهدوى الامام المهدي امام الزيدى

توفى شهيدا بالطاعون فى شهر ردى القعدة سنة ٨٤ هـ تراجم الجندارى ٦ .

( ٣ ) البحر الزخار ٣ - ٣٠٦ .

( ٤ ) نفس المرجع والمجموع ٧ - ٣٤٣ .

( ٥ ) حديث كعب بن عجرة المذكور آنفا .

( ٦ ) البحر ٣ - ٣٢٢ واحكام القرآن للجصاص ١ - ٢٨٠ والمجموع ٧ - ٢٧٥ .

ومنها : - لو نبت في عينه شعر فزاله او نزل من راسه فغطى عنه فقبل :  
 (١)  
 تجب للعموم الآية ، وفي مذهب ش : لا شيء فيه كما لوصال عليه الصيد فلا جزاء فيه  
 ويفارق ان حلق الشعر للمرض لان الاذى ليس من جهة الشعر ، وقال ابو جعفر  
 (٢)  
 لا شيء في شعر العانة وادعى فيه الاجماع وخولف في ذلك .  
 (٢)  
 ومنها : التكرار على القارن لانهما جنايتان على احرامين خلاف ك ، وش .  
 " فاذا آمنتم فمن تمتع بالعمرة " قيل التمتع هنا هو القران وهذا غير مشهور  
 وقيل المراد من يدخل في الحج ثم يفسخه بعمرة .  
 روى جابر ، وابو سعيد الخدري انه صلى الله عليه وسلم " امرهم عام الفتح وقد  
 (٣)  
 اهلوا بحجة لا ينوون غيرها ، ان يعتمروا ثم يحلقوا الى وقت الحج " وهذا قد نسخ  
 وهو الذي نهى عنه عمر بن الخطاب ، وقال : تمتعتان كانتا على عهد رسول الله صلى  
 (٤)  
 الله عليه وسلم : انا انهي عنهما ، واعاقب عليهما ، متعة النكاح ، ومتعة الحج .  
 والصحيح ان المراد بهذه الآية التمتع المعروف ، لا كما قال عمر وقد ادعى  
 (٥)  
 على ذلك الاجماع .

- 
- (١) البحر ٣ - ٣٢١ والروض النضير ٣ - ٢٤٩ ، والمجموع ٧ - ٣٧٥ .  
 (٢) فتح القدير لابن الهمام ٣ - ٣٢ ، والشمسرات ٩٧ .  
 (٣) الحديث : صحيح - مسلم كتاب الحج ٢ - ٥٣٠ ومسند احمد ٣ - ٣٦٦  
 واللفظ له وسنن النسائي كتاب المناسك باب التمتع ٥ - ١٥١ عن عائشة  
 وغيرها وسنن ابي داود كتاب المناسك باب الافراد ١ - ٤٢٠ ، وسنن ابن  
 ماجه باب فسح الحج ٢ - ٢٣٠ .  
 (٤) نفس المراجع .  
 (٥) قوله المراد بهذه الآية التمتع المعروف - الخ - يعني تمتع المحصر ان يحل بعمرة  
 والاشارة في قوله " ادعى الاجماع على ذلك " راجعة الى قوله التمتع المعروف ،  
 المجموع ٧ - ١٨٣ وقد ذكر العلماء للتمتع اربعة اوجه : الاول : قيل القران ،  
 والثاني : ان يحرم بالعمرة في اشهر الحج اذا كان من اهل الاتفاق ثم يقيم  
 في مكة حتى وقت الحج فيحرم بالحج من مكة . الثالث : المحصر . =

- ويؤخذ من الآية : كونه مشروعاً ، ووجوب الهدى وأن أقله شاة ، ووقته أيام النحر  
(١)  
بدليل من خارج .
- (٢)  
وقد أخذ شئ بظاهر الآية ، فجازاه في سائر الزمان بعد الفراغ من العمرة .  
(٣)  
" فمن لم يجد " قال ش : في موضعه ، قيل : يحتمل أنه كان كالكفارة إذا كان  
لا يبلغ المال في مسافة ثلاث ويحتمل أن يخفف على المحرم أكثر من ذلك .
- وتحقق خلفية الصوم بالتمام ، وخروج الوقت فإذا وجد قبل ذلك وجب السدم .  
" فصيام ثلاثة أيام " يؤخذ منه جوازها أيام منى وقال زيد بن علي عليه السلام  
(٤)  
وح ، وش : لا يجوز للنهي عن صيامها .
- (٥)  
قلنا : الآية مخصصة لعموم النهي ، وهي وإن كانت مجملة فهي مبينة بالسنة .  
" وسبعة إذا رجعت " قلنا : الرجوع هو الفراغ من أعمال الحج ، ولو صام فمضى  
(٦)  
مكة ، أشار إلى ذلك في شرح القاضي زيد .
- وقيل : للاخذ بالسير راجعاً ، وقيل وصول الأهل ، واختاره ش ، وقواه الأمام  
(٧)  
يحيى .

- 
- = الرابع : أن يحرم بالحج ثم يفسخه بعمره وإن يكن معه هدى ، ويحرم بالحج ممن  
مكة اهـ ، الثمرات ٩٧ وتفسير القرطبي ٢ - ٢٩١ .
- (١) يقصد بقوله : " من خارج " من خارج الآية وهو من السنة . وجمع الأحاديث  
الدالة على ذلك صاحب المنتقى مع شرحه نيل الأوطار للشوكاني ٥ - ١١٢ .
- (٢) المجموع ٧ - ١٨٣ .
- (٣) نفس المرجع ص ١٨٥ .
- (٤) الثمرات ٩٩ ، وأحكام القرآن للجصاص ١ - ٣٩٥ ، وللشافعي قولان في ذلك  
الأم ٢ - ١٨٩ والمجموع ٧ - ١٨٦ .
- (٥) أي مخصصة لعموم النهي عن صيام أيام التشريق ، وهو قوله صلى الله  
عليه وسلم " أيام التشريق أيام أكل وشرب " الحديث : صحيح مسلم كتاب الصيام  
باب تحريم صوم أيام التشريق ١ - ٤٧٥ ، وسند أحمد ٤ - ١٥٢ و ٥ - ٧٥ ،  
وسنن النسائي باب النهي عن صوم يوم عرفة ٥ - ٢٥٢ .
- (٦) الروض النضر ٣ - ٢٤٣ (٧) نفس المرجع والمجموع ٧ - ١٨٧ .

ولا يجب عندنا وصال الثلاث ، وكذا السبع لعدم الدليل ، وعن بعضهم يجب لقراءة  
(١)  
ابن وثلاثة ايام متتابعات .

" ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام " .  
(٢)

الاشارة عند ح ، وتخريج ع ، وط للهادي عليه السلام : الى التمتع ، فلا يصح تمتع  
المكي .

(٣)  
قال ح ، ط : فلو تمتع لزم دم جنابة لا ياكل منه لا دم تمتع ، وقال ن ، وتخريج  
(٤)  
م للهادي عليه السلام : الاشارة راجعة الى الدم ، فيصح تمتع المكي ولا دم عليه .

والحاضرون : هم عندنا اهل المواقيت ومن داخلها وعند ش : اهل الحرم ومن  
(٥)  
لا يقصر اليه .

(٦)

وعندك : اهل مكة وذى طوى ونحو ذلك .

(٧)

وعن مجاهد وطاوس ، وابن عباس : اهل الحرم فقط ، وعن الثوري : اهل مكة فقط  
(٨)  
وهو مروي عن الصادق .

ويؤخذ من الآية : انه لا بد ان يجمع العمرة في اشهر الحج ، لان الآية نزلت  
(٩)

ردا على المشركين حيث زعموا ان العمرة في اشهر الحج من افجر الفجر .

(١) الثمرات ٩٩ والكشاف ١ - ٢٤٣ .

(٢) احكام القرآن للجصاص ١ - ٢٨٧ والثمرات ٩٩ .

(٣) نفس المرجع .

(٤) الثمرات ٩٩ .

(٥) البحر ٣ - ٣٧١ ، واحكام الجصاص ١ - ٢٨٧ .

(٦) تفسير القرطبي ٢ - ٤٠٤ .

(٧) تفسير القرطبي ٢ - ١٤٩ .

(٨) الثمرات ٩٩ .

(٩) نفس المصدر واحكام الهراسي ٢ - ١٤٧ .

= في ط لا بد ان يجمع العمرة والحج في سفر واحد وفي سنة واحدة .

(١)

"الحج اشهر" الآية .

المذهب انها شوال ، والقعدة ، وعشر ذى الحجة .  
(٢)

وقال ك : جميع الثلاثة لظاهر الآية ، وقال ن ، وش : وتسعة ايام ذى الحجة  
(٣)

مع ليلة النحر .

وفائدة الخلاف هي : كراهة الاحرام في غيرها وكراهة العمرة فيها .  
(٤)

وقال ن وش : انه لا ينعقد الاحرام في غيرها بالحج عملا بظاهرها .

ونحن نقول : هي كالمجطة وقد فسر بقوله "اتموا الحج والعمرة لله ، ولم يفصل"  
(٥)

"ليس عليكم جناح" الآية .

يؤخذ منها اجزاء الحج ولو قصد الحاج معه امرا آخر ما هو مباح كالتجارة .

اما اذا اشرك امرا محظورا كالفرار من قضاء الدين ، والبغى على الغير او قصد

الحج ولكنه مطالب بالدين ، والقصاص ، فقد ذكر اصحابنا انه يجزى ، وكان القياس

عدم الاجزاء فان احرامه بالحج مع كونه مطالبا بالانصراف كاحرام المصلو بالصلاة

في الدار المفصومة مع كونه مطالبا بالخروج منها الا ان المحرم بالحج يصير محصورا

لا نعتقد احرامه ، بخلاف الصلاة كما انه عاص بتمام الصلاة كذلك هو عاص بالوقوف والطواف

فكما انه لا تجزى بقية اركان الصلاة لكونه عاصيا بها فكذا لا يجزى ركنا الحج الاخران

لذلك الا ان خروجه من الحج لا يبطل احرامه ، بل يصير محصورا كما ذكرنا ، بخلاف

الخروج من الصلاة فانه يبطل احرامه بها لمنافاتها الافعال ولكن قد صرح اصحابنا

(١) تمام الآية : "الحج اشهر معلومات ، فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ،

ولا جدال في الحج ، وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا

فان خير الزاد التقوى واتقون يا اولي الالباب" ١٩٧ من سورة البقرة .

(٢) تفسير القرطبي ٤٠٥/٢ .

(٣) احكام القرآن للهراسي ١ - ١٦٠ والشعرات ١٠٠ .

(٤) الام ٢ - ١٥٥ و ١٥٦ .

(٥) تمام الآية : "ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم فاذا افضتم من عرفات

فاذكروا الله عند المشعر الحرام ، واذكروه كما هداكم ، وان كنتم من

قبيله لمن الضالين ١٩٨ من سورة البقرة .

بالاجزاء ، ولعل ذلك مخصوص بالحج لدليل خصه ، فان أعماله على خلاف القياس كما تقدم أولاً لأنه لما انعقد احرامه وصار الخروج منه باتمام أفعاله له لا زماً ومطلوباً منه صارت مجزية على أى وجه وصار فعلها منصرفاً الى ما هو لا زم له ولو قصد غيره لحصول المشقة عليه بالاستئناف ، بخلاف الصلاة فان الاستئناف لها ممكن فى الحال يشير الى هذا الكلام بعض الحنفية .  
(١)

"فان اأفضتم من عرفات" فيه دليل على وجوب الوقوف ان لا تكن الافاضة الابعد ، وعلى وجوب المرور بالمشعر ، وعلى وجوب الذكر وهو صلاة المغرب والعشاء  
(٢)  
فى مزدلفة ، ولا تجزى فى غيرها عندنا وح ، وقال ح ، والقاضى زيد : الا أن يخشى  
(٣)  
فواتها .

(٤)  
"واذكروا الله فى أيام معدودات" الآية .  
(٥)  
قال الجمهور : انها أيام التشريق بقريئة قوله تعالى : "فمن تعجل فى يومين  
فلا اثم عليه" .

(٦)  
والمعدودات هى أيام العشر على ماأتى فى سورة الحج ان شاء الله تعالى  
والمراد بالذكر فى أيام التشريق تكبير أيام التشريق ، فظاهرة الوجوب ، وهو قول :  
(٧)  
م بالله وص بالله .

- 
- (١) أحكام القرآن للجصاص ١ - ٣١٣ .  
(٢) الثمرات ١٠٣ وأحكام الجصاص المذكورة هنا .  
(٣) نفس المصدر .  
(٤) تمام الآية : "واذكروا الله فى أيام معدودات ، فمن تعجل فى يومين فلا اثم عليه ، ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا انكم اليه تحشرون" ٢٠٣ من سورة البقرة .  
(٥) تفسير القرطبي ٣ - ١٠ وأحكام الهراسى ١ - ١٧٧ .  
(٦) ٢٨ من سورة الحج .  
(٧) الثمرات ١٠٣ .

وهى مجملة فى ماهيته وفى وقته ، والاتفاق انه عقب الصلوات .

وابتداؤه عند على عليه السلام ، وطيه ائمة اهل البيت عليهم السلام فجر عرفة  
(١)

وانتهاؤه : عصر ايام التشريق .

" فمن تعجل فى يومين " الآية .

اى فى انتها\* اليومين وهو المنفر الاول ، والتخير يغوت بغروب الشمس عازما  
(٢)

على المبيت على ما ذكره القاضى زبيد .  
(٣)

وقال ح : بل بطلوع الفجر وهو بمنى ، وهو قول : الشيخين ابنى جعفر ، وابن  
(٤)

ابى الفوارس ، والاولى هو ظاهر الآية ، الا ان العزم وعدمه غير معتبر كما هو قول الاكثر .  
(٥)

" واذا قيل له اتق الله " الآية .

قال الحاكم : تدل على ان من دعى الى حق فتكبر ان ذلك كبيرة ، وتجبر على  
(٦)

الله ، فيغرب من الكفر .  
(٧)

" قل ما انفقتم من خير " الآية .

قيل هى صدقة التطوع ، وقيل فى الزكاة ولكن نسخت .

(١) نفس المصدر السابق .

(٢) الثمرات ١٠٦ .

(٣) احكام الجصاص ١ - ٣١٧ والثمرات ١٠٦ .

(٤) شرح الازهار ٢ - ١٢٩ ، والبحر ٣ - ٣٦٠ .

(٥) قوله الاكثر : يعنى اكثر اهل البيت ، الثمرات ١٠٧ .

(٦) تمام الآية : " واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم ، فحسبه جهنم وليثس

المهاد " ٢٠٦ من سورة البقرة .

(٧) الثمرات ١٠٨ .

(٨) تمام الآية : " يسالونك ماذا ينفقون ، قل ما انفقتم من خير فللوالدين والاقرين

واليتامى والمساكين وابن السبيل ، وما تفعلوا من خير فان الله

به عليم " ٢١٥ من سورة البقرة .



وقيل عامة : فالتطوع للوالدين والزكاة لغيرهما ممن لا يجب انفاقه على مذهب (١)

الاكثر .

(٢)

"يسالونك عن الشهر الحرام" الآية .

موجبها حرمة القتال في الشهر الحرام ، وهو رجب ، وقد نسخ عند ابي علي (٣)

(٤)

وقتادة ، والقاضي يابى التوبة " فاقتلوا المشركين " ، وفهم منه ان للوقت والمكان

مدخلا في عظم المعصية ، ومن ثم قال م ، والامام يحيى ، والحنفية : ان قتال

البغاة افضل من قتال الكفار ، لانهم عصوا في دار رب العالمين ، والكفار في دار الحرب (٥)

فاشبه المعصية في المسجد والمعصية خارج في غير المسجد .

(٦)

"يسالونك عن الخمر" الآية .

قال ابو علي وقتادة : انه لا تحريم في هذه الآية ، ومن ثم بقى على شربها

(٧)

بعد نزول الآية جماعة من الصحابة .

(١) الكشاف ١٥٧-١ وتفسير الشوكاني ١-٢١٦ ، والشمات ١١٠ .

(٢) تمام الآية : "يسالونك عن الشهر الحرام قتال فيه قتل قتال فيه كبير ، وصد

عن سبيل الله ، وكفر به ، والمسجد الحرام واخراج اهله

منه اكبر عند الله والفتنة اكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم

حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه

فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم في الدنيا والاخرة اولئك

اصحاب النار هم فيها خالدون " ٢١٧ من سورة البقرة .

(٣) الشمات ١١٠ وتفسير القرطبي ٣ - ٤٣ .

(٤) آية ٥ من سورة التوبة .

(٥) ما ذكره ابن الهمام عن الاحناف خلاف ما ذكره المؤلف حيث قال : وان آمن رجل

من اهل العدل رجلا من اهل البغي جازلانه ليس اعلى شقا من الكافر

وهناك يجوز فكذا هنا اهد فتح القدير ٦ - ١٠٨ .

(٦) تمام الآية : "يسالونك عن الخمر والميسر ، قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس

واثمهما اكبر من نفعهما ، ويسالونك ماذا ينفقون قل العفو

كذلك يبين الله لكم الايات لعلكم تتفكرون " ٢١٩ من سورة البقرة .

(٧) الشمات ١١٢ وتفسير القرطبي ٣ - ٦١ .

فقد روى : ان عبد الرحمن دعا بعد نزولها جماعة منهم فسكروا فاما بعضهم  
 (١) (٢)  
 فقرا " قل يا ايها الكافرون اعبد ماتعبدون " فنزلت آية النساء فقل من شربها ، ثم  
 دعا بعض الانصار قوما منهم سعد بن ابى وقاص فلما سكروا قناشدوا الاشعرار ،  
 فانشد سعد شعرا في هجاء الانصار ، فضربه الانصارى بلحى بعير فشجه فشكيا  
 (٣)  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا  
 (٤)  
 فنزلت آية المائدة الى قوله " فهل انتم منتهون " فقال عمر : انتهينا .  
 (٥)  
 وقال قاضى القضاة والحسن البصرى بل هذه الآية محرمة لقوله تعالى " اثم كبير " .  
 واما آية المائدة : ففيها تحريم ، وتشديد ومن ثم قال على عليه السلام : لو وقعت  
 منها قطرة في بئر فينبت عليها منارة ، لم اؤذن فيها ، ولو وقعت منها قطرة في بحر  
 (٦)  
 ثم جف ، ونبت فيها الكلا لم ارعه .  
 (٧)  
 وعن ابن عباس : لو دخلت فيها اصبعى لم تتبععنى .  
 " قل العفو " .  
 محطها منع الاسراف في الانفاق ولانه لاصدقة الاعن غنى .  
 (٨)  
 " قل اصلاح لهم خير " . الآية .

- 
- (١) آية ٢ من سورة الكافرون .  
 (٢) آية ٤٣ من سورة النساء .  
 (٣) تفسير النسفى ١ - ١٠٩ وابن كثير ١ - ٢٥٥ وتفسير الشوكانى ١ - ٢٢٢ .  
 (٤) آية ٩١ من سورة المائدة ، كذا ذكره الزمخشري بالكشاف ١ - ٢٦٠ .  
 (٥) الثمرات ١١٣ واحكام الجصاص ١ - ٣٢٢ .  
 (٦) تفسير النسفى ١ - ١٠٩ والثمرات ١١٣ والكشاف ١ - ٢٦٠ .  
 (٧) الاثر ذكره الزمخشري عن ابن عمر اخرجه ابن ابى شيبه الكشاف ١ - ٢٦١ .  
 (٨) تمام الآية : " في الدنيا والاخرة ههسالونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير ،  
 وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء  
 الله لاغنتكم ان الله عزيز حكيم " ٢٢٠ من سورة البقرة .

يؤخذ منها : خلط حق اليتيم ونحوه ، وصحة المعاوضة فيه واقراضه ، كل

ذلك يحسب المصلحة . (١)

ونذكر في الكافي : انه لا يجوز خلط مال اليتيم ، ولكنه محمول على عدم المصلحة . (٢)

" ولا تنكحوا المشركات " الآية .

(٣)

مذهب هـ ، والقاسم ، وص ، وم ، وروى عن زيد بن علي ومحمد بن عبد الله

ان الآية شاملة للكتابيات لان الكتابي شرك بدليل قوله تعالى : " اتخذوا احوالهم

ورهبانهم اربابا - الى قوله تعالى سبحانه عما يشركون " .

(٥)

(٤)

والرواية الثانية : عن زيد والصادق والباقر ، وعامة الفقهاء ، واختاره في الانتصار

ان الآية غير شاملة لها لانه لا يسمى مشركا الا مجازا بدليل عطفه عليه .

(٦)

في قوله تعالى : " ما يود الذين كفروا من اهل الكتاب ولا المشركين " واحتجوا

(١) الكافي : كتاب فقه لابن جعفر .

(٢) تمام الآية : " ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن " ولامه مؤمنة خير من مشركة ولو

اعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير ممن

شرك ولو اعجبكم اوطئك يدعون الى النار والله يدعو الى الجنة

والمغفرة باذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون " ٢٢١ من سورة

البقرة .

(٣) محمد بن عبد الله : هو محمد بن عبد الله المحض بن الحسن الطلقب بالنفس

الزكية ، توفي قتيلا على يد عيسى بن موسى حين بعثه المنصور لقتال النفس

الزكية عند منتصف رمضان سنة ١٤٥ هـ وقيل ١٤٤ هـ ، شذرات الذهب

لابن العماد ١ - ٢١٣ ، والبحر ٢ - مقدمة ص .

(٤) الباقر : محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب - يكنى " ابا جعفر "

ولقب بالباقر لانه بقر العلم يعنى شقه ، ولد عام ٥٦ هـ وتوفي عام ١١٤ هـ

عده النساءى وغيره من فقهاء التابعين .

شذرات الذهب لابن العماد ١ - ١٤٩ هـ .

(٥) الانتصار : كتاب في الفقه للامام يحيى بن حمزة ثمانية عشر مجلدا واستوفى فيه

الخلاف وحجج كل قائل ا هـ تراجم الجندارى " ٨ " .

(٦) آية ١٠٥ من سورة البقرة .

(١)

ايضا بآية المائدة " والمحصنات من الذين اتوا الكتاب " وهذه خاصة بتخصيص

الآية الاولى ان سلم بشمولها ، للكتابيات .

(٢)

وقال ابن عباس ، ومجاهد : بل نسختها ، وقواه قاضي القضاة .

قال الاطون : الاولى على عمومها ، والثانية متؤلفة ، بمؤني اهل الكتاب ، كما

(٤)

(٣)

قال " من اهل الكتاب امة قائمة " وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم

ووجه تخصيصها ان كثيرا من المسلمين كانوا يعاقبون ذلك بقصد قوله تعالى " ولا تمسكوا

(٦)

(٥)

بعض الكوافر " وقوله تعالى " ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات

وكذا القياس لان طرو كهر احد الزوجين يبطل النكاح ، فكذا مقارنته .

واما نكاح الحربية فلا يجوز اجماعا ، وكذا الخلاف في وطء الكافرة بطك اليمين .

وانما سميت الصغيرة قبل البلوغ فلا خلاف في جواز وطئها ومعه وقد وصفت بالاسلام

كذلك ايضا .

(٧)

ومعه قبل الوصف اجازة القاسم ، والامام ، يحيى لحديث سبابا او طاس ، فانه

(٨)

صلى الله عليه وسلم لم يرو " انه امر بامتحانهن " .

وقال غيرهما : لا يجوز .

(١) آية رقم ٥ من سورة المائدة .

(٢) الكشف ١ - ٢٢١ ، والثمرات ١١٥ .

(٣) آية ١١٣ من سورة آل عمران .

(٤) آية ١٩٩ من سورة آل عمران .

(٥) آية ١٠ من سورة الممتحنة .

(٦) آية ٢٤ من سورة النساء .

(٧) الثمرات ١١٥ .

(٨) فتح الباري لابن حجر ٨ - ٤٣٣ .

(١)

"يسألونك عن المحيض" الآية .

حرمة الوطء مجمع عليها .

واما الاستمتاع بما فوق الا زار فجائز اجماعا ، واما ما دونه في غير الفرج : فمنعه

(٢)

ح ، وف ، وش ، وجوزه الاكثر .

واما المواكه ، والتقبيل فلا اشكال في جوازه .

قالت عائشة " كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوني فآكل معه وانا عارك "

(٣)

والعارك الحائض .

(٤)

" ولا تقربوهن حتى يطهرن " قرئ بالتخفيف والتشديد ، والاكثر وجوب الطهارة

باحد المطهرين حملا لاحدى القرائتين على الاخرى ولقوله تعالى " فاذا تطهرن "

وقد تضمنته الآية نهيا ، وشرطا ، وغاية ، واباحة .

(٥)

وقال ح ، ورواية عن زيد : ان انقطع الدم لاكثر الحيض جاز وطؤها من غير غسل

وان كان لدون ذلك لم يجز حتى تغتسل او يمض عليها وقت الصلاة ، وذلك عسلا

بالقرايين ، ولانا لو اشترطنا الاغتسال لزم ابطال حقه حيث امتنعت ، والاكره عليه

متعذر ، لان من شرطه صحة النية ، عند المخالف ، والاكره عليها متعذر ، وقد قال

(٦)

م في الرد عليهم ان مذهبهم هذا تحكم من غير دليل .

(١) تمام الآية : " يسألونك عن المحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء في المحيض ،

ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حيث امركم الله

ان الله يحب التوابين ، ويحب المتطهرين " ٢٢٢ من سورة البقرة .

(٢) سبل السلام للمنعماني ١ - ١٣٨ ، ونيل الاوطار ١ - ٣٢٣ ، واحكام الجصاص

١ - ٣٣٧ ، واحكام الهراسي ١ - ١٦٧ ، قال الهراسي : يقتضى ان التحريم

مختص بموضع الاذى وهو الصحيح من مذهب الشافعي ، والذي في الام اعتزال

ما تحت الازار .

(٣) الحديث : سنن النسائي باب مواكلة الحائض ١ - ١٤٨ ، الام ١ - ٥٩ .

ورواه الجماعة الا البخاري والترمذي في الفاظ مختلفة ، نيل الاوطار ١ - ٣٢٩ .

(٤) الكشف ١ - ٢٦٣ ، والنسفي ١ - ١١١ .

(٥) احكام القرآن للجصاص ١ - ١٤٨ والبحر ٢ - ١٣٨ .

(٦) الثمرات ١١٧ .

وقد دخل في الآية عندنا : المجنونة ، والممتنعة ، فلا يحل الوطء الا بعد الغسل ، وكذا الكتابية ، واجاز السيد ح الصَّبَّ على المجنونة ، واجازة بعضهم على الممتنعة ، وبعضهم على الكتابية .

فان قيل الاستحاضة اذى ايضا فيلزم التحريم عملا بالعلة .

قلنا : ليست اذى لان الاذى مامنع من الصلاة ووجب الحدث ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : " صلي ولو قطر على الحصى " سلمنا فهذا من تخصيص العلة . وقد دخلت الكدرة والصفرة .

والآية مجملة في المسمى محيضا ، وفي وقته ، وفي مقداره وهو مفصل في الفقه . ( ٣ )  
" نساؤكم حرث لكم " الآية .

دلت على جواز الاستمتاع على اى وجه ، وعلى حرمة الاتيان في الدبر لقوله : " حرث لكم فاتوا حرثكم انى شئتم " فلا بد من اتحاد الماتى ، ولانه شبهه بموضع نبات وذلك مخصوص بالقبل .

وعلى انه ينبغي لطف العبارة وعدم الرفث فيها ، وعلى انه يجوز العزل . فسئل ابن عباس عن العزل فقال : حرثكم فان شئت فاعطش وان شئت فارو ، وهو اختيار الامام يحيى . ( ٤ )

وقيل لا يجوز مطلقا ، والمذهب التفصيل بين الحرية والامة ، فيجوز عن الامسة مطلقا ، ولا يجوز عن الحرية الا بانها للنهى عن المضاربة . ( ٥ )

( ١ ) نفس المرجع .

( ٢ ) الحديث ذكر في الروض النضير ولم يعمزه . ؟

( ٣ ) تمام الآية : " نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم انى شئتم " وقد مو لا نفسكم ، واتقوا الله ، واعلموا انكم ملاقوه وبشر المؤمنين " ٢٢٣ من سورة البقرة .

( ٤ ) فتح القدير للشوكاني ١ - ٢٢٩ والشمرات ١١٩ .

( ٥ ) لقوله تعالى " ولا تضاروهن " ٦ من سورة الطلاق .

والحديث : " لا ضرر ولا ضرار " مسند احمد ٥ - ٣٢٧ ، وسنن ابن ماجه

ابواب الاحكام ٢ - ٥٧ ، تنوير الحوالك شرح موطا مالك للسيوطى ٢ - ٢١٨ .

"وقدموا لانفسكم" الآية .

قيل الامثال ، وقيل : طلب الولد ، وقيل تزوج العفاف ، وقيل التسمية  
(١)  
وذكر الله تعالى .

فاما الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم : فقال في الانتصار تركه ، وللهادى في  
(٢)  
الاحكام انها تستحب .

(٣)  
"ولا تجعلوا الله عرضة لايمنكم" الآية .

الآية دلت على كراهة ابتذال الايمان ، وان تجعل عاداته ، وقد صرح في قوله  
(٤)  
تعالى "حلاف مهين" ان الاولى الحنث اذا كان فيه فريسة .

ومثله : قوله صلى الله عليه وسلم "من حلف على شئ" فرأى غيره خيرا فلياتتالذى  
(٥)  
هو خير ، ويكفر عن يمينه " .

(٦)  
وقد روى عن م ، ون ، وش : انه لا كفارة فيه ، لبعض ما روى "فهو كفارته" .

والحديث رواه في السنن عن ابى بكر انه اخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه اكل مع  
ضيفه وقد حلف الا ياكل معهم ، وحلفوا الا ياكلوا الا اذا اكل معهم ، فقال صلى  
(٧)  
الله عليه وسلم "انت ابرهم واصلهم" .

وفهم من الآية : حرمة الحنث حيث لا قربة فيه ، وهو مذهب جماعة ، وسياتى  
(٨) (٩)  
ذكر ذلك في سورة المائدة ، والنحل .

(١) الكشف ١ - ٢٢٣ ، وتفسير القرطبي ٢ - ٩٦ .

(٢) الثمرات ١١٩ .

(٣) تمام الآية : "ولا تجعلوا الله عرضة لايمنكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس  
والله سميع عليم" ٢٣٤ من سورة البقرة .

(٤) ١٠ من سورة ن والقلم .

(٥) الحديث : صحيح البخارى كتاب الايمان ١٤ - ٣٢١ فتح وصحيح مسلم كتاب  
الايمان ٢ - ٧٩ ، وسند احمد ٤ - ٣٩٨ وغيرهم من اصحاب السنه .

(٦) الثمرات ١١٩ واحكام الهراسى ١ - ٣٠٨ .

(٧) الحديث : اخرجه ابوداود باب فيمن حلف على طعام الا ياكله ٢٠٣/٢ وسكت  
عنه .

(٨) عند ذكر الآية ٨٩ .

(٩) عند ذكر الآية ٣٨ .

(١)

"لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم" الآية .

(٢)

وهو عند الأكثر ما حلف ظانا للصدق فيه .

(٣)

وقال ش : ما يريد فيه تأكيد الكلام وترجيحه ، لا اليمين

(٥)

(٤)

وهو قول عائشة ، والشعبي ، وعكرمة ، وأبو مسلم

(٦)

وعن ابن عباس : يمين الفضيان ، وقيل : غير ذلك

(٧)

وسياتي تحقيق ذلك في المائدة .

(٨)

"للذين يؤلون من نسائهم" الآية .

وهو يقع بكل يمين توجب الكفارة ، وإنما تكون الوطء فقط .

(١) تمام الآية : "لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ، ولكن يؤخذكم بما كسبت

قلوبكم والله غفور رحيم" ٢٢٥ من سورة البقرة .

(٢) الثمرات ١٢٠ .

(٣) أحكام الهراس ١ - ٢١١ .

(٤) ترجمة عكرمة : - مولى عبد الله بن عباس ، ويكنى أبا عبد الله ، مات ابن عباس

وعكرمة عبد ، واعتقه على بن عبد الله بن عباس ، وكان يروى الكثير من علم

ابن عباس ، وكان بحرا في العلم وقيل كان يروى رأى الخوارج فطلبه بعض

ولاة المدينة فتغيب عند داود بن الحصين حتى مات عام ١٠٥ هـ وعمـ

٨٠ سنة هـ طبقات بن سعد ٥ - ٢٧٨ - ٢٩٢ .

(٥) ترجمة أبي مسلم : الحولاني اليماني الزاهد الشامي اسمه : عبد الله بن

أيوب ويقال : ابن ثواب ، ويقال ابن عبد الله يقال : ابن عوف ويقال : ابن مشكم

ويقال : اسمه : يعقوب بن عوف ، رحل لطلب النبي صلى الله عليه وسلم فمات

رسول الله قبل أن يدركه فلقى أبا بكر .

روى عن عمر ، ومعاذ ، وأبي عبيدة بن الجراح وغيرهم وذكره ابن حبان في

الثقات ، وروى له كرامات ، وتوفي سنة ٦٢ هـ .

شذرات الذهب لابن العماد ١ - ٧٠ ، وتهذيب التهذيب ١٢ - ٢٣٥ .

(٦) الثمرات ١٢٠ .

(٧) عند ذكر الآية ٨٩ .

(٨) تمام الآية : "للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءوا فإن الله

غفور رحيم" ٢٢٦ من سورة البقرة .



(١)

والآية مجملة في هذا الحكم ، ولا خلاف فيه ، الا عن سعيد بن المسيب انه

(٢)

يكون موليا اذا حلف لا يكلمها ، او يقال : هي غير مجملة وانه المفهوم منه نحو

(٣)

حرمت عليكم امهاتكم .

"من نسائهم" مدخولة او غير مدخولة من جميعهن ، او من بعضهن ، ولا يصح من

الاجنبية ولو تزوجها بعد ذلك ، لكن تلزم الكفارة فقط .

(٥)

(٤)

وقال مالك والا وزاعي : اذا تزوجها كان موليا .

وانا آلى من نسائه بيمين واحدة ثبت لكل واحدة المطالبة ، ويرتفع الحكم عن

الباقيات حينئذ ، وتدخل المطلقة رجعيا عند من قال الطلاق يتبع الطلاق .

"تريص اربعة اشهر" فلاحكم له ان وقت بدون ذلك وان اطلق ثبت حكمه بعدها

فقط .

(٦)

وقال ابن عياش : لا يكون موليا الا اذا ايداه او اطلق لان المدة قيد للتريص لا لايلاء .

(١) سعيد بن المسيب : هو الامام الجليل ابو محمد ، سعيد بن المسيب بسن

جزن ابن وهب بن عمرو المخزومي - القروشي قال : مكحول وقتادة والزهرى

وطى بن المدينى : ماراينا بالتابعين اعلم منه .

ومولده لسنتين مضي من خلافة عمر بن الخطاب وتوفى سنة ٩٤ هـ .

شذرات الذهب لابن العماد ١ - ١٠٢ ، وتقريب التهذيب لابن حجر ١ - ٣٠٥ .

(٢) الشمرات ١٢١ واحكام الجصاص ١ - ٣٥٦ .

(٣) سورة النساء ٢٣ .

(٤) الا وزاعي : عبد الرحمن بن عمرو بن محمد " وقيل محمد " الدمشقي " ابو عمرو "

ولد سنة ٨٨ هـ ببعلبك ، واقام بدمشق ثم تحول الى بيروت فسكنها حتى توفى

سنة ١٥٢ هـ ، من آثاره : كتاب السنن فى الفقه ، والمسائل فى الفقه

ايضا .

شذرات الذهب لابن العماد ١ - ٢٤١ ، ابن كثير : البداية ١٠ - ١١٥ و

١٢٠ ، حاجى خليفه : كشف الظنون ١٦٨٢ .

(٥) تفسير القرطبي ١٠٧/٣ .

(٦) تفسير القرطبي ٣ - ١٠٤ .

وفهم منها : عموم المطالبة ، ولو بعد مضي مدة الايلاء ، قياسا على المطالبة

بالدين بعد مضي اجله .

(١)

وقال ح : لا مطالبة الا في المدة فقط .

وفهم انه لا مراعاة الابدع اربعة الاشهر ، وان المدة في الامة والحررة على السواء .

(٢)

وقال زيد ، ون ، وح : ان الامة لها شهران فقط ، تخصيصا للعموم

بالقياس على الطلاق والعدة *والحررة كونهما*

(٣)

وقال ك : اذا كان الزوج عبدا شهران فقط .

" فان فاءوا " الفاء للتعقيب عند الاكثر ، وقال ح : بل للتفصيل في مدة

(٥)

(٤)

الايلاء ، بدليل قراءة ابن مسعود " فان فاءوا فبهن " فعلى كلامه يقع الطلاق فسي

في مضي الاربعة .

قبل الفاء ، وهي طلقه بائنة ليقع المقصود ، وهو رفع المضرة وروى هذا القول عن

الثوري وابن مسعود ، وابن عباس ، وعلى ، وعثمان ، وزيد بن ثابت ، ورواه بالكافى

(٦)

عن زيد بن علي ، ومحمد بن الحنفية .

وقد دخل في الآية المدخولة وغيرها .

(٧)

وقال في الزوائد عن ن ، والصادق والباقر : لا يصح الا من المدخولة لان الفاء

(٨)

الرجوع ، ولا يكون الابدع مثله ، فيكون ذلك مخصصا لقوله " من نسائهم " .

(١) فتح القدير لابن الهمام ٤ - ١٩١ .

(٢) الثمرات ١٢١ وفتح القدير لابن الهمام ٤ - ٢٠٥ .

(٣) تفسير القرطبي ٣ - ١٠٧ .

(٤) الثمرات ١٢١ .

(٥) الكشف ١ - ٢٦٩ ، وتفسير النسفي ١ - ١١٣ .

(٦) الثمرات ١٢٢ و

(٧) الزوائد : كتاب للشيخ محمد الجيلي الناصري ، وقد نسبت الى أبي جعفر

غلطا ، تراجم الجندارى ١٦ .

(٨) الثمرات ١٢٢ .

(١)

قال ابو جعفر : والمخلووبها لان الخلوة في الحكم كالدخول ، والفى هو  
الجماع للقادر ، واللفظ للعاجز بطريق الخلف عن الجماع عند تعذره ، فاذا قدر كلف  
اياه .

وفيه من الآية ان المرافعة حق للزوجة فيسقط حقها بعفوها لكن لها  
المطالبة بعد العفو مادامت مدة الايلاء باقية لانه حق متجدد فينصرف العفو الى  
الحال فقط كما قيل في ابراءها من النفقة ، وعن القسم وفي ابراء الاخير من عيب  
العين المؤخرة .

(٢)

والسيد م بالله يخالف في اكثر ذلك .

" فان الله غفور رحيم " عن علي عليه السلام ، والحسن البصري ، وابن عباس :  
(٣)  
انه لا يكون الايلاء الا اذا كان قصد الاضرار ، والا يذاع ، وهكذا عن ن ، وص ، وك ،  
عملا بما يفهم من الوعد بالغفران ، والرحمة .

فلو كان من زوجته وهي مرضع حتى تغطم ولدها حيث الاضرار بالولد نحو ذلك  
لم يثبت حكم الايلاء وقال ح وعامة الفقهاء ، وحكا في الزوائد عن القاسمية ان حكم  
(٤)  
الايلاء ثابت مطلقا .

(٥)

ودخل في الآية : ايلاء المجنون والخصي ، وفي احد قولي شي لا حكم له .  
وخرج ايلاء الكافر لعدم صحة الكفارة منه .

(٦)

وقال ابو حنيفة ، وش : تصح من الذي ويكفر بالعتق .

(١) نفس المصدر .

(٢) الثمرات ٢٢٢ .

(٣) تفسير القرطبي ٣ - ١٠٦ ، والثمرات ٢٢٢ .

(٤) البحر ٤ - ٢٤٤ فتح القدير لابن الهمام ٤ - ١٨٨ .

(٥) المجموع النووي ٧ - ٢٨٨ .

(٦) الام ٥ - ٢٧٣ والبحر ٤ - ٢٤٢ .

(١)

ومذهب اهل البيت عليهم السلام وح وجوب الكفارة بعد الحنث .

(٢)

واحد قولى ش ، والحسن ، والنخعى : لا كفارة لقوله تعالى " فان الله غفور رحيم " .

" وان عزموا الطلاق " فلا تطلق بمضى الاربعة بخلاف ح كما تقدم .

فان امتنع من الطلاق فيحبس عندنا فقط .

(٥)

(٤)

وقال مالك وش : يطلق عنه الحاكم ، وهو قياس ما ذكره الازرقى فى مسئلة

الطين اذا عقد والتبس المتقدم .

واذا طلق ثم عادت اليه يعقد اورجة عاد حكمه الا المثلث .

قال ابوطالب ، والحنفية ، والثورى انه يبطل حكم الايلاء لانها صارت بالتثليث

(٦)

كالاجنبية ، فيكون القياس مخصصا لعموم الآية فلم يبق الا الكفارة فقط ، لا اذا -

يانت بالفسخ ثم عادت اليه ، لان الفسخ لم يصيرها كالاجنبية بدليل ان التثليث

يهدم الشرط لا الفسخ .

(٧)

وقال ش : بل الفسخ يبطل حكم الايلاء كالتثليث .

(١) فتح القدير لابن الهمام ٤ - ١٩٧ والبحر ٤ - ٢٤٧ .

(٢) نفس المرجع وهذا بالتقديم وقوله بالجديد تلزمه الكفارة ، المجموع ٧ - ٣٢٧ .

(٣) بداية المجتهد لابن رشد ٢ - ١٠٢ والبحر ٤ - ١٤٦ والمجموع ٧ - ٣٣٠ .

(٤) ترجمة الازرقى : هو احمد بن محمد الازرقى السيد الامام الهدوى هذا

السيد ممن له السيد الطولى فى الفقه وتاريخ المذهب " الزيدى " قال فى

المستطاب : هو اليمنى صاحب جامع الخلاف شيخ مطهر من كثير ، واعترض

عليه بان هذا ليس ذاك ، وان الازرقى من ائمة الجبل والديلم قام وادعى

وتلقب بالمنتقم لله فينظر اهد تراجم الجندارى ٦ .

(٥) شرح الازهار ٢ - ٥٠٨ ، والثمرات ١٢١ والبحر ٤ - ٥٢ .

(٦) البحر ٤ - ٢٤٧ .

وحاصله : ان ابطال التثليث للإيلاء ان قسناها على حكم آخر للتثليث وهو كونه مبطلا للشرط وهادما لم يشاركه الفسخ في ذلك وان قسناه على الإيلاء مبنى الأجنبية شاركة الفسخ في ذلك

وقال ن ، وك ، وزفر - وتخرج م بالله للهادي : بل يعود حكم الإيلاء في جميع (١)

ذلك لعموم الآية .

(٢)

والمطلقات يترصعن " الآية .

نص في ايجاب العدة وهو عام لكل المطلقات ، الا ان غير المدخولة خرجت بآية (٣)

الأحزاب " يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات " ، وأما المخلو بها فلا عدة (٤)

عليها عند ش أيضا لعدم المسيس .

وقال ج ، وأهل المذهب : بل تجب العدة ، وقال : بعض المفرعين من أهل المذهب : انما تجب ظاهرا فقط لتجوز الوطء .

(٥)

وقالوا في التي لا تصلح للجماع : انها تستحب العدة فيها . (٦)

قال الأخوان : اذا كانت تشتهى مداناتها فقط ، لا كبت السنة والسنتين والخلوة لا تأخذ من أحكام الوطء الا وجوب العدة والمهر لا الرجعة فلا تكون الا بعد الوطء .

وقد أكد الله تعالى وجوب العدة حتى يكون الكلام خيرا وجمله اسمية .

فقال : " يترصعن بأنفسهن " أي يمسن لانهن طوامح الى الرجال .

(١) الثمرات ١٢٣ .

(٢) تمام الآية : " والمطلقات يترصعن بأنفسهن ثلاثة فروع ، ولا يحل لهن أن يكمن

ما خلق الله في أرحامهن أن كن يؤمن بالله واليوم الآخر

ومعولتهن أحق بردهن في ذلك أن أرادوا أصلا ولمهن

مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز

حكيم " آية ٢٢٨ من سورة البقرة .

(٣) آية ٤٩ من سورة الأحزاب .

(٤) جواهر العقود ٢ - ١٨٣ .

(٥) الثمرات ١٢٣ ، فتح القدير لابن الهمام ٤ - ٣١١ ، والبحر ٤ - ٢٢٠ .

(٦) الأخوان هم : المؤيد بالله وأبو طالب ويقال لهما : السيدان ، تراجم

وقوله تعالى : "ثلاثة فروء" عام لكل مطلقة ، ولكن خرجت الحامل والأيسة

(١)

لكبير ، والتي لم تحض لصفر كما سيأتي في سورة الطلاق .

(٢)

ودخل في هذا منقطة الحيض قبل الإياس وهو قول أهل المذهب وح ، وش .

ودخلت المستحاضة ويكون بالتحري ، فان لم يحصل لها أمارة<sup>ل</sup> فقال الفقيه السيد :

عطت بالغالب في كل شهر مرة .

(٣)

وقال الفقيه يحيى : تربص حتى يحصل أمارة يعطه بها .

وانا طلقها في عدة الرجعى بعد الرجعه استأنف عند أكثر خلافا لداود فقال :

(٤)

قد بطلت عدتها الأولى ولا عدة عليها بعد .

واما في عدة البائن اذا عقد بها فيها ثم طلق قبل الدخول فلا تستأنف

(٥)

والعدة الأولى باقية عند ابن أبي الفوارس ، وأبي جعفر ، وش ، وك .

(٦)

وقال ح : تستأنف ، وقال زفر ، والقاضى محمد بن حمزة بن أبى النجم :

لا عدة عليها ، لان الأولى بطلت بالنكاح ، والثانية منتفية لانه قبل الدخول .

وقال ص بالله : هذا اذا كانت قد حاضت حيضة بعد الطلاق ثم عقد عليها .

واما اذا قلنا ان الطلاق يتبع الطلاق وطلقها في عدة الرجعى : قال أبو جعفر

فانها تبني عند السادة ، وح ، وش وفي أحد قوليه تستأنف .

(١) ٤ من سورة الطلاق .

(٢) الثمرات ١٢٣ وجواهر العقود ٢ - ١٨٤ .

(٣) نفس المرجع .

(٤) المغنى لابن قدامة : ٧ - ٤٨٦ والمحلى ٧ - ٣٠٦ .

(٥) شرح الزهار ٤ - ٤٦٨ ، وجواهر العقود ٢ - ٤٥٥ .

(٦) ترجمة زفر بن قيس العنبرى أبو الهذيل ، الحنفى أحد الفقهاء والعباد ، وثقه ، ابن معين وغير واحد ، توفي سنة ١٥٨ هـ تراجم الجندارى ١٤٠ .

وتشمل الآيه الحر والعبد ، والامة ، والحره فكلهم سوا\* في ذلك عند الهدويه

وم بالله .

( ١ )

وقال زبيد ، ون ، والفقه\* : بل عدة الامة حيضتان على اختلاف بينهم

( ٢ )

هل الطلاق بالنسا\* او الرجال .

ويخصون الآيه بقوله صلى الله عليه وسلم : " طلاق الامة تطليقتان وعدتهما :

( ٣ )

حيضتان " وايضا اثبتوا ذلك بالقياس على الحد .

وابو على يمنع التخصيص بالقياس ، رابو هاشم قوله الاخير بجوزه ، وهو قول ابي

طالب ، وص ، واكثر الحنفية ، والشافعية ، وظاهر التريص انه من وقت العلم لا من

وقت الطلاق وهو قول الهادي ، ون ، ورواية عن ق فيه ، وهذا في حق المطلقة

لا في حق غيرها اتفاقا .

وقال م بالله والفقه\* : انه من يوم الوقوع مطلقا .

وظاهر الآيه ايضا وجوب النية أيضا كما هو المختار .

---

( ١ ) البحر ٤ - ٢١١ ، ونيل الاوطار ٦ - ٣٢٢ ، واحكام القرآن للجصاص

١ - ٣٧١ .

( ٢ ) معنى الطلاق بالنسا\* او الرجال : يعني ان المرأة اذا كانت حرة فعدتها

ثلاث حيض سوا\* كان زوجها حرا ام عبدا والامة حيضتان سوان كان زوجها

حرأ ام عبدا ، والعكس اذا كان الطلاق بالرجال .

نيل الاوطار ٦ - ٣٢٨ ، والاحكام الجصاص ١ - ٣٨٥ .

( ٣ ) الحديث : سند احمد ٦ - ١١٧ ، وسنن ابن ماجه ١ - ٦٤٠ باب طلاق

الامة وعدتها ، وسنن الترمذي ابواب الطلاق ، وسنن ابي داود باب طلاق

العبد ١ - ٥٠٦ ، وسنن الدارمي باب طلاق الامة ٢ - ١٧٠ .

وهذه الآية مجملة في أن المراد من الاقراء الحيض أو الاطهار ، مبينة بالسنة لقوله صلى الله عليه وسلم والأمة تطليقتان وعدتها حيضتان كما تقدم ، وقياسا الاستبراء .

وأیضا يلزم من جعلها الاطهار أن لا يصح العمل بالآية البتة لأن المشروع التطليق بالطهر فان اعتدت بذلك الطهر كانت دون ثلاثة ، فان لم تعتد به كانت فوق ثلاثة .

( ٢ )  
واختلف الأهلون بما تنقض عدتها فقال زيد ، وابن شبرمة وحكى عن الأوزاعي : بانقطاع دم الثالثة لظاهر الآية وقال هـ : بالغسل منها ، وقال ط : بالغسل أو خروج وقت الصلاة .

لكن حجتنا ما روى عن علي عليه السلام ، وعن ثلاثة عشر من الصحابة منهم : أبو بكر ، وعمر ، وابن مسعود ، وابن عباس أنه أحق بامرأته ما لم تغتسل من الثالثة .

( ٥ )  
وجعل ط : انقطاع الوقت قائما مقام الغسل كالتييم ، عند عدم الماء وأقل ماتنقض به العدة عندنا تسعة وعشرون يوما وأما من جعل الاقراء هي الاطهار : فانما تنقض بدخولها بالحيضة الثالثة وتحسب بقية الطهر الذي طلقت فيه .  
قال في مذهب الشافعي ( ٦ ) أقل ماتنقض العدة في اثنين وثلاثين يوما لأن أقل الطهر خمسة عشر يوما .

( ٦ )  
وأقل الحيض يوم وليلة ، وطلاقها في آخر ساعة من الطهر .

( ١ ) تقدم ذكره .

( ٢ ) ترجمة ابن شبرمة : هو عبد الله بن شبرمة بن حسان بن المنذر بن ضرار الضبي أبو شبرمة الكوفي وقيل في نسبة غير ذلك الفقيه روى عن أنس ، وأبي الطفيل وعبد الله بن شداد بن الهادي وغيرهم .  
قال أحمد وأبو حاتم ، والنسائي ثقة ، توفي عام ١٤٤ هـ ، تهذيب

( ٣ ) الثمرات ١٣٤ والبحر ٤ - ٢١٠ ، شرح الأزهاري ٤٦٧/٢ .

( ٤ ) البحر ٤ - ٢٠٨ .

( ٥ ) شرح الأزهاري ٢ - ٤٦٨ والثمرات ١٢٥ والبحر ٤ - ٢٠٨ .

( ٦ ) المجموع للنووي ٨ - ١٣٥ .



وفهم من الآية : أن غير المطلقة كالمنكوحة باطلا أو المفسوخة لعدة عليها كذلك .  
لكن أثبت أصحابنا لها الاستبراء ثلاثة أقراء قياسا على المعتدة ، بجامع  
أن المقصود تأكيد براءة الرحم عن أبي ط غير مؤاخذ عليه .

وقال زيد بن علي والباقر ، والصادق ، وغيرهم : أن استبراء غير المطلقة  
(١)  
بحيضة عملا بمفهوم الصفة من الآية وهونص ولاسبيل الى القياس معه .

" ولا يحل لهن أن يكفنن " الآية .

يؤخذ منها أن القول لها مع الامكان في انقضاء العدة ، وقد قال به  
(٢)  
الفريقان ، وبعض أهل المذهب ، فتصدق بعد مضي تسعة وعشرين يوما عندنا  
واثنين وثلاثين يوما عند ش علي ما ذكرناه قبل ، والمختار أنه لها في المعتاد لأفي  
غيره وقضية شريح تدل على ذلك ، وهو أن عليا عليه السلام سأله عن امرأة طلقته  
فذكرت أنها حاضت ثلاث حيضات في شهر واحد فقال شريح : أن شهد لي ثلاث  
نسوة من بطانة أهلها أنها كانت تحيض قبل الطلاق كذلك فالقول لها ، فقال علي  
عليه السلام " قالون " أي أصبت ، وهي كلمة رومية ، رواه الزمخشري في الفائق  
(٣)  
وابن الأثير في النهاية ، إلا أن الشاهدة عندنا عدلة فقط على أن أوله وآخره خارجا  
من الرحم .

" ومعلتتهن أحق بردهن " دللت على استحقاق الرجعة وهي تصح بلفظ  
الاسترجاع مع ، والرد اتفاقا .

(٥)

وأما الفعل كاللوط ، ومقدماته فكذا عند ه ، ون .  
(٦)

وقال ش : لا تصح به .

(١) الثمرات ١٢٥ .

(٢) الفريقان : هما : الحنفية ، والشافعية ، تراجم الجندارى ٢٩ .

(٣) الفائق ٣ - ٢٢٢ ، قلن .

(٤) النهاية ٤ - ١٠٥ .

(٥) شرح الأزهار ٢ - ٤٨١ .

(٦) جواهر العقود ٢ - ١٥٦ .

واهل المذهب قاسوه على صحة الفى به فى الايلا فكذا هنا .

وش : قاسها على النكاح فلا تصح الا باللفظ ، وهذه الآية عامة فى المطلقات ، ولكن

(١)

خرجت المطلقة المثلثة بماسياتى .

(٢)

والمختلعة بلفظ الغدية فيماسياتى ، ولئلا يجتمع البدلان فى ملك واحد .

(٣)

ولا يجب الاشهاد خلافا للشى ، ون عملا منهما بماسياتى فى الطلاق " واشهدوا ذوى

(٤)

عدل منكم .

" ان ارادوا اصلاحا " ليس قيذا فى الصحة للرجعة بل كونها مندومة او مباحة

للزوج ، وللمرجعة اقسام النكاح من وجوب وغيره .

(٥)

" الطلاق مرتان " الآية .

(أ)

بيان لعدد الطلاق الذى يملك الزوج ، والثالثة فى قوله فان طلقها ، وقيل فى

(٦)

قوله " أو تسريح باحسان " وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم .

لكن هذا انما يكون الطلاق فى غير المدخولة بتوسط العقد الا فى أحد قولى ش

ان الطلاق يتبع الطلاق قبل الدخول ، والا اذا اتى بلفظ واحد عند الاكثر .

(١) بقوله تعالى " الطلاق مرتان " الآية ٢٢٩ .

(٢) فى قوله " فان خفتم الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به " .

الآية ٢٢٩ .

(٣) خلافا للشافعى : المجموع ٢٦٩/١٢ .

(٤) الآية رقم ٢ من سورة الطلاق .

(٥) تمام الآية : " الطلاق مرتان فامساك بمعروف أو تسريح باحسان ولا يحل لكم

ان تأخذوا ما آتيتموهن شيئا الا أن يخافا ألا يقيما حدود الله

فان خفتم الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به

تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم

الظالمون " ٢٢٩ من سورة البقرة .

(أ) ٢٢٩ من سورة البقرة .

(٦) الحديث : أخرجه الدارقطنى ، وابن أبى شيبه ، وعبد الرزاق والراجح ارساله

الكافى مع الكشاف ١ - ٢٧٣ .

واما اذا كان على عوض فلا بد من توسط العقد عند الاكثر .

(١)

وقالت الحنفية : يلحق في العدة ، وروى عن زيد ، والصادق ، ون .

واما اذا كانا رجعيين فلا بد من الرجعة عند هـ ، ون ، وروى عن القاسم ،  
والرواية الاخرى عنه وهو قول<sup>(٢)</sup> والحنفية ، والمالكية ، والشافعية : انه يتبع الطلاق  
(٢)  
من غير رجعة .

والكل من هذه الفرق محتجون بالآية الكريمة .

وحجة الآخرين انه قال تعالى " فان طلقها " ولم يقل وان استرجع .

وحجة هـ : انه قال : " فاساك بمعروف " ولا اساك الا برجعة اتفاقا .

وكذا التسريح لانه قسيمه على القول بانه هو الثالثة ايضا .

وقوله فان طلقها هو بعد ذكر نوعي الطلاق الواقع على عوض ، وغيره مع انه لا بد

من العقد عند الاكثر في الواقع على عوض فلم يذكر في الآية ، فكذا النوع الاخر .

وقد ذهب بالله الى ان هذه المسألة قطعية ، وضعف كلامه ، وكذلك الخلاف  
(٣)

بلفظ واحد ، فالواقع عند هـ ، وق واحدة فقط ، خلاف م ومن معه .

وحجة هـ : الآية قال " مرتان " والمرة ذات وقت غير وقت المرة الأخرى ، والالقال

طلقتان ، والحديث ركانة انه طلق زوجته ثلاثا فحزن حزنا شديدا فساله رسول  
(٤)

الله صلى الله عليه وسلم " افى مجلس واحد ؟ قال : نعم قال : هي واحدة .

ولحديث : ابن عباس : " كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

وابن بكر وسنتين من خلافة عمر : الثلاث واحدة ، فقال عمر : ان الناس قد استعجلوا

(١) الروض النضير ٤ - ٤٢٤ ، واحكام الجصاص ١ - ٣٨١ .

(٢) الثمرات ١٢٩ واحكام الجصاص ١ - ٣٨١ هداية المجتهد لابن رشد ٢ - ٦٤ .

(٣) الثمرات ١٣٠ .

(٤) حديث ركانة : سند أحمد ١ - ٢٦٥ وصحيح الترمذى ابواب الطلاق وسنن

ابن داود باب في البثة ١ - ٥١١ .

(١)

في امر لهم فيه اناة ، فلو أمضينا عليهم فأمعناه عليهم .

واحتج الغريق الآخر : بالذى طلق زوجته الفاجاء بنوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان آباءنا طلق أمنا ألفا فهل له من مخرج ؟ فقال : ان اباكم لم يتق الله فلم يجعل له مخرجا بانت بثلاث منهن على غير السنة ، وتسعمائة وسبع مائة (٢) وتسعون في عنقه .

ولكل من الغريقين قياسات شبرية فيها طول .

" ولا يحل لكم ان تأخذوا " الآية .

هذا هو الخلع وفيه ثلاثة أقوال :

الاول : هـ ، ون ، واكثر الائمة انه لا يجوز الا عند الخوف ، وهو نشوز المرأة

والمراد ان لا جناح فيما اعطت ولا عليه فيما اخذ اذا لم يكن مضارا لها . (٣)

وقال الحسن البصري ، وابو قلابة ، وابن سيرين : لا يجوز . الا ان تعضي بالزنى (٤)

لقوله تعالى : " ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما تبتعنوهن الا ان ياتين بفاحشة " .

قال : ح وش : يجوز بالتراضي اذا لم يكن مضارا لقوله تعالى " فان طبن لكم (٦) عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا " . (٧)

عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا .

(١) الحديث : صحيح مسلم باب طلاق الثلاث ١ - ٦٧٢ .

(٢) الحديث : أخرجه عبد الرزاق في المصنف ، نيل الاوطار ٦ - ٢٦١ ، وذكر

في شرح الازهار رقم ٦ جز ٢ ص ٤٥٤ واسنده الى الشفاء .

وفي الروض النضير ٤ - ٣٧٨ واسنده الى الامالي .

(٣) ابو قلابة : هو عبد الله بن زيد بن عمر ، ويقال : عامر ابن نايل بن مالك ابو

قلاية الجرمي البصري ، روى عن ثابت بن الضحاك الانصاري ، وسمة بن

جندب وانس بن مالك وغيرهم .

أخرج له الجماعة ، وتوفي سنة ١٠٧ هـ ، وقيل غير ذلك اه تهذيب التهذيب

٢٢٤/٥ .

(٤) سبل السلام للصنعاني ٣/٢١٩ ونيل الاوطار للشوكاني ٦/٢٧٧ .

(٥) سورة النساء ١٩ .

(٦) جواهر العقود للسيوطي ٢ - ١١٤ وسبل السلام ٣ - ٢١٩ واحكام القرآن للجصاص

٣٩٢ - ١ .

(٧) سورة النساء رقم ٤ .

(١)

وعن بكر بن عبد الله ان آية الخلع منسوخة بقوله تعالى : " فلأناخذوا منه شيئاً " (٣)  
أناخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً .

(٢)

وهو يقول : لا تأخذوا منه شيئاً من غير النشوز . (٤)

وم يقول : من غير مرضاة .

وهل يحلُّ أكثر مما أعطاه ؟

قال : ن وك ، والحسن ، وداود : لا يحل لخبر جميلة بنت قيس ، وهي سبب نزول (٥)  
الآية .

وذلك انها كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه ، وهو يحبها ،  
فقال : يا رسول الله لا أنا ولا ثابت ، لا يجمع رأس ورأسه وسادة ، والله ما أعيب عليه فسي  
دين ، ولا خلق ولكني ما أطيقه بغضا ، اني رفعت جانب الخباء فرأيت قد أقبل  
في عدة ، فاذا هو أشدهم سواداً واقصرهم قامة ، واقبحهم وجهاً ، وكان قد اصدقها  
حديثه .

فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ان ردين له حديثه " قالت نعم وازيد  
فقال : صلى الله عليه وسلم " اما الزيادة فلا " . (٦)  
(٧)

وخرج م : ان الزيادة لا تجوز ولو تبرعا من هذا الحديث الذي احتج به ، وهو  
قول : ص بالله .

(١) هو المزني سبقت ترجمته .

(٢) تفسير الشوكاني ١ - ٢٣٧ ، واحكام القرآن للجصاص المذكوره ، وتفسير

القرطبي ٣ - ١٣٩ .

(٣) سورة النساء ٢٠ .

(٤) الثمرات ١٣١ .

(٥) اسباب النزول للسيوطي ٤٥ .

(٦) الحديث : صحيح البخاري ١١ - ٣١٨ فتح باب الخلع ، وسنن النسائي بسبب

الخلع ٦ - ١٦٨ ، وسنن ابن ماجه باب المختلعه ١ - ٦٣٣ .

(٧) الثمرات ١٣١ وسبل السلام ٣ - ٢١٩ .

(١)

وقال : م بالله ومن معه : يجوز بالتراضي ولو زاد على ذلك .

(٢)

والخلع عند الجمهور طلاق لذكره في سياقه .

(٣)

وقال : الباقر ، والصادق ، وقف : وقضى بل هو فسخ .

قالوا لانه قد ذكر الطلاق قبل ذلك انه مرتان ، وسيذكر الثالثة فلو كان الخلع

طلاقا لكان اربعاً ، ولم يكن الطلاق ثلاثاً .

(٤)

وقال : الجمهور : الخلع من جملة المرتين لانه بيان لنوع الطلاق يعرض وغيره .

(٥)

" فان طلقها فلاتحل له " الآية .

دلت على ملك الزوج لثلاث سواء الحر والعبد والحر والامة خلافا للناصر ، وزيد

(٦)

والفقهاء وقد مر .

والنكاح هنا هو العقد ، الا ان خبر العسيلة فيه زيادة غير مفيرة ، فكانت مقبولة

لان تيممة بنت عبد الرحمن القرظي طلقها رفاعة بن وهب ثلاثاً ثم تزوجها عبد الرحمن

بن الزبير النضري ، ثم ارادت الرجوع <sup>الى</sup> رفاعة فقال صلى الله عليه وسلم : " لا حستى

(٧)

تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك " وقد انعقد الاجماع على ذلك .

(١) ذكر الخلاف في ذلك في البحر الزخار ٤ - ١٨٣ .

(٢) الثمرات ١٣١ والبحر الزخار ٤ - ١٨٣ .

(٣) المصدر السابق ونيل الاوطار ٦ - ٢٨٠ والمجموع للنووي ٧ - ١٤ .

(٤) المغنى لابن قدامة ٧ - ٥٦ و ٥٧ .

(٥) تمام الآية : " فان طلقها فلاتحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره ، فان

طلقها فلاجناح عليهما ان يتراجعا ان ظنا ان يقيما حدود الله ، وتلك حدود

الله يبينها لقوم يعلمون " ٢٣٠ من سورة البقرة .

(٦) مرفى آية ٢٢٩ من سورة البقرة .

(٧) حديث العسيلة : نيل الاوطار للشوكاني ٦ / ٢٨٥ ، صحيح البخاري باب

اذا طلقها ثلاثاً ثم تزوجت بعد العدة زوجا غيره لم يمسه ٩ - ٤٦٤ فتح

وسند احمد ٣ - ٢٨٤ و ١ - ٢١٤ ، وسنن النسائي : باب احلال المطلق

ثلاثاً ٦ - ١٤٨ .

وقد اخذت الحنفية منها ان النكاح الى الزوجه لا الى الولي لضافته الى  
(١)  
الزوجه في الآيه .

وقد اطلق النكاح ، فيدخل نكاح الحر والعبد والمراهق ، ولا يشترط الانسزال  
(٢)  
خلافك اخذاً من الحسيلة .

ودخل وطء المحرم ، والحائض ، والمكره ، والنائم .

وخرج العقد الفاسد لان الفاظ الشرع لا تشملها فلا يقع به تحليل . ودخل  
(٣)  
النكاح مع الاضرار للتحليل ، قال : ح ، وكذا الشرط لانه يلغو .  
(٤)

وقال : ع الحسنی لا يحل المشروط .  
(٥)

وقال م بالله : لا يحل الموقت .

(٦)

ودلت على ان الزوج لا يهدم الا الثلاث لانه دل بلفظه " حتى " على غاية الحرمة  
(٧)

الحاصلة بالتثليث ، وانتفاء الحرمة الطارئة يعود الى الحل الاصلی .

ولا حرمة فيمادون التثليث بل نقصان الحل فقط .  
(٨)

وقال ح : بل يهدم مادونها ايضا بطريق القياس ، ونحن نقول : للتثليث حكم

مخصوص .

(١) تفسير النسفي ١ - ١١٦ ، وفتح القدير لابن الهمام ٣ - ٢٥٥ ، واحكام

القرآن للجصاص ١ - ٣٩٩ .

(٢) تفسير القرطبي ١٤٧/٣ وقد ذكر الخلاف في ذلك .

(٣) المصدر السابق وفتح القدير لابن الهمام ٤ - ٢٢٤ .

(٤) يعني بذلك النكاح المشروط بالتحليل ، الثمرات ١٥٠ .

(٥) يعني بذلك النكاح الموقت بزمان ، الثمرات ١٥٠ .

(٦) اي ان الزوج الجديد لا يهدم الا الثلاث بمعنى انه لو طلقها الزوج الاول طلقتين

ثم تزوجت غيره ثم طلقت وعادت الى الاول حسبت عليه الطلقتان السابقتان  
فلا يبقى له الا طلقة واحدة ثم لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره .

(٧) الحل الاصلی : هو ما تبقى للزوج الاول من التطليقات .

(٨) اي مادون التطليقات الثلاث ، فلا تحسب على الزوج الاول اذا تزوجها بعد  
الثاني ، ويقصد قياسها على هدم الثلاث .

فتح القدير لابن الهمام ٤ - ١٨٣ .

إذا تخالف الزوج به حكم الأجنبية لأنها لا تحل إلا بعد زوج ، وحكم المحارم وهو ظاهر .

- ومع عدم المعادلة لا يصح قياس نقصان الحل على عدمه كما ذكره .
- وفيهما إنما هدم الثلاث هدم الشروط المقارنة لها والمتخللة في ثناياها ، وإنما لم ينهدم الطلاق ، ولم ينهدم شرطه ولو بعد الزوج ، والعلة ظاهرة .  
(١)
- " وإذا طلقتم النساء " الآية .  
(٢)
- احتج ش أن السراح صريح في الطلاق بهذه الآية .
- قلنا المراد به هنا مجرد التولية ، والارسال بدليل تعقبه للطلاق .  
(٣)
- " فلا تعضلوهن " الآية .
- خطاب للإوليا على ما يحكى في السبب لأنه روى أنها نزلت في معقل بن يسار وقد عضل اخته أن ترجع إلى زوجها الأول .  
(٤)

قال : الزمخشري : والأولى أن تكون خطاباً لجميع الناس لأنه إذا وجد العضل فلم ينكر صار الجميع عاضلين .  
(٥)

- (١) تمام الآية : " وإذا طلقتم النساء " فبلغن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضاراً لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ، ولا تتخذوا آيات الله هزواً واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم " ٢٣١ من سورة البقرة .
- (٢) تفسير ابن كثير ١ - ٢٨١ ، وأحكام القرآن للهراسي ١ - ٢٣٦ .
- (٣) تمام الآية : " وإذا طلقتم النساء " فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون " ٢٣٢ من سورة البقرة .
- (٤) سبب النزول للسيوطي ٤٦ ، وصحيح البخاري باب " بعولتهن أحق بردهن " ٧ - ٤٨٢ فتح ، ترجمة معقل بن يسار بن عبد الله بن معمر المزني أبو عيسى ويقال أبو يسار ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يبيع تحت الشجرة مات بالبصرة في خلافة معاوية ، وقيل في خلافة يزيد ، تهذيب التهذيب ١ - ٢٣٥ .
- (٥) الكشاف ١ - ٢٧٧ و ٢٧٨ .



وقيل للزواج الاولين اى لا تمنعوهن ان ينكحن بعد انقضاء العدة من شئن  
من الزواج ، فالزواج مجاز ، واما البلوغ فحقيقة على القولين ، بخلاف البلوغ  
بالآية الاولى فالمراد به مقارنته ، ومشارفته .  
(١)

لهذا قال : ش دليل سياق الكلام على افتراق البلوغين .  
(٢)  
" اذا تراضوا " : فيه دليل على وجوب الرضا ، خلاف ش فى البكر اذا زوجها  
ابوها او جدھا .  
(٣)

وقد دلت الآية على اشتراط الولي ، والالمانهى عن العضل .  
وقال : ح بل فيها دلالة على عدم اشتراطه باضافة النكاح ، والرضا اليها  
(٤)  
دون الولي .

واجيب بان يقال ناكحة بمعنى منكوحة ، وان رضاها مع عضلة كاف فى صحة  
النكاح .

بالمعروف : وهو الرضا بالكفو ، ولهم الاعتراض اذا رضيت بغير الكفو ان ليس  
من المعروف .

(٥)  
قال : ح وكذا اذا رضيت بدون مهر المثل فلهم الاعتراض عليها .  
(٦)  
وقد قال : الفقيه ل وقواء لا جل الغضاضة طيهم .  
(٧)  
وخرج ط للمذهب انه لا اعتراض لهم فى ذلك كبيع سائر سلعتها باليسير .

- 
- (١) اى فى آية ٢٣١ من هذه السورة .  
(٢) قال الهراسى فى احكام القرآن ١ - ٢٦١ : اجمع العلماء على ان المهر  
ببلوغ الاجل مقارنة البلوغ دون انقضائه .  
(٣) الام ٥ - ١٢ .  
(٤) تفسير النسفى ١ - ١١٦ واحكام القرآن للجصاص ١ - ٣٩٩ .  
(٥) المصدر السابق .  
(٦) الفقيه ل : محمد بن سليمان بن ابى الرجال مؤلف الروضة توفى عام ٧٣٠ هـ  
تراجم الجندارى ٣٤ .  
(٧) الثمرات ١٥٠ .

(١)

"والوالدات يرضعن اولادهن" الآية .

(٢)

هو امر للام فيكون ندبا فقط الا حيث لا ظئرا ، أولا يقبل الانديها او ايام اللبسا

فيكون للوجوب ، فان قلنا انه يصح ان يراد باللفظ كلا معنييه الحقيقي ، والمجازي

كان شاملا للقسمين والا كان من عموم المجاز ، وقيل الامر للابا فهو للوجوب مطلقا .

"حولين"

بيان لمدة الرضاع التي لها حكم التحريم للبن والظاهر انها من وقت الولادة مطلقا .

(٣)

وقال : ابن عباس بل اذا وضعت لسته اشهر والالتام ثلاثين شهرا .

وقوله تعالى : "لمن اراد ان يتم الرضاعة" ، ترخيص بعد العزيمة .

"وطئ المولود له" : فيه اشارة الى ان الولد ينسب الى ابيه وانه يجوز اخذ

الاجرة ، ولو كانت الزوجة باقية .

(٤)

وقال : ح ، والوافي ، وص ، وزيد : لا اجرة مع بقا الزوجية بل هو واجب من

غير اجرة .

(١) تمام الآية : "والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم

الرضاعة ، وطئ المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف ، لا تكلف

نفس الا وسعها لا تضار والدة بولدها ، ولا مولود له بولده وطئ

الوارث مثل ذلك ، فان اراد ا فصلا عن تراض منهما وتشاور

فلا جناح عليهما ، وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم فلا جناح عليكم

اندا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف ، واتقوا الله واعلموا ان الله

بماتعلمون بصير" ٢٣٣ من سورة البقرة .

(٢) الظئر : هي العاطفة على غير ولدها ، والمرضعة له من الناس ، والا بـ

والجمع اظئور ، وآظار ، وظئور ، وظئار .

على وزن فعال بالضم قالموس .

(٣) تفسير القرطبي ١٦٣/٣ .

(٤) الكشف للزمخشري ١ - ٢٨٠ والشرحات ١٥٠ ، وتفسير الشوكاني ١ - ٢٤٤ .

قالوا : وكذا امة الزوجة ، والمعتدة رجعيًا قالوا : والمراد بالآية نفقة الزوجة فقط وكسوتها ، وبعضه انهما مجهولان والاستتجار بالمجهول غير مشروع ، وان الرضاع قد يكون واجبا .

واجيب عن الاول : بان المراد مقدارهما ، ولا بد من كونه معلوماً وخرج مخرج الغالب .

(١) وقال يحيى : بل يجوز الاستتجار بهما ولو كانا مجهولين في الظئر خاصة للآية .  
(٢) وقال ك : بل يجوز بهما مطلقاً فيها وفي غيرها ، اما في الظئر فلا ، واما غيرها بالقياس عليها .

قلنا : القياس عليها خروج عن القياس غير شائع على ان الآية : مؤولة كما تقدم .  
واجيب عن الثاني : ان الواجب اما لبس اللباس او غيره كأن لا يقبل الصبي غير شدي امه ، فالثاني يجوز اخذ الاجرة عليه لان الاصل الوجوب على الزوج كعاقب الاستتجار لمن يجوع المريض ، وكذا رفقة الطريق او تطبيب المداوى المريض ونحو ذلك .  
والاول قد اختلف فيه ، فجوزه ابو جعفر ، ومنعه الاصفهاني .  
(٣) ابن (٤)  
(٥)

قيل : وهو المفهوم من كلام اللع ، وقد فهم من اطلاق عموم الآية ، انه يجب على الوالد النفقة من ماله ولو كان الولد غنياً وهو كلام هـ .  
(٦) وقال م وش : ان نفقة الغنى وما يحتاج اليه من ماله ، ويخصص العموم السابق بالقياس على البالغ والقياس مخصص العموم على ما قد مر .  
(٧)

(١) الثمرات ١٥٠ .

(٢) تفسير القرطبي ٣ - ١٦٣ .

(٣) الثمرات ١٥١ .

(٤) ابن الاصفهاني : اسمه على بن اصفهاني بن علي الديلمي الزيدي كان مسن اصحاب الناصر وكان من اهل العلم الغزير ، ولم اجد له تاريخ وفاة تراجم

الجنداري ٢٣ .

(٥) اللع اسم كتاب لأمير الحسين يقع في اربع مجلدات .

(٦) الثمرات ١٥١ .

(٧) المصدر السابق .

" وصى الوارث مثل ذلك " .

قيل وارث الوالد اى من ماله لولده وذلك بطريق الولاية ، وفيها دليل على اثبات الولاية للوارث اما مطلقا كما هو احد قولى م بالله او عند عدم غيره كما هو الصحيح .

وقيل : وارث الولد وهو الصحيح لكن بشرط فقر الولد ، اتفاقا وهذا يعضد كلام م بالله لقوله تعالى : " مثل ذلك " .

وان كان الولد غنيا وابوه فقيرا يمكنه التكسب : فنفقة كل واحد على الثانى عند (١) هـ . لا عند م بالله فكلاهما على الولد ، ويدخل كل الورثة .

يفهم انها على قدر الميراث لانه العلة من حيث انه طق به الحكم ، فهو نظير قوله صلى الله عليه وسلم " لا ميراث لقاتل " وقوله " السارق والسارقة فاقطعوا (٢) (٣) والزانية والزانى فاجلدوا " فان ما ترتب عليه الحكم هو العلة .

وخرجت الزوجة ، والمعتق بالا جماع فلاش عليهم ، والمعسر فلاش عليه اتفاقا .

وهل يكون وجوده كالعدم او يسقط قدر حصته من باقى الورثة : قولان المختار الاول .

وقد علم وجوب نفقة القريب مطلقا بشرط الفقر وكونه مؤثرا له موزانا " ح " شرطا آخر وهو كونه ذا رحم محرم .  
وقال : ك وش : لا تجب النفقة الا للآباء والابناء فقط . (٥)

(١) الثمرات ١٥١ .

(٢) الحديث : سنن ابى داود باب ديات الاعضاء ٢ - ٤٩٦ ، سنن الدارمى باب ميراث القاتل ٢ - ٣٨٤ ، مسند احمد ١ - ٤٩ .

(٣) سورة المائدة ٣٨ .

(٤) سورة النور ٢ .

(٥) تفسير القرطبى ٣ - ١٦٩ .

"فان أراد ا فصلا " قيل عن الرضاع ، ويفهم منه أنه لا بد فيه من التراضى وهو حيث تعرف مصلحة الصبي ، وهذا واضح لأن المصلحة هي المعتبرة في ذلك ولكل من الأبوين حق فيما فيه مصلحة الصبي .

وقيل المراد فصل الصبي عن أمه ولا بد من التراضى لأن لها حقا في—هـ  
الا حيث يسقط حقها بفسق أو نشوز أو نكاح أو جنون ، على ما هو مقرر بالمسائل  
الفقهية ، فيكون المفهوم مخصصا تخصيصا للعموم بهذه الأمور ، ويكون هذا هو  
المراد بقوله تعالى " وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم " وقوله :  
" اذا سلهتم ما آتيتكم بالمعروف " .

وقيل : للأم حصة ما قد أرضعت ، وقيل : للأجنبية أجرتها ، ومثل : ما يحتاج  
(١)  
اليه الصبي .

(٢)  
والذين يتوفون منكم " الآية .

دلت على عموم وجوب العدة بالأشهر على الصغيرة والكبيرة المدخولة وغيرها  
(٣)  
الأمه وغيرها ، الحامل وغيرها ، إلا أن عدة الحامل آخر الأجلين عند الأكثر جمعا  
(٤)  
بين الآيتين هذه وآية الطلاق " وأولات الأحمال أجلهن أن يضعف حملهن " .  
(٥)  
وهو المروي عن علي عليه السلام وابن عباس والشعبي ، قالوا لا وجه للنسخ مع  
امكان الجمع .

وعن ابن مسعود وأبي هريرة وعمر بن الخطاب : أن عدة الحامل وضع حملها  
(٦)  
سواء تقدم أو تأخر ، وجعلوا آية الحمل ناسخة .

- 
- (١) هذا فيه خلاف عند العلماء ذكره القرطبي في التفسير ١٧٣/٣ .  
(٢) تمام الآية : " والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة  
أشهر وعشرا فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن  
في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير " سورة البقرة ٢٣٤ .  
(٣) الجمهور يقولون تقضى عدتها بوضع الحمل أهد ، نيل الأوطار للشوكاني  
٦ - ٣٢٢ .  
(٤) سورة الطلاق آية ٤ .  
(٥) نيل الأوطار المذكور قريبا .  
(٦) تفسير القرطبي ٣ - ١٧٤ .

(١)

قال : ابن مسعود : من شاء باهله أن آية الحمل نزلت بعد الأشهر .

قلت : لا يلزم من ذلك كونها ناسخة بل هي زيادة غير مغيرة ، فان قيل فيلزم أن

تجمع المطلقة بين الأقراء والوضع جمعا بين الآتين ، قلنا : لا قائل بذلك .

و دلت الآية على جواز منع الولي قبل وفاة العدة ، وأنه يجوز لها التعرض لطلب

النكاح بعده . وقالت الحنفية : فيها دليل على أن النكاح إلى المرأة ، لا إلى

(٢)

الولي ، قال : الأوزاعي ، وفي مذهب الشافعي : أن العشر ليالٍ لظاهر الآية

والجمهور أنها أيام لكن غير عنها بالليالي كما هو استعمال العرب على ما مر .

(٣)

ولا جناح عليكم فيما عرضتم به الآية .

دلت على جواز التعريض في العدة لكنه للمتوفى عنها ، لأن الألف والسلام

للعهد في النساء وهن المتقدم ذكرهن في الوفاة ، ويقاس عليها المبتوتة

بالثلاث وفسخ اللعان ونحوه .

وأما المختلعة فقال في الوافي وأحد قولي ش : لا ، لأن لزوجها أن يستردها

بالعقد فأشبهت الرجعية .

(٥)

وقال ط : بل يجوز لأنها بائنة فأشبهت المتوفى عنها .

(١) نيل الأوطار للشوكاني ٦ - ٣٢٢ .

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٢٥٥/٣ .

(٣) تفسير القرطبي ٣ - ١٨٦ .

(٤) تمام الآية : " ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو كنتم في أنفسكم

علم الله أنكم ستذكرونهن ، ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا

قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا

أن الله يعلم ما في أنفسكم فأخذ روه ، وأعلموا أن الله غفور

حليم ، ٢٣٥ من سورة البقرة .

(٥) الثمرات ١٤٧ والمجموع للنووي ١٦ - ٢٥٧ .

• واما المطلقة رجعيا فلايجوز اتفاقا .

• وفهم من الآية حرمة التصريح في الجميع .

وقوله " لا تعزموا عقدة النكاح " تحريم للعزم والتصميم على العقد في العدة وهو (١)

العزم الذي يتعقبه العقد ويطأ اثره ولذلك عداه بنفسه لتضمينه تعقدا .

• واما العزم في العدة على العقد في غيره فجائز ، وقد يفهم من الآية

قيل والعلة في تحريم التصريح ان ذلك يحطمها <sup>على</sup> الاخبار بالانقضاء فيلزم على هذا جواز

الخطبة التي الاولى ، وهو يؤخذ ايضا من قوله : " لكن لا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا

قولا معروفا " .

(٢)

• " لا جناح عليكم ان طلقتم النساء " .

• دلت على صحة النكاح من غير تسمية (٣)

وقال : ك ، وعن زيد : انه يفسد .

قيل : أو بمعنى الا او بمعنى حتى نحو : لا تستسهلن الصعب او ادرك المني

فما انقادت الامال للصابر .

فعلم صحة تاخير التسمية عن العقد دلت عليه او دلالة عموم على المعنى الاول - (٤)

• ودلالة خصوص على المعنى الثاني ، وسياتي ذلك في سورة النساء ان شاء الله .

(١) التضمين : هو ان اضمن فعلا معنى فعل آخر ، واعديه بما يتعدى به الفعل

الاخر لقوله تعالى " فليحذر الذين يخالفون عن امره فان الفعل " يخالفون "

يتعدى بنفسه .

تقول فلان يخالف الامر ، ولكن ضمنه هنا معنى يخرجون ، وهذا الفعل

يتعدى بعن .

(٢) تمام الآية : " لا جناح عليكم ان طلقتم النساء " ما لم تسوهن او تفرضوا لهن

فريضة ، ومتعهوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا

بالمعروف حقا على المحسنين " ٢٣٦ من سورة البقرة .

(٣) الثمرات ١٥٢ وقال ابن رشد : اتفقوا انه شرط من شروط الصحة ، وانسه

لايجوز التواطؤ على تركه ، بداية المجتهد ٢ - ١٨ .

(٤) سورة النساء ٢١ .

(١)

• ويحتمل ان يقال : ان نفى الاحد الدائرى نفى للجميع فيحصل الغرض .

• ودلت على استحقاق المتعة وجوبا .

(٢) (٣) (٤)

وقال : شريح وك ، وابن ابى ليلى والليث انها مستحبة : لقوله تعالى " حقا

(٥)

على المحسنين " قلنا سيأتى قوله تعالى " حقا على المتقين " .

(٦)

• ودلت على انها بقدر حاله قاله : ح وقس .

(٧)

• وقال قاضى القضاة : بل بقدر حالهما جميعا .

(٨)

• و اشار الى ذلك القاضى شمس الدين قال : كسوة مثلها من مثله .

(٩)

• وقال ن وح : درع وملحقة ولحمار .

(١) معنى الاحد الدائرى هو نفى المفرد الذى يؤدى معناه الى نفى الجميع .

مثال : لا رجل فى الدار ، فان رجل مفرد لما وقع فى سياق النفسى العام

نفى دائرة الرجال .

(٢) ترجمة شريح بن الحارث بن قيس الكندى القاضى من كبار التابعين استقصاه

عمر على الكوفة .

• توفى سنة ٧٨ هـ ابن العماد : شذرات الذهب ١ - ٨٥ .

(٣) ابن ابى ليلى : هو محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى الانصارى الكوفى

اخذ عن الشعبى ، واخذ عنه الثورى .

• توفى سنة ١٤٨ هـ شذرات الذهب ١ - ٢٢٤ .

(٤) الليث بن سعد بن عبد الرحمن المصرى ابو الحارث ، روى عن عطاء ، ونافع

وابن الزبير .

• توفى سنة ١١٢ هـ وقيل غير ذلك .

• ابن العماد شذرات الذهب ١ - ٨٥ وتراجم الجنداى ٣٤ .

(٥) البقرة ٢٤١ .

(٦) احكام القرآن للجصاص ١ - ٤٣٣ وتفسير النسفى ١ - ١٢١ ، واحكام القرآن

للهراسى ١ - ١٩٣ .

(٧) الثمرات ١٤٨ .

(٨) نفس المرجع .

(٩) احكام الجصاص المذكوره والنسفى المذكور .



(١)

وان طلقتموهن من قبل أن تسوهن " الآية .

والخلوة حكمها حكم الوطء في كمال المهر عند الجمهور لقله في النساء :  
(٢)

" قد أفضى بعضكم الى بعض " ولأنها كتحلية المبيع ، وقال شروى عن ابن  
(٣)

عباس وشريح أنه لا توجب لأن المسيس هو الوطء فقط عندهم .

" وقد فرضتم لهن فريضة " : سواء فرض حال العقد أو بعده أو زيادة عليه  
(٤)

ان الآية شاملة وهذا تحصيل الأخوين للمذهب ، وهو قول شروى وصححه أبو

جعفر للناصر .

وقال : ح ومحمد ، وأشار اليه السيد ع أن المفروض بعد العقد لا يستقر  
(٥)

الابال دخول أو الموت .

(٦)

وقال : ن وشروى وزفر الزيادة هبه أن قبضت ملكة والالم يملك شيء منها  
(٧)

ولا غيره بالطلاق في تنصيفها .

قال : الامام يحيى : اذا كانت التسمية بعد العقد ثم زيد عليه زيادة لم

تنصف الزيادة بالاتفاق لضعفها .

وهو الذى ذكره الامام يحيى : خلاف اطلاق أهل المذهب وهو قوله تعالى "

" فنصف ما فرضتم " فلهن نصف ويفهم منه أنه ينكشف ملك الزوج للنصف الآخر وهو خلاف

(١) تمام الآية : " وان طلقتموهن من قبل أن تسوهن وقد فرضتم لهن فريضة

فنصف ما فرضتم ، الا أن يعفون أو يعفو الذى بيده عقدة

النكاح ، وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم

ان الله بما تعملون بصير " آيه ٢٣٧ من سورة البقرة .

(٢) النساء ٢١ .

(٣) تفسير الشوكانى ١ - ٢٥٣ ، وأحكام الهراسى ١ - ٣٠٤ .

(٤) الثمرات ١٥٢ والسيد ع هو أبو العباس أحمد بن الحسن الليثى مات سنة

٥٦٠ هـ ، جندارى ٤ .

(٥) تفسير الشوكانى السابق والمجموع للنووى ٣٤٧ .

(٦) في ط : كلها .

(٧) الثمرات ١٥٢ .

(٨) أى يتضح .

المذهب ويحتمل أن المراد فلکم نصف ما فرضتم وهو المذهب فينفذ تصرفات الزوجة فيه بالمهبة والبيع ، والابراء ويلزمها بالطلاق قبل الدخول قيمة نصفه .

قال : السيد ط : الافى الابراء فلاشئ له لأنه تلف فى ذمته .  
(١) (٢)

وقال غيره : بل يلزم لأنه كالقبض وكان ينبغى الاينصف الولد ونحوه من الفوائد لأنها فوائد ملكها كما هو مذهب ن وش .

\* الا أن يعفون \* ولا يطالبين بشئ \* أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح \* هو الزوج عند الأكثر ، وهذا مناسب للتقدير المتقدم فى قوله فنصف ما فرضتم ، أى فلکم نصف وكان سياق الكلام مناسباً للتقدير المتقدم الأول لأنه فى ذكر حقوق النساء وما يجب لهن وعفو الزوج أن يطالب بالنصف الآخر ان كان قد سلم الكل أو يهبه ان لم يكن قد سلمه ، وتسميته عفواً على الأول حقيقة وعلى الثانى مجاز من باب التغليب أو التشاكل .

(٥) (٤)

وقال : ك ، وش : وهو مروي عن علقمة ، ومجاهد والحسن أنه الطولى

لأنه المتولى للنكاح ، ولأنه لو كان الزوج لجاء به ضميراً لتقدم ذكره .

قال فى المذهب للشئ شرط صحة عفو الطولى أن يكون هو الأب أو الجد لا غيرهما

وأن تكون بكراً ، وأن يكون العفو بعد الطلاق ، وأن يكون قبل الدخول وأن تكون المرأة صغيرة أو مجنونة ، فهذه خمسة شروط .  
(٦)

(أ) السيد ط هو أبو طالب يحيى بن الحسين الهارونى تقدم ذكره .

(١) فى ط : ولكن كان ينبغى .

(٢) لعله يقصد الزائد ونحوه من الفوائد ، قال فى الثمرات : قالوا فان خرج

عن ملكها فلمهم تفصيل هل هو عين أو دين ؟

والعين : اما يقبضها أولاً ، ويقطون قد ملكته الزوجه ملكاً غير مستقر

فلهذا جعلوا له نصف الفوائد .

وقال الشافعى ، والناصر : قد استقر ملكها فلذا لم ترجع نصف الفوائد أهـ ١٥٠ .

(٣) يعنى بالأول عفو الزوجات والثانى عفو الطولى أو الزوج على الخلاف فى ذلك .

(٤) علقمة : علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك بن علقمة بن سلمان النخعى

الكوفى ولد فى حياة الرسول صلى الله عليه وسلم وروى عن عمرو وعثمان وعلى

وغيرهم وعنه ابراهيم بن سويد النخعى وعامر الشعبى وغيرهما . ثقة من أهل

الخير مات سنة ٦٢ هـ ٢٧٦/٧ ، تهذيب التهذيب وطبقات بن سعد ٨٦/٦ .

(٥) تفسير الشوكانى ٢٥٣/١ .

(٦) الثمرات ١٥٠ .

"وان تعفوا اقرب للتقوى ، ولا تنسوا الفضل بينكم" الآية .

تدل على استحباب استطابة النفس ، والميل الى المروءة وفضل المعروف .  
(١)

"حافظوا على الصلوات" .

(٢)

قيل : المحافظة على الاركان واستيفاء المشروعات وقيل المراد المداومة والاستمرار .

"الصلاة الوسطى" قال : هـ ، ون روى عن علي عليه السلام انها الظهر لانها  
(٣)

سبب النزول وتوسطها بين النهار يقينا .

وقال : م وح : العصر قبلها نهاريتان ومعدّها ليليتان ولقوله صلى الله عليه

وسلم : شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، ملأ الله قلوبهم وقبورهم نارا .  
(٤)

قاله صلى الله عليه وسلم في بعض ايام الخندق وقد اشتغل .  
(٥) (٥)

وقراءة حفصة : والصلاة الوسطى صلاة العصر .

(٦)

قلنا : معارض قراءة عائشة وابن عباس الصلاة الوسطى وصلاة العصر بالواو ودل على

انها غيرها .

(٧)

وقال : في مذهب شاذل انها الفجر وهو يروى عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد ، واستدلوا

بقوله تعالى "وقوموا لله قانتين" والقنوت في الفجر .

(١) تمام الآية : "حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين" ٢٣٨

فان خفتم فرحالا اوركباننا فانا آمنتم فانكروا الله كما ظمكم مالم

تكونوا تعلمون ٢٣٩ من سورة البقرة .

(٢) تفسير النسفي ١ - ١٢١ .

(٣) الثمرات ٥١ او اسباب النزول للسيوطي ٤٧ .

(٤) الحديث : صحيح مسلم باب من قال : الصلاة الوسطى صلاة العصر والبخاري

في الجهاد والتفسير ٦ - ٤٤٦ فتح ١ - ٢٣٧ ، والترمذي باب ما جاء في

الصلاة الوسطى ١ - ٥٣٤ تحفة .

(٥) الكشف للزمخشري ١ - ٢٨٧ .

(٦) نفس المرجع .

(٧) تفسير ابن كثير ١ - ٢٩٠ .

( ١ )

وقال بعضهم : والعشاء لشدتها على المنافقين .  
( ٢ )

وقال قبيصة : المغرب لتوسطها في عدد الركعات بين الليل والنهار .  
( ٣ )

وقاله في الثعلبي ولقوله صلى الله عليه وسلم افضل الصلوات عند الله المغرب روثه  
( ٤ )

عائشة - فان خفتم "سوا" اكان الخوف من عدو او سبع او سيل او نار .

وخرج المشغول بأدوات منكر والخروج من الدار المغصوبة وقد دخلها لا زالة منكر  
( ٥ )

ونحو ذلك ، ولا تشرع فيه هذه الصلاة التي هي صلاة المسايغة ، وكونها مشروعة حال  
( ٦ ) ( ٧ )

الخوف فيه هذه الصلاة وهو مذهب الاثمة وش وقال : ح واصحابه ليست مشروعة .

ولم يصح في الآية بان المراد الصلاة .

والتقدير عند الاولين : فصلوا رحالا وركبانا .

قال : الجمهور : وانما يسقط القضاء ما يسمى صلاة وهو ما كان بالايما ، واما مجرد

الذكر فيلزم معه القضاء .

( ١ ) نفس المرجع والكشاف المذكور .

( ٢ ) قبيصة بن ذؤيب بن حلحلة الخزاعي ، ابو سعيد ، ويقال : ابو اسحاق .

روى عن عمرو بلال وعثمان وغيرهم .

وعنه : ابنه اسحاق والزهرى ورجاء ابن حيوة ، وغيرهم .

ولد عام الفتح وتوفي ٨٦ ، وقيل ٨٧ وقيل ٨٨ وقيل ٨٩ هـ ، تهذيب التهذيب

٨ - ٣٤٦ .

( ٣ ) الثعلبي النيسابوري احمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي مفسر ، مقرئ ، توفي

عام ٤٢٨ هـ ، له : الكشف والبيان عن معاني القرآن .

الذهبي في النبلاء ١١ - ٩٦ ، الاسنوى في طبقات الشافعية ٥٧ .

( ٤ ) الحديث ؟ لم أجده .

( ٥ ) المسايغة : بالياء المثناة ، الفاء المعجمة ومعناه المشاكلة على الحالة التي

انتم عليها وقت الصلاة اه تفسير النسفي ١ - ١٢٢ .

( ٦ ) الثمرات ١٥١ .

( ٧ ) قال : الجصاص : ان الاشتغال بالقتال يفسد الصلاة ، احكام القرآن ١ - ٤٤٩ .

وقال ص بالله والا مير الحسين : لا يلزم مهما بقى جزء من الصلاة والذكر جزء منها  
ولقوله : صلى الله عليه وسلم " اذا امرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم " .

واحتج ح بانه صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ترك صلاة العصر كما تقدم . قلنا  
هو قبل نزول الآية .

" فاذا آمنتم فانكروا " .

قيل الصلاة التامة ، وقيل حمد الله وشكره .  
(١)  
والذين يتوفون منكم " الآية .

تضمنت ثلاثة احكام : الاول : وجوب الوصية للزوجه بالمعاش والسكن .

والثاني : كون العدة حقا .

والثالث : وجوب النفقة والسكن في العدة .

اما الاول : فالجمهور انه منسوخ ف قيل بآية الموارث روى عن هـ وهو قول ابن عباس

والحسن ، وقتادة ، ومجاهد .

(٢)

وقيل بقوله صلى الله عليه وسلم " لا وصية لوارث " وهو مروي عن ص بالله .

واما الحكم الثاني : فمنسوخ ايضا بآية عدة الوفاة ، وهي السابقة في التلاوة وان تأخرت  
(٣)

في النزول ، وهي نظير قوله تعالى " سيقول السفهاء من الناس " مع قوله " قد نرى تغيب  
(٤)  
وجبهك في السماء " .

(١) تمام الآية : " والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا ، وصية لا زواجهم متاعا

الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن فسى

انفسهن من معروف والله عزيز حكيم " . ٢٤٠ من سورة البقرة .

(٢) الحديث : البخارى كتاب الوصايا ٦ - ٣٠١ فتح ، والترمذى الوصايا ٦ - ٣٠٩

تحفه وابوداود ٢ - ١٠٣ ، وابن ماجه ٢ - ١٥٩ ، والدارمى

٢ - ٤٧١ .

(٣) البقرة ١٤٢ .

(٤) البقرة ١٤٤ .

( ١ )

واما الحكم الثالث : فعند م واحد قولى ص بالله والشافعى انه منسوخ ايضا .

وقال هـ عليه السلام ان وجوب النفقة لم ينسخ ، واما وجوب السكن : فخرج ع

ل هـ عليه السلام سقوطه فيكون ايضا منسوخا ولا مانع من نسخ بعض ما تضمنته الآية

دون بعض فنسخ الحول ، والسكن : لا ينافى بقاء النفقة .

لكن قد نسخ بعض النفقة وهى التى فى باقى الحول .  
( ٢ )

فهل يكون ناسخا للباقي حتى لا يثبت الا بدليل آخر .

الاكثر : انه لا يكون ناسخا للباقي ، وعند قاضى القضاة ، وط يكون ناسخا للباقي  
( ٣ )

نظيره نسخ ركعة من الصلاة .

" فان خرجن " الآية قيل المراد فى العدة ، يعنى انه لا يجب عليها السكن فى

بيت زوجها بل لها الخيار ، وهو المحكى عن ق وهـ ون ، والاخوين ، وهو مروي عن  
( ٤ )

على عليه السلام ، وابن عباس وعائشة .

وقيل المراد بعد مضي العدة ، وان بمعنى اذا ، قاله قاضى القضاة وغـيره ،

وصححه الحاكم ، يعنى اذا تعرضن للنكاح .

والخطاب فى القولين للاوليا " ، وقيل : لاجناح فى قطعهن من النفقة ، والسكن  
( ٥ )

اذا خرجن ، لانه واجب يسقط بالخروج ، قاله : الحسن والسدى .

( ١ ) تفسير النسفى ١ - ١٢٢ والكشاف للزمخشري ١ - ٢٨٩ .

( ٢ ) يعنى بقوله : باقى الحول : ما زاد على اربعة اشهر وعشر حيث نسخ بعدة

الوفاة ، وهى اربعة اشهر وعشر .

ويعترض على من قال بنسخ النفقة فى مدة العدة ، ويقول " لا يثبت له ذلك

الابدليل " .

( ٣ ) الثمرات ١٥٥ .

( ٤ ) نفس المرجع .

( ٥ ) السدى : هو اسماعيل بن عبد الرحمن بن ابى كريمة السدى ابو محمد القرشى

مولا هم ، وهو السدى الكبير ، روى عن انس وابن عباس وغيرهما ، وعنه : شعبه

والحسن والثورى وغيرهم ، مات سنة ١٢٧ هـ .

تهذيب التهذيب ١ - ٣١٣ ، وابن العماد : شذرات الذهب ١ - ١٧٤ .

وعلى قول قاضى القضاة : فى الآيـة ايماء الى وجوب الاحداد ماخوذ من المفهوم .  
( ١ )

"وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين " الآيـة .

يحتمل ان يراد بالمتاع المتعة المقدم ذكرها ، فتكون المطلقات فى هذه الآيـة  
عموما مخصوصا .

وان جعلنا الالف واللام للعهد لم يكن فيها عموم وقربة العهد ما قيل انه لمانزل

بالاول " حقا المحسنين " قال بعضهم : ان شئت فعلت ، وان شئت لم افعل .  
( ٢ )

فانزل الله هذه الآيـة .

ويحتمل ان يراد بالمتاع نفقة المعتدة وكسوتها ، وهذا قول ابى على وغيره فتكون  
( ٣ )

عامة لا يخرج منها الا المطلقة قبل الدخول ، والاتفاق على وجوب النفقة والمسكنى  
فى الرجعية .

واختلف الناس فيما سواها ، فقال هـ : ان لها النفقة دون السكنى اما النفقة  
( ٤ )

فبهذه الآيـة ، ويقول فى سورة الطلاق : " وان كنّ اولات حمل فانفقوا عليهن حتى  
( ٥ )

يضعن حملهن " ، فانه عام فى الرجعية والبائن .

واما سقوط السكنى فيقول فى سورة الطلاق : " اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم "

فقال من حيث سكنتم .

( ١ ) تمام الآيـة : " ولمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين " ٢٤٢ من سورة البقرة .

( ٢ ) تفسير ابن كثير ١ - ٢٩٧ .

( ٣ ) الثمرات ٤ ، والقرطبى فى تفسيره ٣ : ٢٢٩ وقد ذكر ان فيها للعلماء

ستة اقوال منها : انها عامة ، ومحكمة ، ومخصوصة فى قوله تعالى

" وان طلقتوهن من قبل ان تمسوهن " الآيـة .

( ٤ ) اى فيما سوا الرجعية ، الثمرات ٤ .

( ٥ ) سورة الطلاق ٦ .

(١)

وقال : ح روى عن ن وه : ان لها النفقة والسكنى معا ولعلهم يحتجـون  
(٢٠)  
بمعموم الآية ، بقوله تعالى : " اسكنوهن من حيث سكنتم " فقد جعله فى النهاية  
دليلا على وجوب السكنى .

(٢)

وقال : ك ، روى عن ق : انه لانفقة لها ولاسكنى وهو قول الازاعى والامامية .  
(٤)  
وقال : ش لها السكنى دون النفقة ، الا اذا كان معها حمل ، فلها كلاهما .  
(٥) (٦) (٧)  
وقد احتج المسقط لهما بحديث فاطمة بنت قيس ، وقد طلقها ابو عمرو ابن حفص  
ثلاثا .

فلما قد قد ح فيه عمر بقوله : لاندع كتاب ربنا ولا سنة نبينا لقول امرأة لاندري  
اصدقت ام كذبت ، حفظت ام نسيت " .  
(٨)  
" الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم " الآية .

(١) الثمرات ٤١ وفتح القدير لابن الهمام ٤ - ٤٠٣ .

(٢) فى ط : وقوله تعالى .

(٣) موطا مالك ٢ - ٩٨ ، ونيل الاوطار للشوكانى ٦ - ٣٤٠ .

(٤) جواهر العقود ١٩٢/٢ .

(٥) فاطمة بنت قيس بن خالد القهرى القرشى ، روت عن النبى صلى الله عليه وسلم  
تهذيب التهذيب ١٢ - ٤٤٣ .

(٦) الحديث : رواه الجماعة الا البخارى ، نيل الاوطار ٦ - ٣٤٠ ، وصحيح مسلم  
باب المطلقة ثلاثا ١ - ٦٨٢ ، وسند احمد ٦ - ٣٧٣ .

(٧) ابو عمرو بن حفص بن المغيرة ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومى وهو زوج  
فاطمة بنت قيس ، وقيل : اسمه عبد الحميد ، وقيل : احمد صحابى ، خرج  
مع على الى اليمن لما امره النبى صلى الله عليه وسلم عليه فمات وقيل انه بقى  
الى خلافة عمر بن الخطاب .

تهذيب التهذيب ١٢ - ١٧٧ .

(٨) تمام الآية : " الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر للموت فقال  
لهم الله موتوا ثم احياهم ، ان الله لذو فضل على الناس ولكن  
اكثر الناس لا يشكرون " ٢٤٣ من سورة البقرة .



دلت على انه لا يخرج من ارض نزل بها الطاعون ونحوه فرارا منه ، وهو مكروه كراهية شديدة .

فان صحبه اعتقاد انه لولا خروجه لما نجا او ايهام لغيره انه يعتقد ذلك حرام الخروج .

(١) وقد قال صلى الله عليه وسلم : " لا طيرة ولا عدوى " فمن اعتقد الاول : قال : اذا وقع الطاعون في ارض ولمستم بها فلاتدخلوها ، واذا كنتم بها فلاتخرجوا منها . فيكون الدخول اليها مكروها ايضا .

ولكن لا يبلغ حد الحظر الا ما ورد فيه نهى شديد ، كدخول منازل المجذومين ومواكبتهم فانه محظور لقوله صلى الله عليه وسلم " اطعموهم على رؤس الرماح " ونحوه (٣) من الاحاديث .

(٤) " من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا " . دلت على فضيلة القرض لانه شبه به الصدقة والمشيء دون المشبه به ، وقد ورد فيه من الآثار ما هو معروف . (٦) " ابعت لنا ملكا تقاتل في سبيل الله " .

(١) الحديث اخرجه البخارى باب الطيرة ١٢ - ٣٢٤ "فتح" وسلم باب الفأل ٢ - ٣١ .

(٢) الاول هو : الخروج من البلد فرارا من الطاعون . وهذا معنى حديث رواه البخارى وغيره قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " اذا سمعتم الطاعون بارض فلاتدخلوها ، واذا وقع بارض وانتم بها فلاتخرجوا منها " . اهـ فتح البارى ١٢ - ٢٨٩ .

(٣) الحديث لم اجده .

(٤) تمام الآية : " من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط واليه ترجعون " ٢٤٥ من سورة البقرة .

(٥) تفسير ابن كثير ١ - ٢٩٩ .

(٦) تمام الآية : " الم تر الى الملاء من بنى اسرائيل من بعد موسى ان قالوا لنسبي لهم ابعت لنا ملكا تقاتل في سبيل الله . قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ان لاتقاتلوا قالوا وما لنا ان لاتقاتل في سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا ، وابنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا الا - قليلا منهم والله عليم بالظالمين " ٢٤٦ من سورة البقرة .

دلت على الحاجة الى الامير في الجهاد وكذا فيما يحتاج فيه الى اجتماع الكلمة

وعدم النزاع في الأسفار .

( ١ )

" قالوا انى يكون له الملك علينا " : دلت على ان الامامة لا تورث ، وان الصيانة من

الحرف البدنية : لا تشترط في الامام ، والحاكم ونحوهما .

وعلى ان العلم والسلامة في الجسم من الاقنات شرط في ذلك وانه يجب امتثال امر

امير الجيش .

( ٢ )

" لا اكراه في الدين " .

قل خبر في النهي فقليل خاص فيمن قبل الجزية وقيل عام ، ولكنها منسوخة .

( ٣ )

بآية السيف ، وسبب النزول يعضد هذا .

( ٤ )

" واجعل على كل جبل منهن جزا " احتج بها من جعل الجزء هو الربع فاذا اوصى

( ٥ )

بجزء من ماله كان ربعه ويروى ذلك عن الباقر .

( ١ ) تمام الآية : " وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا ، قالوا انى

يكون له الملك علينا ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال

قال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم

والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع عليم " ٢٤٧ من سورة البقرة .

( ٢ ) تمام الآية : " لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت

ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله

سميع عليم " ٢٥٦ من سورة البقرة .

( ٣ ) نزلت في رجل من الانصار كان له ابنان نصرانيان وهو مسلم فقال للنبي صلى

الله عليه وسلم : الا أستكرههما فانهما قد ابيا الا النصرانية فانزل الله هذه

الآية اهـ ، اسباب النزول للسيوطي ٤٨ .

( ٤ ) تمام الآية : " وان قال ابراهيم رب ارنى كيف تحى الموتى ، قال : اولى

تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى قال : فخذ اربعة من الطير

فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن

ياتينك سعيا ، واعلم ان الله عزيز حكيم " ٢٦٠ من سورة البقرة .

( ٥ ) الثمرات ١٥٦ .

(١)

"بالمن والأذى" الآية .

قال : الحاكم فيها دليل على أنهما كبيران ، <sup>(٢)</sup> والصغيرة لا تحبب .

وقد يقال يصح أن تحبب الصدقة فقط كالندم ولا تحبب غيرها .  
(٣)

"أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض" الآية .

دلت على وجوب الزكاة في التجارة لكنها مخصصة ببيان النصاب من السنة .

وأما الخارج من الأرض ، فقد أخذ زيد بن علي وح ، وبعض أهل البيت عليهم السلام بعمومها ، وقيد الجمهور بالنصاب ، أيضا من السنة ، وتحقيق هذه الآية يأتي في قوله : "وآتوا حقه يوم حصاده" في الأنعام .  
(٤)

"ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه" .  
(٥)

دلت على أنه لا يجوز اخراج الرديء عن الجيد خلافا للحنفية وأنه لا يجوز أيضا وإن وقعت المواطأة على الحيلة ، وعلى جواز اخراج الجيد عن الرديء إلا ما اقتضى الربا ، كأربعة جيدة عن خمسة رديئة لعموم أدلة تحريم الربا .  
(٦)  
"وان تخفوها" .  
(٧)

دلت على جواز الصرف إلى <sup>(٨)</sup> واحد خلاف ش ، وإن الأسرار أفضل فقيلا مطلقا وقيل في النفل فقط .

ثم إذا أخفى المعطى فعلى الفقير موافقة غيره في الأسرار وعدم الاظهار فان كان في الاظهار على المعطى مضرة قبح وإن لم فيحتمل قال : الغزالي إذا تصدق

(١) تمام الآية : "يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى كالذي ينفق ماله رثاء الناس ، ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمئله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين" ٢٦٤ من سورة البقرة .

(٢) الثمرات ١٥٨ .

(٣) تمام الآية : "يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ، ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه واعلموا أن الله غني حميد" ٢٦٧ من سورة البقرة .

(٤) أحكام القرآن للجصاص ١ - ٤٥٩ ، ومعنى تغمضوا : تساهلوا .

(٥) تفسير القرطبي ٣ - ٣٢٣ .

(٦) تمام الآية : "ان تبدوا الصدقات فنعمنا هي ، وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم سيئاتكم والله بما تعملون خبير" آية ٢٧١ من سورة البقرة .

(٧) المجموع للنووي ١٦ - ٢٥٧ ، ونيل الأوطار للشوكاني ٤ - ١٩٢ .

انسان بصدقة فينبغي للاخذ منه ان ينظر فان كان الدافع من يحب الشكر عليها ونشرها  
 فينبغي للاخذ أن يخفيها لان قضاء حقه ان لا ينصره على الظلم ، وان علم من حاله  
 (١)  
 ان لا يحب الشكر ولا يقصده فينبغي ان يشكره ويظهر صدقته .

وعلى مراد الغزالي بهذا من لم يقصد الاسرار .

(٢)

واستدل بها ح وش وهو المروى عن زيد والباقر واحمد بن عيسى : على انه  
 (٣)

يجوز صرف الباطنة الى الفقراء من غير اذن الامام .

قلنا : المراد مع الاذن حيث ان الامام موجود او النفل لقوله تعالى " خذ من  
 (٤)

اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها " وعت الآية الكفار والفاسق لكن خرجا عندها  
 اخذها (٥)

لقوله : صلى الله عليه وسلم " امرت ان من اغنيائهم وأرداها على فقرائهم .  
 (٦)

وعند م بالله : خرج الكافر بذلك ، وبالاجماع لا الفاسق .  
 (٧)

" وماتنفقون الا ابتغاء وجه الله " الآية .

دلت على انه لو قصد بالصرف حصول منفعة او دفع مضرة لم يجز اما اذا قصد المكافأة

على ما قد فعله الفقير من قبل اجزأ لان المجازاة على الاحسان لا تنافى قصد وجه الله .

(١) احيا علوم الدين ٣ - ٣١٧ .

(٢) احمد بن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمرو بن علي ابن ابي طالب ، الطاهر

والعلوي ، كان معاصرا لاحمد بن عيسى بن زيد الذي مات سنة ٢٤٠ هـ ،

تراجم الجندارى ٥ .

(٣) الثمرات ١٦٠ .

(٤) سورة التوبة ١٠٣ .

(٥) الحديث : صحيح البخارى باب اخذ الصدقة من الاغنياء ورداها على الفقراء

٤ - ٩٩ " فتح " ، وصحيح الترمذى نفس الباب ٣ / ٣١١ تحفة .

(٦) الثمرات ١٦٠ .

(٧) تمام الآية : " ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء " وماتنفقوا من خير

فلا نفسم ، وماتنفقون الا ابتغاء وجه الله ، وماتنفقوا من خير

يوفى اليكم وانتم لا تظلمون " ٢٧٢ من سورة البقرة .

واما في المستقبل فلا اجزاء لكن ان كان في مقابلة ترك واجب او فعل محظور مع الشرط لا يملكه الفقير ومع الاضرار يملكه ويجب التصديق به .

وان كان في مقابلة فعل غيرهما فمع عدم الشرط يملكه ومع الشرط حكمه حكم الاجارة الفاسدة .  
( ١ )  
" للفقراء الذين احصروا " الآية .

دلت على انه ينبغي اختيار المصرف وانه يستحب اظهار نعمة الله تعالى وان السؤال نقيصة ينبغي التنزه عنها وقيل المدح ينفي الالحاف لا مطلق السؤال .  
( ٢ )  
" الذين ياكلون الربا " الايات

قيل الربا والبيع مجملان في هذه الايات وهذا مروي عن ش وقيل : بل مبینان لأنهما كانا معروفين عندهم وهو مروي عن ابن عباس .

وقيل : الربا مجمل مبین بالسنة دون البيع فمعروف وهذا قول الاكثر . واختاره ابو عبد الله البصري ، وقاضى القضاة وصححه الحاكم .

وقد تضمنت هذه الايات ثمانية عشر وجها من الزجر عن الربا اولها جعل التخييط علامة لهم ثم التعليل بقياسهم الربا على البيع لكنهم قلبوه مبالغه منهم .

( ١ ) تمام الآية : " للفقراء الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل اغنيا " من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسالسون الناس الحافا وما تنفقوا من خير فان الله به عليم " ٢٧٣ من سورة البقرة .

( ٢ ) تمام الآية : " الذين ياكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا ، واحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وامره الى الله ، ومن عاد فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون " ٢٧٥ من سورة البقرة الآية والايات بعدها من آية ٢٧٦ الى آية ٢٧٩ .

( ٢ ) احكام القرآن للهراسي ١ - ٣٥٦ .

( ٣ ) الثمرات ١٦٢ .

ثم الرد عليهم بانه لا حكم للقياس مع النص ، ثم كذلك سائرهما الى آخرها " لا تظلمون ولا تظلمون " .

( ١ )

" وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة " الاية .

دلت على وجوب انظار المعسر ، ولكن قال شريح وابراهيم النخعي : هذا فـ

الربا خاصة ، وقال الاكثرفى كل دين .

( ٣ )

ودلت على انه لا يلزمه وهو الذى صححه ط للمذهب وهو قول الفقهاء والاكثر

( ٤ )

وقال : ح له ان يلزمه ، وعلى أنه لا يجب أن يؤجر نفسه وقال : أحمد واسحاق

( ٦ )

( ٥ )

والليث والزهرى وعبد الله بن الحسن عليه السلام أنه يجب أن يؤجر نفسه .

وقد شمل تحريم الربا اكل الربا فيدخل الربا بين العبد وربه فيحرم خلاف م

بالله ، ودخل الربا فى دار الحرب ، والربا على الحربيين ، ودخل الربا على البيع

لعموم الآية فيحرم بيع الشئ باكثر من قيمته لاجل الاجل ، وقال : م بالله وغيره بـ

يجوز لقوله تعالى " واحل الله البيع " ولان الحكم للالفاظ قياسا على العتق والطلاق

والنكاح ولان الربا المعروف هو الزيادة فى الدين لاجل النساء وهو صادر عن

تراضى فتحريمه على غير القياس فلا يقاس عليه .

( ١ ) تمام الآية : " وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم

ان كنتم تعلمون " ٢٨٠ من سورة البقرة .

( ٢ ) احكام القرآن للهراسى ١ - ٣٦٢ ، وتفسير القرطبى ٣ - ٣٧٢ .

( ٣ ) الملازمة هى المتابعة : بمعنى ان يطلب منه ان يعمل ويتابعه اذا عمل

لاستيفاء حقه ، قال فى اللسان : الفعل لزم والفاعل لازم ، والمفعول

ملزوم اهـ .

( ٤ ) احكام القرآن للجصاص ١ - ٤٧٧ .

( ٥ ) عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن ابي طالب ابو محمد الكامل

توفى فى الحبس سنة ١٤٥ هـ ، الجندارى ٢١ .

( ٦ ) الثمرات ١٦٣ .

سلمنا : فقد تعارض قياسات فيخرج ماوافق الاصل . قلنا وجد حاطر ومبيح

فالحكم للحاظر .

( ١ )

" يا ايها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى " الآية .

قد اشتملت الآية على اربعة عشر طلبا مابين أمر ونهى وعلى احكام كثيرة والظاهر ان المقصود الدين الواقع بسبب المعاملة قرضا كان او ثمن مبيع ونحو ذلك بدليل قوله تعالى : " الا ان تكون تجارة حاضرة " وذلك انه لما حرم الربا رخص في الدين قال : ابن عباس المراد السلم . ويدل عليه اشتراط الاجل المسمى وهو لا يشترط فليس القرض ونحوه مما لا يستند الى عقد .

ويؤخذ من الآية انه لا يطالب قبل حلول الاجل وهذا اجماع فيما يستند الى عقد

( ٢ ) ( ٣ )

واما ما لا يستند الى عقد فلا حكم للاجل فيه كاجل القرض ونحوه خلاف قط ، وقـ

( ٤ )

وك وهو ظاهر الآية .

( ١ ) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى

فاكتبوه ، وليكتب بينكم كاتب بالعدل ، ولا ياب كاتب ان يكتب

كما علمه الله فليكتب ، وليمل الذي عليه الحق وليتق الله

ربه ، ولا يبخس منه شيئا ، فان كان الذي عليه الحق سفيها

او ضعيفا او لا يستطيع ان يمل هو فليمل وليه بالعدل واستشهدوا

بشهادتين من رجالكم فان لم يكونا رجلين ، فرجل وامرأتان

من ترضون من الشهادتين ان تضل احدهما فتذكر احدهما

الآخرى ولا ياب الشهادتين اذا مادعوا ولا تساموا ان تكتبوه صفيرا

او كبيرا الى اجله ذلكم اقسط عند الله واقوم للشهادة وادنى

ان لا ترتابوا ، الا ان تكون تجارة حاضرة تدبرونها بينكم فليس

عليكم جناح ان لا تكتبوها ، واشهدوا اذا تبايعتم ، ولا يضار

كاتب ولا شهيد ، وان تفعلوا فانه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم

الله والله بكل شيء عليم " ٢٨٢ من سورة البقرة .

( ٢ ) قط : احد قولى ط وهو ابو طالب .

( ٣ ) قنع : احد قولى ع وهو ابو العباس .

( ٤ ) الثمرات ١٦٥ .

(٢) (١)

وفهم ان الاجل الذى ليس ينسمى لا يصح ، كالدباس ومجىء القافلة .

وقوله : يدين الى اجل معين من الدين لا من الدين الذى هو الجزاء ذكره ابن  
(٣)

الانبارى .

(٤)

"فاكتبوه" قال : ابوسعيد الخدرى والحسن وهو قول الاكثر : ان الامر للنسب  
(٥) (٦) (٧)

والارشاد ، وقال الربيع وكعب : هو للوجوب .

(١) الدباس : هو دق قصب الزرع لاستخراج الثمرة منه ، وذلك بجمع بعض

الحيوانات عليه تطؤه بارجلها حتى ينفصل الحب من القصب والسنبلة .

(٢) ومجىء القافلة هو : وقت عودة قافلة التجارة وهى تحمل بضاعة من بلد

الى بلد اخرى ، والقافلة تطلق على الابل التى تحمل عليها البضاعة .

قال الشوكانى فى تفسيره ١ - ٣٠٠ - وقد بين الله هذا المعنى اه .

(٣) ابن الانبارى : محمد بن عبد الله بن ابراهيم بن عبد الكريم بن رفاعة الشيبانى

المعروف بابن الانبارى " سديد الدولة " من الكتاب والوزراء ، وينسب

وهو الحيرى صاحب المقامات رسائل مدونة .

مات سنة ٥٥٨ هـ .

الوافى بالوفيات للصقدي ٢٧٩/٣ ، وشذرات الذهب لابن العماد ١٨٤/٣ .

(٤) ابوسعيد الخدرى : هو سعد بن سنان الصحابى الجليل مات سنة ٧٤ هـ وقيل

٦٤ هـ ، تهذيب التهذيب ٣/٤٧٩ .

(٥) تفسير بن كثير ١ - ٣٣٤ .

(٦) الربيع بن انس البكرى ويقال الحنفى البصرى الخراسانى ، روى عن انس بن

مالك وابى العالية ، والحسن البصرى وغيرهم .

مات سنة ١٣٩ هـ او سنة ١٤٠ هـ .

تهذيب التهذيب ٣/٢٣٨ وطبقات بن سعد ٧ - ٤٢ هـ .

(٧) كعب بن ماتع الحميرى هو كعب الاخبار ابو اسحاق ادرك الجاهلية واسلم

فى ايام ابن بكر وقيل فى خلافة عمر روى عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا .

مات بالشام ، تهذيب التهذيب ٨/٤٣٨ - .



(١)

وقال : الشعبي : كان الرهن والكتابة والاشهاد واجبا ثم نسخ بقوله تعالى  
" فان امن بعضكم بعضا " .

" وليكتب بينكم كاتب " قال الشعبي وغيره : هو فرض على المكلف ، وكذا عندنا  
(٢)  
اذا خشي فوت الحق وقيل الامر للندب .

بالعدل : مأمون من تحريفه ، وزيادته ، ونقصانه وهو امر للمتدائنين باختيار  
الكاتب .

(٣)

قال : الزمخشري : انما يحصل العدل اذا كان ديننا فقيها عالما بالشروط .

" ولا ياب كاتب " : الظاهر ان الاول امر للمتدائنين وهذا امر للكاتب .

(٤)

" كما علمه الله " : امر باستيفاء الشرائط وعدم الزيف ، وقيل هو اي لان الله علمه .  
تعليل  
" وليطل الذي عليه الحق " .

(٥)

هذا واجب اتفاقا ، قال الحاكم : بالتقدير الذي يثبت به الحق يحصل عليه الاشهاد  
وهذا من شروط الكتابة ، ولوجوبه عليه امره الله بالتقوى ، ونهاه عن البخس وهو  
النقص والاشهاد هنا يكون على الاقرار حيث لم يطلع الشهود على سواء ، فان شاهدوا  
سببه كانت الشهادة عليه ولا تبطل بالاقرار ، وقال ح : ان الشهادة تبطل مع الاقرار  
(٦)  
كما قيل في شهود الزنى .

(٧)

وكذا ذكره رضي الله عنه وابو جعفر لله ، ون : فلو كان المشهود عليه محجورا عليه  
ايضا لم يكن لاقراره حكم اتفاقا لافي اثبات الحق ، ولا في ابطال الشهادة .

(١) تفسير ابن كثير ١ - ٣٣٤ .

(٢) نفس المصدر والثمرات ١٦٥ .

(٣) الكشف ١ - ٣٢٥ .

(٤) نفس المصدر .

(٥) الثمرات ١٦٥ .

(٦) فتح القدير لابن الهمام ٧ - ٤٢٧ .

(٧) الثمرات المذكور .

(١)

سفيها : قال في الشفاء : السفية نقيض الحليم وهو الذي يجهل قدر المال والضعيف ناقض العقل ، والثالث الأخرس ونحوه وجعل الضمير في وليه لأحد الثلاثة وقال : انه يصح اقراره عليهم ، وقال : كثيرون الضمير للحق ولا يصح اقرار غير من عليه الحق وهو ظاهر قول أهل المذهب .

واقرار من له الحق لا يصح ، لكن أمره الله بالعدل والقصد لكون الذي عليه الحق سفيها أو نحوه مظنة أن يحيف الذي له الحق في الدعوى .

والقول الأول : وهو صحة اقرار الولي هو تفسير الضحاك<sup>(٣)</sup> وابن زيد ، وذكره

عن السيد ع في الشرح .

(٤)

والثاني : الذي هو المذهب : مروي عن ابن عباس والربيع ومقاتل .

وأستشهدوا : أمر ارشاد وقد يكون واجبا حيث خشي فوت الحق على الشهود

والمشهود عليه وهذا أمر للمتدائنين .

"شهيدين" : مخصص بما قبل فيه عدلة من عورات النساء وشمل عورات

الرجال قيل يقبل فيها عدل واحد أيضا .

"من رجالكم" : خرج الصبيان ان لا يسمى رجلا ، وهذا اذا أداها وهو

صبي قطعاً ، وهذا قول : الأكثر . وأما اذا تحملها صبي وأداها رجلاً

قبل قطعاً وهو قول : الأكثر ، وقال : ابن أبي ليلى وك وهو ظاهر قول هـ :

يقبل الصبيان في الشجاج بعضهم على بعض مالم يتفرقوا<sup>(٥)</sup> وهذا خارج من الآية

لأنه ليس من المدائنة في شيء فيكون من باب التخصيص .

وشمل العبد عندنا ، وقال : ش وح وروي عن ق عليه السلام لا يقبلــــــــــــــــون

(٦)

والمراد بالآية الأحرار عندهم .

(١) الشفاء : اسم كتاب للأمير الحسين . جندارى ١٢ .

(٢) تفسير القرطبي ٣ - ٣٨٨ .

(٣) الثمرات ١٦٥ ، والضحاك بن مزاحم الهلالي أبو القاسم الخرساني روى عن بن عمرو بن عباس وأبي هريرة ، مات سنة ١٠٦ هـ ، طبقات بن سعد

٦ - ٣٠٠ ، وتهذيب التهذيب ٤ - ٤٥٣ .

(٤) نفس المرجع ، وتفسير القرطبي ٣ - ٣٩١ .

(٥) تفسير القرطبي ٣ - ٣٩١ ، وأحكام القرآن للجصاص ١ - ٤٩٤ .

(٦) نفس المصدر .

" فان لم يكونا رجلين " الآية .

مفهومه انه لا يعمل بشهادة الرجل والمرأتين الا اذا اعدم الرجلان وهو غير معمول

(١)

به اتفاقا لخروجه مخرج العادة انه لا يعدل الى النساء مع امكان الرجال .

واستدل زيد بن علي عليه السلام ، وح علي عدم قبول الشاهد واليمين بهذه

(٢)

الآية ، قالا : لان الزيادة على ما فيها نسخ وهو لا ينسخ الكتاب بخبر الواحد .

وقال : ه ، ون ، والصادق ، والهاق<sup>وك</sup> ، وش : انه يحكم بالشاهد ، واليمين

قالوا : ان ليس هذا بزيادة ناسخة لانه لم يفهم نفيها من الآية كزيادة الحكم

(٣)

بالنكول والاقرار .

من ترضون : خرج الفاسق ، والعدو ، والمتهم ، والجار نفعا والدافع ضررا

والكثير النسيان : لانهم غير مرضيين ، والخطاب للحاكم .

" ان تضل احدهما " : اي احدي المراتين وقد جعل الله شهادتهما وميراثهن

على النصف للرجال ، والتعليل بتذكير احدهما الاخرى دال على عظم ذلهم

وكثير نسيانهم ان اريد الذكر الذي هو نقيض النسيان .

وان اريد بالضلال والتذكير الكتمان والوعظ دل ذلك على انهن اقل دينا ، وقد

(٤)

اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الامرين معا بقوله " النساء ناقصات عقل ودين "

وهذه الجملة الشرطية تعليل للجمع بين المراتين .

(١) الثمرات ١٦٦ ، واحكام القرآن للجصاص ١ - ٥١٤ ، وتفسير القرطبي ٣ / ٣٩١ .

(٢) نفس المرجع .

(٣) نفس المرجع .

(٤) الحديث : البخاري كتاب الحيض ١ - ٤٢١ فتح ، ومسلم باب نقصان الايمان

١ - ٣٨ ، واحمد بمسند ٢ - ٣٢٤ .

(١) وقال سفيان بن عيينة فتذكرها تجعلها ذكرا حكما .  
(٢)  
ولا ياب الشهدا اذا مادعوا :-

قيل للتحمل وهو مروي عن قتادة والربيع ، فيكون الامر للندب او الوجوب ان خشى  
(٣)  
فوت الحق .

(٤)  
والمروى عن مجاهد وعطاء والشعبي وابن جبير والضحاك والسدي : ان المراد  
التأدية ، واختاره قاضي القضاة .  
فيكون واجبا عينيا : وهل تؤخذ الاجرة ؟ الصحيح جواز اخذها على السير ونحوه  
لا على النطق .

- 
- (١) سفيان بن عيينة : بن ابي عمران الهلالى ابو محمد الكوفى ، سكن مكنة  
وقيل ان ابيه عيينة هو المكي ابا عمران .  
ولد سنة ١٠٧ هـ واختلط سنة ١٩٧ هـ ، مات يوم السبت اول يوم من رجب  
سنة ١٩٨ هـ ، تهذيب التهذيب ٤ - ١١٧ .  
(٢) قال : الشوكانى : وروى نحو قول سفيان بن عيينة عن ابي عمرو بن العلاء  
ولاشك ان هذا باطل لا يدل عليه شرع ولا لغة ، ولا عقل اهـ ، تفسيره ١ - ٣٠٢ .  
(٣) تفسير القرطبي ٣ - ٣٩٨ .  
(٤) ابن جبير : هو سعيد بن جبير بن هشام الاسدى مولا هم ابو محمد ويقال  
ابو عبد الله الكوفى روى عن ابن عباس وابن الزبير وابن عمرو وغيرهم وعنه ابنه  
عبد الملك وعبد الله ويعلى بن حكيم وغيرهم ، قتله الحجاج سنة ٩٥ هـ .  
تهذيب التهذيب ٤ / ١١ .

" ولا تسأموا ان تكتبوه "

لا تملوا وتساهلوا كفى عن الكسل بالسأمسة .

( ١ )

قال : الزمخشري : ان الكسل صفة المنافق ومنه الحديث " لا يقول المؤمن كسلت " ولكن ثقلت .  
" وادنى الأترابوا " .

يؤخذ منه استحباب كتب ما يخاف وقوع الريسة فيه من علم ونحوه وقد يكون

واجبا حيث يخشى ضياع ما يجب حفظه .

" الا ان تكون تجارة حاضرة " .

( ٢ )

فيرخص في الحاضرة في ترك الكتابة لافى الشهادة لقوله بعده واشهدوا اذا  
تبايعتم ، ومن الاستثناء وما بعده اخذ ان المدائنة في الآية عام لما ثبت في الذمم  
من المعاملات كما مر .

" ولا يضار كاتب ولا شهيد "

ان كان مبنيا للمفعول فالمعنى : لا يضار الكاتب بعدم توفية أجرته ، والشاهد  
بشفله وطلبه المسير ونحو ذلك .

ولا يضارهما المشهود عليه لانهما أمينان في ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم  
( ٣ )  
" اكرموا الشهود فان الله مستخرج بهم الحقوق ، ويدفع بهم الظلم " .

وان كان مبنيا للفاعل : فالمعنى : لا يضار الكاتب بالتحريف ونحوه ، والشاهد  
بالكتمان اولى اللسان كما قال الله تعالى : " وان تلووا او تعرضوا فان الله كنان  
بما تعلمون خبيرا " .

( ١ ) الكشف للزمخشري ١ - ٣٢٦ ، قال الزمخشري في الكشف ٢ / ٢٨٠ قرأت فسى  
بعض الأخبار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره للمؤمن أن يقول : كسلت أه  
قلت : ولم أجده في غيره .

( ٢ ) في ط : لافى الاشهاد .

( ٣ ) الحديث : قال الشوكاني : صرح الصغاني أنه موضوع أه ، الفوائد المجموعة

"فسوق بكم" :-

اي خروج عن الطاعة ، وليس فيه دلالة على الكبر .  
(١)

"وان كنتم على سفر" الآية .

مفهومه الشرط لان الرهن لا يكون الا في السفر وقد عمل به مجاهد ، والضحاك  
(٢)

وداود .

وعندنا لا يعمل به لانه خرج مخرج العادة ولان النبي صلى الله عليه وسلم : رهـن  
(٣)

درعه من ابي شحمة اليهودي في الحضرة .

(٤)

"مقبوضة" استدلال به الاكثر على ان القبض شرط للرهن وقال : ن وك وابو ثور

انه ليس بشرط .

قالوا : ولا دليل في الآية لان المراد المبالغة في الاستيثاق لانه نكرة فلا يعم كل

رهـن .

وهل القبض شرط مستدام فيبطل رهن مائراً عليه الشيعاء ، ورهن الارض دون شجرها

وعكسه ، والارض دون زرعها ، وعكسه ام لا ؟

(١) تمام الآية : "وان كنتم على سفر لم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة فان امنن

بعضكم بعضاً فليؤت الذي اؤتمن امانته ، وليتق الله ربهم

ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم" .

٢٨٣ من سورة البقرة .

(٢) تفسير القرطبي ٣ - ٤٠٧ .

(٣) البخاري كتاب الجهاد ، والترمذي والنسائي : البيوع ، واحمد ١ - ٢٣٦ وغيرهم .

(٤) فتح القدير لابن الهمام ١ - ١٥٢ ، والبحر الزخار ٥ - ١٤ ، والشرحات ١٦٨ .

(٤) ترجمة ابو ثور : ابراهيم بن خالد بن اليمان الكلبى البغدادي "ابو ثور"

كان فقيهاً عالماً ورعاً ، صاحب الشافعي ، مات ببغداد الثلاثين من صفر


سنة ٢٤٠ هـ وقيل ٢٤٦ هـ ، شذرات الذهب لابن العماد ٢ / ٩٣ .

وتهذيب التهذيب ١ - ١١٨ .

( ١ )

ذهب الى الاول : الحاكم وح ، والثاني المنتخب وش .

"فليؤد الذي اؤتمن " .

وهو الذي عليه الدين سماه امانة لانه اتمن منه  بترك الرهن والكتابة ، هذا ( ٢ )

قول الاكثر ، وصححه الحاكم وقاله بن زيد والحنفية ، والقاسمية .

( ٢ )

وقال : ن ، وش : وهو الذي معه الرهن ، واحتجوا بذلك على ان الرهن غير مضمون .

ودلت الآية على ان على المدين ان يقصد صاحب الدين بحقه اذا مضت مدة

الاجل وهو شرط بطلان البتة ومع عدمها لا يجب ان يقول هو واجب مطلقا ، ولكن لا يضيق

الا عند الطلب ، وهو الاول .

"ومن يكتمها فانه آثم قلبه " .

( ٣ )

في الحديث : كاتم الشهادة كشاهد الزور ، لكن فرق بينهما بانه يستباح الاول بما

يستباح به ترك الواجب ، بخلاف شهادة الزور ، فلا تستباح الا بما يستباح به فعل القبح

وايضا فان شاهد الزور يضمن حيث حكم بشهادته دون كاتم الشهادة .

ولا يحلف الشاهد مامعه شهادة ليطلان عدالته بالكتمان فان رجع عن كتمانـــــــــــــــــه

بان اكدب نفسه لم تقبل ، والا قبل حملا على السلامة .

( ٤ )

"وان تبدوا مافى انفسكم " .

قيل دخل الوسواس ، وحديث النفس ثم نسخ بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها " وقيل

( ٥ )

لم يدخل لانه غير معذور فيكون قوله " لا يكلف الله نفسا " بيانا فقط .

( ١ ) الثمرات ١٦٨ وتفسير الشوكاني ١ - ٣٠٣ .

( ٢ ) نفس المصدر .

( ٣ ) الحديث : لم اجده .

( ٤ ) تمام الآية : " لله مافى السموات ومافى الارض وان تبدوا مافى انفسكم او تخفوه

يحاسبكم به الله ، فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء " والله على كل

شئ قدير " ٢٨٤ من سورة البقرة .

( ٥ ) تفسير القرطبي ٣ - ٤٢٢ .

(١)

"ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا" الآية .

يحتمل أن يراد السبب فيهما لأنه معصية .

ويحتمل أن يراد أنفسهم فيكون تعبداً والدعاء كله تعبداً واظهاراً للفقر

الى الله تعالى وفيه التلبس بخضوع المسألة ، وتذليل الطلب الا ما كان سؤالا لمباح

أو راجح غير واجب ، ولا ترك محظور فقد لا يكون لمجرد التعبد .

"ولا تحملنا مالا طاقة لنا به" .

من حمل نفسه بالنذر مالا يطيق لزمته الكفارة لأن نذره معصية .

وقال أبو مضر يفعل منه ما قدر عليه وذلك نحو أن ينذر بألف حجة فليحج ما قدر

عليه ولا شيء عليه في الباقي عنده .

---

(١) تمام الآية : "لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ،

ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ، ربنا ولا تحمل علينا

اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا مالا طاقة

لنا به وأعف عنا وأغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم

الكافرين " ٢٨٦ من سورة البقرة .

تمت سورة البقرة



"بسم الله الرحمن الرحيم"

"سورة آل عمران"

(١)

مدنية وضع عثمان آية من أولها نزل في وفد نجران .  
(٢)

"وانزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس"

اي الجميع للناس ان قلنا نحن متعبدون بشرائع من قبلنا والا كان مختصا بقوم عيسى .  
(٣)

"والخيل المسومة" الآية .

عدها من متاع الدنيا حيث هي لغير الجهاد ، والا كانت من اعمال الآخرة ، وعنه  
(٤)

صلى الله عليه وسلم : الخيل معقود بنواصيها الخير .

وعنه صلى الله عليه وسلم : ارتبطوا الخيل وامسحوا بنواصيها وظدوها ، ولا تقلدوها  
(٥)

الاورار ، وطيكم بكل كميث اغرم محجل او اشقر غير محجل او ادهم غير محجل .  
(٦)

وعن ابي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره الشكال من الخيل .

"(١) تفسير ابن كثير ١ - ٣٤٣ .

(٢) تمام الآية : "نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه ، وانزل التوراة والانجيل

من قبل هدى للناس وانزل الفرقان ان الذين كفروا بآيات الله لهم

عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام" ٣ ، ٤ من سورة آل عمران .

(٣) تمام الآية : "زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة

من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة

الدنيا والله عنده حسن العاقبة" ١٤ من سورة آل عمران .

(٤) الحديث : صحيح مسلم ٢ - ٢١٧ ، والبخاري ٦ - ٣٩٤ فتح ، وابوداود ،

١٢ - ٢١ وغيرهم .

(٥) ابوداود ٢ - ٢١ ، والنسائي ٦ - ٢١٨ والترمذي ٥ - ٣٤٦ تحفه .

(٦) صحيح مسلم ٢ - ١٠٠ وابوداود ٢ - ٢٢ والترمذي ٥ - ٣٤٨ واحمد ٣ - ٣٥٠

وغيرهم .

والشكال ان تكون محجلة ثلاثا مطلقا واحدة او مطلقة ثلاثا محجلة رجل واحدة .  
(١)

وقال صلى الله عليه وسلم " الشوم في ثلاث المرأة والفرس والدار " .

" الذين يقولون ربنا آتينا آمنة " الآية (٢)

دلت على انه يجوز للداعي ان يتوسل بطاعته الى الله .  
(٣)

قال النووي عن رضي حسين من مصنف : انه يستحب ذلك .

(٤)

واستدل بما رواه البخاري وسلم من حديث اهل الفار الثلاثة النفر .

(٥)

" الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب " الآية

دلت على وجوب المبادرة الى الاجابة ، وقالوا يستحب ان يقال سمعنا واطعنا  
(٦)

اخذا بآية النور " اما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله " .

ودلت الآية بسببها ان الاسلام لا يشترط في الاحسان لانه صلى الله عليه وسلم رجم  
(٧)

اليهودي ، ونزلت الآية مقررة وهذا قول : ه وهو مروي عن ق ، وش .

(١) صحيح البخاري " فتح " ١١ - ٣٢٤ وسلم ٢ - ٣١ .

(٢) تمام الآية : " الذين يقولون ربنا آتينا آمنة فاعفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب

النار " ١٦ من سورة آل عمران .

(٣) شرح النووي على مسلم ١٨ - ٥٦ .

(٤) صحيح البخاري ١٥ - ١٨١ فتح وسلم ٢ - ١١٢ .

(٥) تمام الآية : " الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب

الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون " ٢٣ من

سورة آل عمران .

(٦) سورة النور : ٥١ .

(٧) صحيح البخاري - حدود باب احكام اهل الذمة ١٦٦/١٢ " فتح " وصحيح

مسلم حدود ١٣٢٦/٣ .

(٨) المجموع شرح النووي ٢٠ - ٨ والبحر الزخار ٦ - ١٥٠ .

وقال زيد بن علي عليه السلام ، ون وح : أنه يشترط لقوله صلى الله عليه وسلم من أشرك بالله فليس بمحصن \* قلنا هذا عام في أنه لا يحد قاذفه ولا يرجم الا اذا زنى وفعله صلى الله عليه وسلم مخصص له بأحدهما .  
(١)  
\* لا يتخذ المؤمنون الكافرين \* للآية .  
(٢)  
دلت على حرمة موالاة الكفار ، وهو معلوم ضرورة من الدين .  
وعلى اباحة التقية بالاظهار فقط ، والقلب مطمئن بعداوته .  
ولكننا نقول : ان كانت التقية بفعل محظور فانما يبيحها الخوف على النفس ، أو العرض أو المال المجحف فقط .

وان كانت بترك واجب أباحها أى ضرر كان .  
وقد علم حكم حضور جمعة الظلمة ، وهذا خلاف ما ذكره بعض المتأخرين أنه يبيح حضورها أى ضرر كان وهو غير ظاهر لأنه ارتكاب معصية فلا يبيحه ذلك .  
(٣)  
وموالاة الكافر كفر ان كان معها رضا بالكفر وكذا في الفاسق .  
وكذا من تجنّد مع الظلمة ليستعينوا به في الجبايات والمظالم فلا اشكال في فسقة .

قال : ف : وأما الكفار اذا تجنّد معهم أحد فقد أفتى الامام علي بن محمد عليه السلام بكفر من تجنّد مع سلاطين اليمن ، وحكم برده ، وطوبى بالدليل .  
(٤)

(١) الدارقطني ٣٥٠ والبيهقي ٨ - ٢١٦ وقال أنه موقوف - وضعفه الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة رقم ٧١٧ .  
(٢) تمام الآية : \* لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ؛ الا أن تتقوا منهم تقاة ويحذركم الله نفسه والى الله المصير \* آيه ٢٨ من سورة آل عمران .

(٣) موالاة الفاسق ليست كفرا على مذهب أهل السنة لأنهم لا يكفرون بالمعاصي التي دون الشرك بالله ويكفرون بجهود شيء من القرآن أو السنة الصحيحة المتواترة أو انتقاصهما أو الاستهزاء بهما أو بمن ينتسب إليهما من أجلهما .  
(٤) الثمرات ١٧٢ .

واما ارادة الاحسان اليه ومولاته في غير الدين فلا حرج فيها الا انه اذا قارنهم  
ايهم قبحت وكانت معصية محتملة .

وسياتى في سورة الممتحنة زيادة بسط في ذلك .

( ١ )

وقد حكم المنصور بالله بان مناصرة الكافر على المسلم كفر كقوله صلى الله عليه وسلم

للعباس يوم بدر ، وقد اعتذر انه خرج مكرها ، ظهارك علينا ، وقد نظر كلامه .

( ٢ )

" قل ان كنتم تحبون الله فاتبعون " الآية .

فأدت ان محبة الله تعالى هي بفعل الطاعات ، وتجنب المحظورات لا بالرقص والتصفيق

( ٣ )

وادعاء العشق كما يفعله جهلة الصوفية ، وقد تكلم الزمخشري في هذا بنحو من ذلك .

( ٤ )

" رب هب لي من لدنك " الآية .

دلت على جواز الفيرة ، وانها مخالفة للحسد لانه قال ذلك حين رأى مريـم

ولذلك قال نرية ، ليشمل الذكر والانثى .

ودلت على حسن دعاء الولد الصالح ، وفي الحديث " ايما رجل مات وترك نريسة

( ٥ )

طيبة أجره الله مثل أجر عظمهم ، ولا ينقص من أجرهم شيئا " .

( ٦ )

" ان يلقون اقلامهم " الآية .

دلت على جواز التخاصم لطلب الفضيلة مما يفعله بعض الناس من ايثار غيرهم بالمكان

الافضل في صلاة الجماعة خلاف المشروع .

( ١ ) نفس المصدر .

( ٢ ) تمام الآية : " قل ان كنتم تحبون الله فاتبعون يحببكم الله ، ويغفر لكم ذنوبكم

والله غفور رحيم " ٣١ من سورة آل عمران .

( ٣ ) الكشف ١ - ٣٥٣ .

( ٤ ) تمام الآية : " هنا لك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك نرية طيبة انك

سميع الدعاء " ٣٨ من سورة آل عمران .

( ٥ ) الحديث : الحديث ذكره القرطبي في تفسيره ٢٢ / ٤ ولم يميزه .

( ٦ ) تمام الآية : " ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم ان يلقون اقلامهم

ايهم يكفل مريم ، وما كنت لديهم ان يختصمون " ٤٤ من سورة آل عمران .

وعلى أن القرعة معتبرة حيث تعذر التعيين نحو بديهة أحد الشريكين فيما قسمه بالمهاياة ، وبيان تعيين الأنصبا ومن يخرج فطرته من النساء حيث لا فطرة إلا لبعضهن وتعيين من يقيم من المؤمنين المستترين ، ومن يؤم وغير ذلك .

" قل تعالوا ندعوا أبناءنا " الآية . ( ١ )

دلت على جواز المجادلة في الدين وجواز مباهلة المبطل لكنه المستحق لللعنة لأن المبهلة هي اللعنة والتفليظ في المباهلة بالأولاد والأهل في اليمين عند من أجاز التفليظ فيها بالزمان ، والمكان ونحوهما ، فيحتمل ألا يجوز لأن ذا السروة يرضى احتمال الحق ولا يجمع أولاده ونساءه للتخفيف . وأنه تجوز المصالحة للكفار على تسليم شيء من المال .

" أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله " الآية . ( ٢ )

دلت على جواز لعن الكفار ، وهو متفق عليه في غير المعين وأما المعين فكذا من قد علمنا أنه من أهل النار كأبي لهب وأما من لم نعلم فأیضا الأكثر أنه يجوز وأشار الفزالي إلى أنه لا يجوز ( ٣ ) لجواز أنه يتوب قبل موته وذكره القنوي ( ٤ ) من علماء الشافعية وظله بأمرين أحدهما : أن في نص المعين جزما بأنه من أهل النار وذلك مجهول لنا لجواز حسن الخاتمة .

وثانيهما : أن معنى لعن الحى تثبته على سبب اللعن كما أن معنى الدعاء بالرحمة له والمغفرة تثبته له على سببها وذلك يحرم علينا هذا مع ما في اللعن من النهي ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لعن المؤمن من كقتله ( ٥ ) وقيل له ادع على المشركين فقال : " انى لم أبعث لعانا وانما بعثت رحمة " ( ٦ ) وقد تقدم حديث قوله صلى الله عليه وسلم " ليس المؤمن بالطعان ، ولا باللعان " ( ٧ ) وغير ذلك .

وعند الجمهور : أنه جائز عملا بالخبر ( ٨ ) ، وإن كان في نفس الأمر مشروطا .

( ١ ) تمام الآية : " فمن جاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم قل : تعالوا نمدد

أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين . آية ٦١ من سورة آل عمران .

( ٢ ) تمام الآية : " أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين " آية ٨٧ من سورة آل عمران .

( ٣ ) أحياء علوم الدين ٣ / ١٢٤ .

( ٤ ) القنوي : محمد بن عبد الكريم القنوي كان حيا عام ١٠٤٩ هـ من آثاره رسالة في

فضائل عبد الله بن عباس وأخرى في فضائل الطوائف ، الزركلى : الاعلام ٧ / ٨٥ .

( ٥ ) الحديث : صحيح البخارى باب ما نهى عنه من السباب واللعن " من كتاب الأدب " ١٣ / ٧٥ فتح ومسنند أحمد ٤ / ٣٤ .

( ٦ ) صحيح مسلم " البر " ٢ / ١٩١ .

( ٧ ) مسند أحمد ١ - ٤٠٥ و ٤١٦ وصحيح الترمذى " البر " باب ما جاء في اللعنة ٦ / ١١١ تحفة .

( ٨ ) ؟ بعض تلك الأحاديث المذكورة هنا .

(١)

ويدل عليه انه قد جاز لعن غير المعين اتفاقا نحو : " لعن الله من غير منار الارض " (٢)

ولعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال " لعن (٣) (٤)

الله من لعن والديه " لعن الله المصورين " وغير ذلك مع حصول الامرين اللذين زعموا في المعين والفاسق عندنا كالكافر في جواز لعنه وقال : أبو هاشم : الفاسق الفاطمي

لا يلعن لحزمة رسول الله صلى الله عليه وسلم . (٦)

" الا الذين تابوا " الآية .

(٧)

صرح في قبول توبة المرتد ، وعن احمد بن حنبل لا تقبل ، احتجاجا بالآية الثانية (٨)

وهي قوله " لن تقبل توبتهم " قلنا كناية عن عدم وقوع التوبة ، كما جعل عدم العلم بالشئ كناية عن عدمه نحو " اتنبئون الله بما لا يعلم " وقوله " اتنبئونه بما لا يعلم " وقوله (٩) (١٠)

" وتجعلون لعلات تعلمون نصيبا " . (١١)

(١) صحيح مسلم " كتاب الاضاحي " ١٥٦٧/٣ وسند احمد ١٠٨/١ و ٣٠٩ و ٣١٧ .

(٢) صحيح البخاري " كتاب اللباس " ٣٣٢/١٠ " فتح " ، وابوداود " اللباس " .

٣٨١/٢ والترمذي الادب ٦٩/٨ تحفه وابن ماجه " النكاح " باب المختشيين

٥٨٨/٢ وسند احمد ٣٢٩/١ .

(٣) صحيح مسلم " اضاحي " نفس المصدر ، والنسائي " اضاحي " ٢٣٢/٧ واحمد

١٠٨/١ و ١١٨ .

(٤) صحيح البخاري " اللباس " باب ٩٦ ج ١٠ ص ٣٩٣ واحمد ٤٠٨/٤ و ٢٠٩ .

(٥) الثمرات ١٧٧ .

(٦) تمام الآية : " الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم " ٨٩ من

سورة آل عمران .

(٧) فيه روايتان عن احمد ، المغني لابن قدامة ١٢٦/٨ .

(٨) سورة آل عمران ٩٠ .

(٩) سورة يونس ١٨ .

(١٠) سورة الرعد ٣٣ .

(١١) سورة النحل ٥٦ .

- وكذا قد يكفي بعدم لدليل لعدم المدلول كما في قوله تعالى " يعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا " . " وان تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا " .  
(١) (٢)
- " الا ما حرم اسرائيل على نفسه " الآية .  
(٣)
- دل على حل جميع الطعام الا ما حرم اسرائيل على نفسه لانا متعبدون بشرايع من قبلنا ، الا انه نسخ بآية الانعام وغيرها .  
(٤) (٥)
- وعلى ان النذر بالمباح يلزم كما هو مذهب بعضهم ، وسياتي في سورة الدهر .  
(٦)
- وفعل يعقوب هذا حجة لانه اصابه عرق النساء كفارة لثبته بذبح الثاني عشر من اولاده فنذر بعد ذلك ان عوفى بتحريم العروق ولحوم الابل ، وانما كان صدر منه على سبيل التحريم فانه لا يحرم ، وان كان يعينا الا على القول انه يجب الوفاء باليمين  
(٨)
- وقد تقدم الكلام في ذلك .
- وقد ورد في عرق النساء عن انس عنه صلى الله عليه وسلم " انه يؤخذ الية كبش عرسى لاصغير ، ولا كبير ، فتقطع صفارا فيخرج اهلته فتقسم ثلاثة اقسام بشرب كل يوم قسم على الريق .  
(٩) (١٠)

- 
- (١) سورة الحج ٧١ .
- (٢) سورة آل عمران ١٥١ .
- (٣) تمام الآية : " كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة قل فاتوا بالتوراة فاطلوا ان كنتم صادقين " .  
٩٣ من سورة آل عمران .
- (٤) نيل الاوطار للشوكاني ٢٠/٧ والمستصفي للغزالي ١٨٤/٢ .
- (٥) سورة الانعام ١٤٥ .
- (٦) سورة الانسان " وهي سورة الدهر ٧ " .
- (٧) تفسير القرطبي ١٣٥/٢ .
- (٨) تقدم في سورة البقرة في قوله تعالى : " لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم " الآية ٢٢٥ .
- (٩) الاهالة للوك : اي الشحم المذاب بالنار " مختار الصحاح باب الهمزة .
- (١٠) ذكر الحديث ابن القيم بالطب النبوي ٥٦ ومسند احمد ٢١٩/٣ و ٢٨/٥ .

وعن شعبة قال : حدثني شيخ في زمن الحجاج في عرق النساء " أقسم لك بالمليك  
الأعلى لئن لم ينته دبيبك لا كوينك بنار ، ولا أحلقنك بموس " .  
قال شعبة : قد جربته . يقول : وتمسح ذلك الموضع .  
" ومن دخله كان آمنا " الآية . ( ١ )

فمن عليه حد أو قصاص لم يقيم عليه حتى يخرج منه .  
( ٢ ) ( ٣ )  
قال : صاحب الكفاية : وادعى في ذلك اجماع أهل البيت عليه وهو قول : ح ( ٤ )  
لكن لا يطعم عنده ولا يسقى حتى يخرج زء ومثله ذكر أبو جعفر للمهادي ون ، قال :  
( ٥ )  
والقصاص في الأطراف ثابت فيه اتفاقا وتكون الآية مخصصة .  
وكذا ليس آمنا من عليه حقوق الآدميين غير القتل ومن حقوق الله غير الحد .  
وقيل : الا مان في الآية مجمل لأن له احتمالات كثيرة .  
( ٦ )  
وقال : شريستوفى منه القصاص فيه ، قال : أبو جعفر وقد ذكر أنه لا يقيم عليه  
فيه القصاص والحد هذا اذا ارتكبه خارجه ، أما اذا ارتكبه فيه فانه يقيم عليه فيه وقيل  
لا .  
" من استطاع اليه سبيلا " .

علم من الآية الوجوب ، ما هو معلوم وهو ضرورة من الدين فمن تركه مع الاستطاعة غير  
عازم على أدائه فان كان مستحلا كفر ، وان كان غير مستحل فسق .

- 
- ( ١ ) تمام الآية : " فيه آيات بينات مقام ابراهيم ، ومن دخله كان آمنا ، وله على  
الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ، ومن كفر فان الله  
غنى عن العالمين " سورة آل عمران ٩٧ .  
( ٢ ) الكفاية كتاب في الفقه : لمحمد بن ابراهيم الجاجري المتوفى عام ٦١٣ هـ —  
بنيسابور ، تراجم الجنداري ٣٢ .  
( ٣ ) الثمرات ١٨٠ ، وأحكام القرآن للجصاص ١ - ٢٠ .  
( ٤ ) هذا اذا كانت جنايته في غير الحرم ثم دخل فيه اما اذا كانت جنايته في الحرم  
فانه يقيم عليه الحد فيه اتفاقا أه " أحكام القرآن للجصاص ١ - ٢١ " .  
( ٥ ) الثمرات ١٨٠ .  
( ٦ ) أحكام القرآن للهراسي ٤٣ / ٢ .



واما مع العزم على ادائه في المستقبل : فان قلنا انه فوري كما هو قول : ه ، و ن  
(١)

وزيد وح ، وك وم والاكثر اثم .  
(٢)

وقال : ط وق ، وش : هو على التراخي .

ويتفقون حيث خشي الفوت انه يضيق في الحال ، وقد شدد الله الوعيد على تركه

وجعل تاركه كافرا ووصفه أن الله تعالى غنى عنه بل غنى عن العالمين وفي الحديث

من قدر على الحج فلم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا .

(٤)

والاستطاعة في الآية مجملة ، وقد فسرها النبي صلى الله عليه وسلم "بالزاد الراحلة"

(٥)

والحق بذلك الصحة والمدة ، والنفقة والقدرة على المشى مايكفي عند الجمهور .

(١) فتح القدير لابن الهمام ٤١١/٢ وابن رشد بداية المجتهد ٣٢١/١ والبحر

الزخار ٢٨٠/٣ .

(٢) البحر المصدر السابق والمجموع للنووي ١٠٣/٧ ، خلاف العلماء في ذلك ذكره

القرطبي في تفسيره ١٤٤/٢ . والبحر الزخار ٢٧٩/٣ و ٢٨٠ والثمرات ١٨٠ .

(٣) الحديث صحيح الترمذي - الحج باب التغليظ في ترك الحج ٥٤٠/٣ تحفه

قال الترمذي : هذا حديث غريب لا ينعرفه الا من هذا الوجه وفي اسناده يقال

وهلال بن عبد الله مجهول والحارث يضعف في الحديث اه .

قال : الشوكاني : وفي الباب عن ابي أمامة مرفوعا عند سعيد بن منصور في سننه

واحمد ، وابي يعلى والبيهقي بلفظ : من لم يحبس مرضا او حاجة ظاهرة او مشقة

ظاهرة او سلطان جائر فلم يحج ثم ذكر الحديث وقال : " هذه طرق يقوى بعضها

بعضا وبذلك يتبين مجازفة ابن الجوزي في عده هذا الحديث في الموضوعات

فان مجموع تلك الطرق تجعل هذا الحديث حسنا لغيره وهو محتج به عند الجمهور

اه من نيل الاوطار ٣١٧/٤ و ٣١٨ .

(٤) الحديث : اخرجه الدارقطني نيل الاوطار للشوكاني ٣٢٢/٤ ، والمستدرك

للحاكم ٤٤٢/١ وقال على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

(٥) الخلاف في ذلك ذكره الشوكاني في نيل الاوطار ٣٢٢/٤ .

وقال : ك واحد الروائتين عن ق واحد قولى قص بالله ، ون : انها تكفى فسى  
(١) (٢) (٣)  
الوجوب لقوله تعالى فى الحج " يأتوك رجالا " وقرئ " ورجالا " وهو ظاهر الآية  
لأنها تعد الاستطاعة .

وههنا : مسائل اختلف فى وجوبها فى الاستطاعة ، منها الحرفة ومنها الاستطاعة  
الشرعية وهو المحرم ، وعدم مانع كالدين ، والجهد ، ومنها : قبول المال من الفقير  
مذهبا ليس باستطاعة لأجل العنة وهو قول ح ، وقال : ش هو استطاعة ، ومنها  
الغنى الذى ماله مغصوب عليه مذهبنا ليس بمستطيع وقال : ح ، وش : بل مستطيع  
ومنها مدة الاستطاعة ، فالهدوية مدة الذهاب والاياب ، وم بالله لوفى غير أشهر  
لالحج وأحد قوليه : لولحظه . (٤) (٥) (٦) (٧)

وخرج العبد ان ليس مستطيعا كالفقير ، لكن الفقير يجزيه أن فعله لأنه يملك نفسه  
ومنافعه فقد صار مستطيعا بخلاف العبد ومضافة الحج الى البيت : علمنا أنه السبب  
فى الوجوب فلم يتكرر الوجوب لعدم تكرار السبب بخلاف الصلاة والصوم ونحوهم  
فانهما تتكرر لتكرر أسبابها . (٨)  
" اتقوا الله حق تقاته " الآية .

- 
- (١) الثمرات : ١٨٠ وابن رشد بداية المجتهد ٣٢٢ / ١ .  
(٢) سورة الحج : ٢٧ .  
(٣) الكشف للزمخشري ١٥٢ / ٣ .  
(٤) ذكر الخلاف فى ذلك ابن رشد فى بداية المجتهد ٣٢١ / ١ والبحر الزخار  
٣٢٢ / ٣ ، وفتح القدير لابن الهمام ٤١٠ / ٢ .  
(٥) قال : فى المجموع : وان لم يكن له صنعة ويحتاج الى تكف الناس كره له  
الحج أه المجموع للنووي ٧٥ / ٢ .  
(٦) شرح الأزهار ١ - ٦٠ .  
(٧) الثمرات : ١٨١ .  
(٨) تمام الآية : " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ، ولا تموتن الا وأنتم  
مسلمون " ١٠٢ من سورة آل عمران .

(٢)

(١)

عن قتادة والربيع وابن زيد والسدي : هي منسوخة لقوله تعالى : " في التغابن " (٣)  
 " فاتقوا الله ما استطعتم " قال : ابو علي قال قاضي القضاة : لا معنى لنسخها ، وعليه  
 الاكثر اعني كونها محكمة .

(٤)

" ولتكن منكم امة يدعون الى الخير " الآية

دلت على وجهيها كفاية ، يمكن ان كان المعروف شاملا للمندوب فالأمر للقدر  
 المشترك ، وهو الطلب لا يراد باللفظة ، كلا معنييها ، والا كان للوجوب فهو الاولى  
 فيكون من باب عطف الخاص على العام كما ذكره الزمخشري . (٥)  
 " يسارعون في الخيرات " الآية (٦)

(٧)

دلت على فضيلة تقديم الصلاة في اول وقتها كما هو مذهب هـ ، وق ، وفي سنن  
 ابى داود عن عائشة كان النبی صلى الله عليه وسلم يصلو الصبح فتتنصرف النساء

(١) ترجمة حماد بن زيد بن ادهم الازدي الجهمضي ابو اسماعيل البصري الازرق مولی

آل جرير بن حازم كان ضريرا ، روى عن ثابت البناني ، وانس ، وابن سيرين

وغيرهم وعنه ابن المبارك وابن مهدي ، وابن وهب وغيرهم .

مات سنة ١٧٩ هـ في رمضان ، تهذيب التهذيب ٩/٣ .

(٢) تفسير ابن كثير ٣٨٨/١ .

(٣) سورة التغابن ١٦ .

(٤) تمام الآية : " ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن

المنكر واولئك هم المفلحون " ١٠٤ من سورة آل عمران .

(٥) الكشف ٣٩٨/١ .

(٦) تمام الآية : " يؤمنون بالله واليوم الآخر ، ويأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر

ويسارعون في الخيرات واولئك من الصالحين " ١١٤ من سورة آل عمران .

(٧) شرح الازهار ١ - ٢١١ .

(١)

متلفعات بمروطهن ما يخرفن من الفلج .

وعن النعمان بن بشير كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلو العشاء لسقوط القمر (٢)

لثلاث \* والحديث المشهور \* مثل المهجر الى الصلاة كمثل مهدي بدنه \* وقولنه

صلى الله عليه وسلم \* ان احدكم يصلو الصلاة في وقتها ، وقد فاته في اول الوقت (٤)

ما هو خير له من اهله وولده \* وقال ح : يستحب تاخير العشاء الى ثلث الليل (٥)

والفجر الى الاسفار ، والظهر في شدة الحر الى زوال الظهيرة والعصر الى قبل الكراهة .

ولا خلاف في تقديم المغرب .

وقال : صلى الله عليه وسلم \* لا تزال امتي في خير ما لم يؤخروا صلاة المغرب (٦)

حتى تشتبك النجوم \* .

وفي الحديث : \* عن انس : كنا نصلو المغرب مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم

(٧)

نرمى فيرى احدنا موضع نبله \* .

(٨)

\* لا تتخذوا بطانة من دونكم \* الآية .

دلت على تحريم اتخاذهم اهلا للمشورة والالتقاء بالسرة وقد قال صلى الله عليه

(٩)

وسلم \* لا تستضيئوا بنار المشركين \* يريد المشورة ، اما الاستعانة بهم فلا بأس بها

على ما مر .

(١) الحديث : البخاري في الصحيح \* الصلاة باب المواقيت ١ / ٥٤ فتح ومسلم كتاب المساجد ١ / ٤٤٥ .

(٢) الحديث : مسند احمد ٤ / ٢٧٠ ، ٢٧٤ والترمذي في الصلاة ١ - ٥٠٧ تحفة والنسائي في المواقيت ١ - ٢٦٤ .

(٣) صحيح البخاري باب فضل الجمعة ٢ / ٣٦٦ ، وصحيح مسلم - صلاة الجمعة ٢ / ٥٨٧ .

(٤) الحديث نسبه صاحب جمع الفوائد ١ / ٥٤ وفي مواقيت الصلاة الى مالك .

(٥) فتح القدير لابن الهمام ١ - ٢٢٥ فما بعد .

(٦) مسند احمد ٤ / ٤١٧ وسنن ابى داود ١ / ٩٩ وسنن الدارمي - كراهية تاخير صلاة المغرب ١ - ٢٧٥ .

(٧) ذكره الشوكاني في شرح نيل الاوطار ٢ / ٤ ونسبه الى احمد والطبراني .

(٨) تمام الآية : \* يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبـالا

ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من افواههم وما تخفى صدورهم

اكبر قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون \* ١١٨ من سورة آل عمران .

بطانة الرجل خبيثته وصفيه الذي يفضى اليه ثقة به اهـ من الكشاف للزمخشري

١ / ٤٠٦ .

(٩) الحديث اخرجه احمد : المسند ٣ - ٩٩ .

(١)

• والعافين عن الناس " الآية .

دلت على حسن العفو ولو عن الكافر لكن في حقوق الادميين فقط لافى غيرهما .

(٢)

• لا تكونوا كالذين كفروا " الآية .

دلت على حرمة التشبه بالكفار ، وان مثل هذا القول : لا يليق بالمسلم لانه سيمس

الكافر ، ولان فيه تحسرا وندما على فعل ما فرضه الله تعالى من الجهاد والثقة يطول

الاجل والسلامة لو فعل براى نفسه وقد يكون ذلك كفرا وقد لا يكون .

(٣)

فيما رحمة من الله لنت لهم " الآية .

دلت على انه ينبغي التمسك بحسن الخلق ، وقد قال تعالى : " لقد كان لكم

(٤)

في رسول الله اسوة حسنة " .

(٥)

وكان صلى الله عليه وسلم : واسع الصدر صادق اللهجة لين العريكة ، دائم البشر

(٦)

يجيب من دعاء ، ويقبل الهدية ، ولو كراعا او جرعة لبن ، يمازج اصحابه ، ويحنك

(٧)

اطفالهم ، ويضعهم في حجره ، ويداعبهم ، وكسنان يكوم من ورد عليه .

(١) تمام الآية : " الذين ينفقون في السراء والضراء " والكاظمين الفيتز والعافيين

عن الناس والله يحب المحسنين " ١٢٤ من سورة آل عمران .

(٢) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا

في الارض او كانوا غزى لو كانوا عندنا ماماتوا وماقتلوا ليجعل

الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحى ويميت والله بما تعملون

بصير " ١٥٦ من سورة آل عمران .

(٣) تمام الآية : " فيما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من

حولك ، فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر فاذا عزمست

فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين " ١٥٩ من سورة آل عمران .

(٤) سورة الاحزاب ٢١ .

(٥) لين العريكة : سلس الخلق اهد قاموس .

(٦) تحنك الصبي : مضغ تمرا او غيره وذلك بهنكه قاموس اهد .

(٧) يداعبهم : اى يمازجهم اهد قاموس .

(١) وقال : اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه واذا اكرم الرجل اخاه ، فانما يكرم به " و كان يكزم جليسه حتى يحسب انه لا اكرم عليه منه ، واذا اخذ بيده لم يرسلها حتى يرسل الاخذ يده .

بيدا من لقيه بالسلام ، ويبدأ اصحابه بالمصافحة ثم يشاكيه ، ويشد قبضته لم يراقب ماداً رجله بين اصحابه ، رمى لجريريته به ليجلس عليه فقبله جرير ، ووضع على عينيه ، واذا ابصر الرجل من اصحابه مخموماً داعيه حتى يضحك ، ويذهب غمه وكان يضحك مما يضحك منه اصحابه ، ويعجب مما يعجبون .

ودخل عليه اعرابي فارتعدت فرائضه فقال : هون عليك انما انا ابن امرأة من قريش كانت تاكل الغديد .

وكان يخصف نعليه ويرقص ثوبه ويحلب شاته ، ويعلف ناقته ، ويحمل متاعه ، ويهني بعيره ، وربما اعان خادمته في العجن فيعجن معها ، وربما يسلخ شاة ولم يحسن فقال له تنح عني ثم ادخل يده بين الجلد واللحم حتى بلفت الابط ، وكان يركب الاتان وربما اردف غيره خلفه أو امامه ، وربما انصرع هو وورديه من فوقها .

من اخبره شيئاً صدقة ، ومن اعتذر منه قبل عذره .  
(٥) قال الله تعالى " ويقطون هو اذن قل اذن خير لكم " الآية ، فصلوات الله

- 
- (١) أخرجه الحاكم من حديث جابر وقال : صحيح الاسناد كما ذكره في تخريج احاديث الاحياء للمعراق - احياء - ١٩٨/٢ .  
وقال الالباني في ضعيف الجامع ٢٨٩/١ ضعيف جداً .  
(٢) ؟ الحديث : ذكره في المقاصد الحسنة ص ٣٩٩ ونسبه الى الاصبهاني في الترغيب عن جابر ، العقيلي في الضعفاء عن ابن بكر كلاهما به مرفوعاً وسندهما ضعيف .  
(٣) اي يعقل بعيره بنفسه .  
(٤) اي عثر بهما الحمار مسند احمد ٤٥٩/٣ .  
(٥) سورة التوبة ٦٣ .

وسلامه عليه ، وعلى آله ، وعلينا الاقتداء به في التمسك بمكارمه الأخلاقية ، ولا سيما من كان يدعو إلى الله تعالى ، وفي الحديث : " أنكم لم تسعوا الناس بأموالكم فانبسطوا لهم بوجوهكم " .  
(١)

ودلت على حسن العفو عن الكافر وأنه من حسن الأخلاق والحال فيه تختلف .  
(٢)  
" وما كان لنبي أن يغفل " الآية .

دلت على قبح الخيانة بالغنيمة قبل القسمة ، وأنه لا يسوغ شيء منها إلا بعد القسمة وأنه لا يسوغ شيء منها إلا بعد القسمة ، وقد استثنى من ذلك الطعام ، وطف الدواب مدة قيام الحرب من غير أخذ العوض عليه .  
(٣)  
(٤)  
" وإن أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب " الآية .

دلت على وجوب اظهار الحقوق ، وتحريم كتمانها حكما كان أو شهادة أو فتوى ونحو ذلك .  
(٥)

وروي أن الحجاج لعنه الله تعالى قال للحسن البصري : أنت الذي قلت أن النفاق كان مقموعا ، وأصبح وقد عم وتقلد سيفا ، قال : نعم قال : فما حطك على ذلك قال الذي أخذ ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه " الآية .  
(٦)

(١) الحديث : أخرجه أبو يعلى الموصلي ، والطبراني في مكارم الأخلاق ، وابن عدي في الكامل وضعفه ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة ، تخريج أحاديث الأحياء هاشم الأحياء ١٨٠ / ٢ .

(٢) تمام الآية : " وما كان لنبي أن يغفل ، ومن يغفل يات بماغل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون " (٦١) من سورة آل عمران .  
(٣) يقصد الأخذ من الغنيمة . ذكر خلاف العلماء ، الشوكاني في نيل الأوطار ٣٣٤ / ٧ و ٣٣٥ .

(٤) تمام الآية : " وإن أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم ، واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشتررون " (١٨٧) من سورة آل عمران .

(٥) لا يجوز لعن المسلم الفاسق المعين عند أهل السنة إلا ما خصه الدليل .  
(٦) (١٨٧) من سورة آل عمران .

ولا رخصة في التبديل الا القتل ونحوه مع التدارك وقت الامكان .

واما الكتم فيبيحه خشية الضرر ، وكذا خشية وقوع مفسدة كما قال : م بالله يصح  
(١)

اقرار الوكيل الا انى لا افتي به لفساد الزمان ، وقد كثر في السنة ما يعضد الاية  
(٢)

الكريمة نحو قوله صلى الله عليه وسلم " من كتم علما عن اهله الجمه الله لجاما من نسا " <sup>(٣)</sup>

وعن طاووس : انه قال : لو هب انى ارى الله سوف يعذبك بهذه الكتب .

وعن على عليه السلام : ما اخذ الله على اهل الجمل ان يتعلموا حتى اخذ

على اهل العلم ان يعلموا .

"وعلى جنوبيهم" الاية

دلت الى ما ذهب اليه م بالله و شران صلاة المريض على جنبه الايمن كما يوضح في لحدته <sup>(٥)</sup>

والهادى وغيره يقولون يوضح مستقبلا لقوله صلى الله عليه وسلم : فى مريض : وجهوه الى القبلة .

(١) الثمرات ١٨٢ .

(٢) الحديث اخرجه الترمذى فى باب ماجاء فى كتمان العلم وقال : حديث حسن

وفى الباب عن : جابر ، وعبد الله بن عمر ، اهـ ٤٠٧/٧ تحفة .

(٣) وهب بن منبه بن كامل اليماني الصنعاني الذماري ، ابو عبد الله روى عن ابي

هريرة وابى سعيد ، وابن عباس وغيرهم .

قال : عبد الله بن حنبل عن ابيه كان من ابنا فارس .

وثقه : العجلي ، وابو زرة والنسائي وذكره بن حبان فى الثقات . وكان يقول :

بالقدر ثم رجع عنه .

ولد سنة ٣٤ و اختلف فى وفاته ف قيل ١١٠ هـ وقيل ١١٣ هـ وقيل ١١٤

وقيل : ١١٦ هـ .

تهذيب التهذيب ١١/١٦٧ .

(٤) تمام الاية : "الذين يذكرون الله قياما وقعودا ، وعلى جنوبيهم ، ويتفكرون فى

خلق السموات والارض ، ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فاقنوا

عذاب النار " سورة آل عمران ٩١ .

(٥) الحديث ذكره فى البحر الزخار ٢-١٧٥ باب صلاة الحليل ولم يعزه .



"سورة النساء"

عن الحسن ومجاهد ، وجابر بن زيد ، وقتادة ، ورواية عن ابن عباس انها مكينة  
وقال : مقاتل ورواية عن ابن عباس انها مدنية .

وقال : الماوردي ، كلها مدنية الآية واحدة نزلت بمكة وهي قوله تعالى :  
( ١ )

( ان الله يامرکم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ) نزلت حين اراد النبي صلى الله  
( ٢ )

عليه وسلم ان ياخذ مفاتيح الكعبة ليسلمها الى العباس .  
( ٣ )

"تساء" لون به والارحام "الآية" .

دلت على وجوب حق الرحم ، وانه ممايتقى كمايتقى الله تعالى ومن ثم وسطها

بين حق الله ، وحق اليتامى ، وهويعم مايتعلق بالاموال ، كحقوق الموارث ، والنفقة  
للمعسرین

ونحو الموالاة للمؤمنين والهداية للظالم في نصرة المظلوم ، ونحو الزيارة وعدم

الهجران وحسن التولي لمن عليه ولايته ، والتخصيص بالصدقة ونحو ذلك .

وفي الحديث : "عنه صلى الله عليه وسلم" اذا فتحت مصر فاستوصوا باهلها  
( ٤ )

خيرا فان لهم ذمة ورحما " وذلك ان هاجر منهم على ما روى وبعض هذه الاشياء واجب

وبعضها دونه .

( ٥ )

قال : في مسالك الابرار : واما الصلة بالزيارة ، فالظاهر انها لا تجب ، ولكن

تحرم ان قصد القطع لاجل المهاجرة .

( ١ ) سورة النساء ٥٨ .

( ٢ ) ذكر القرطبي في التفسير ١ / ٥ خلاف العلماء في سبب نزول الآية .

( ٣ ) تمام الآية : " يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها

زوجها ، واث منها رجالا كثيرا ونساء ، واتقوا الله الذي تساء لون

به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا " سورة النساء ( ١ ) .

( ٤ ) صحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة باب وصية النبي صلى الله عليه وسلم باهل

مصر ١٦٨ / ٢ ومسند احمد ٥ - ١٧٤ .

( ٥ ) اسم كتاب .

(١)

وقال : في الزوائد : تجب ، لكن في الابوين سوا<sup>٢</sup> كانا صالحين او كافرين ، وفي

(٢)

حق الاخوة والاخوات : يشترط الصلاح .

قال بعضهم : الصلة ما يعد به واصلًا من هدية او اعانة في عمل او المشى اليه

للسلام ان كان حاضرا او الكتابة ان كان غائبا ، وقد قال : صلى الله عليه وسلم :

(٣)

"تواصلوا بالكتب ، وان شطت الديار" والمنهى عنه ما يعد هجرا وقطعا في العرف .

(٤)

"وان خفتم الاتقسطوا" الآية .

دلت بالمفهوم والسبب ، انه يجوز نكاح الصغيرة من غير ابيها ، وجدها ، خلافا

(٥)

للن ، وش ، وطى انه يصح ان يتولى طرفي العقد<sup>٦</sup> خلافا للن ، وش ايضا .

(٧)

(٦)

وطى حرمة الزيادة على الاربع الا ما يروى عن داود ، وحكاية العمراني على ق عليه

(٨)

السلم غير صحيح .

(١) الزوائد : اسم كتاب للشيخ محمد الجبلي الناصري وقد نسبت الى ابي

جعفر غلطا اه جندارى ١٦٠ .

(٢) الثمرات ١٩٣ .

(٣) ذكر الحديث في كنوز الحقائق ص ١٠٩ للمناوى على هامش الجامع الصغير

للسيوطى ونسبه الى الترمذى ولم اجده في صحيحه .

(٤) تمام الآية : "وان خفتم الاتقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء"

مثنى وثلاث ورباع ، فان خفتم الاتعدلوا فواحدة او ما ملكت

ايمانكم ذلك ادنى الاتعولوا "سورة النساء (٣)

(٥) الثمرات ١٩٤ ، والمجموع للنووي ١٦ - ١٦٥ .

(٦) نفس المصدر .

(٧) ترجمة العمراني : هو طاهر بن يحيى بن سالم العمراني اليمنى من اصحاب

الشافعى فقيه اديب توفى عام ٥٨٢ هـ ، السبكي طبقات الشافعية ٤ - ٢٣١ .

(٨) الثمرات ١٩٤ والبحر الزخار ٤ - ٣٥ .

"فان خفتم الا تعدلوا فواحدة" .

دلت على تحريم النكاح حيث عرف من نفسه عدم القيام بالحق ، وانه يجب العدل بين الزوجات دون الاما ، وانه لا حق لهن ، ولا حصول عدد دهن ، وانه يجوز العزل (١)  
لانه قد فسر تعطلوا تمونوا عيالكم ذكره الزمخشري عن ش . (٢)  
"واتوا النساء" الآية .

دلت على لزوم المهر للنكاح ، وانه يصح تصرفها فيه ولو قبل قبضها له وهذا (٣)  
تحصيل ط ، وهو قول ح وم بالله عوض حكمه حكم المبيع .  
وعلى التحريم في اخذ الزوج له حيث قال : "فان طبن" وقال : عن شيء منه وجاء بان الشرطية (٤)  
"ولا تؤتوا السفهاء اموالكم" الآية .

دلت على حسن التكسب وحفظ المال ، وفيه قيام المرء وقد روى احاديث مرغوبة في ذلك واخرى منفرة عنه .  
(٥)  
وكان يقول : السلف اكتسبوا فانكم في زمان ان احتاج احدكم كان اول ما ياكل دينه . (٦)  
وفي السفينة عنه صلى الله عليه وسلم "من طلب الحلال سعيا على اهله وتعطفا (٧)  
على جاره ، واستعفافا عن المسالة لقي الله تعالى ووجهه كالقمر ليلة البدر" .

- 
- (١) الكشف ١ - ٤٦٨ ، وتفصيل ذلك في تفسير القرطبي ٢٠/٥ .  
(٢) تمام الآية : "واتوا النساء صدقاتهن نحله فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا" سورة النساء (٤) .  
(٣) احكام القرآن للجصاص ٢ - ٥٨ .  
وقال في البحر الزخار ٤ - ١٠٢ تملك المهر بالقبض مستندا الى العقد فتنفذ فيه تصرفاتها ، وقال : النووي في المجموع ١٦ - ٣٤٢ : لا يصح تصرفها فيه قبل القبض .  
(٤) تمام الآية : "ولا تؤتوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم ، وقولوا لهم قولا معروفا" سورة النساء (٥) .  
(٥) ذكر أقوال السلف الزمخشري في الكشف ١ - ٤٧٢ .  
(٦) السفينة : كتاب في سير النبلاء للحاكم الجشمي . تراجم الجندي ١٢ .  
(٧) الحديث ذكره في الروض النضير ٣ - ٤٣٩ واخرجه ابو نعيم في الحليمة والبيهقي في شعب الايمان اهد من تخريج العراق لا حاديث الاحياء مع الاحياء . ٦١ - ٢

( ١ )

وقال : صلى الله عليه وسلم " طلب الحلال فريضة بعد الفريضة " وفي منتخب

الاحياء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : " التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع

( ٢ )

الصديقين والشهداء " .

قال : صلى الله عليه وسلم " ان الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغنى بها عن

( ٣ )

الناس ، ويفيض العبد يتعلم العلم يتخذ مهنة " .

( ٤ )

وعنه صلى الله عليه وسلم " ان الله يحب المؤمن المحترف " .

( ٥ )

وقال صلى الله عليه وسلم " عليكم بالتجارة فان فيها تسعة اعشار الرزق " وسئل

( ٦ )

النخعي عن التاجر الصادق اهو احب اليك ام التفرغ للعبادة قال : التاجر الصدوق

لانه في جهاد ياتيه الشيطان من قبل المكيال ، والميزان ، ومن قبل الاخذ والاعطاء .

( ٧ )

وقال : ابو قلابه : لرجل لان اراك تطلب معاشك احب الي من ان اراك في زاوية

المسجد .

---

( ١ ) الحديث ذكره في الروض النضير ٣ - ٤٣٩ ونسبه الى الامام المهدي احمد

بن يحيى .

( ٢ ) الحديث اخرجه ابن ماجه في التجارة ٢ - ٢ ، والدارمي باب التاجر الصدوق

٢ - ٢٤٧ .

( ٣ ) الحديث : تخريج العراق السابق ذكره هنا . قال العراق : لم اجده .

( ٤ ) ذكره في الروض النضير ٣ - ٤٣٧ عن علي رضي الله عنه ، والعراق في الاحياء

٢ - ٦١ وقال : اخرجه الطبراني وابن عدي ، وضعفه .

( ٥ ) ذكره العراق في المصدر السابق ص ٦٢ وقال : رواه ابراهيم الحري في غريب

الحديث .

( ٦ ) نفس المصدر .

( ٧ ) نفس المصدر واسمه ابن قلابه : عبد الرحمن بن زيد بن عمرو الجرمي البصري

ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية ، من اهل البصرة ، مات في الشام عام

١٠٤ هـ ، تهذيب التهذيب ٥ - ٢٢٥ .

وروى أن داود عليه السلام سأل ملكاً ماذا تقول فيه أهل السماء ؟ فقال : يقولون نعم العبد لو أكل من كسب يده ، سأل الله أن يعلمه كسباً فعلته صنعة الدروع .  
وعن علي عليه السلام : لأن تصلح مافى يدك خير لك من أن تنتظر مافى أيدي الناس . قال الغزالي : التكسب أفضل لقدر الكفاية للزائد لأنه اقبال على الدنيا الذى حبها رأس كل خطيئة .

قال : والتكسب أفضل ، ولو كان رزقه يحصل بغير سؤال لأنه إذا انقطع عن (١)  
التكسب فهو سائل بلسان الحال .

وأما قوله : صلى الله عليه وسلم " العزفى نواصى الخيل ، والذل فى أذناب البقر " . (٢)

وقوله صلى الله عليه وسلم وقد رأى أبوات الزراعة " ما دخلت هذه دار قوم إلا دخلها (٣)  
الذل " فمحمول على وقت الحاجة الى الجهاد . (٤)

وقوله : صلى الله عليه وسلم " التجار هم الفجار " أراد أهل الايمان الفاجرة (٥)  
الكاذبة والربا فى المعاملة ، والتفجير فيما يبيع مرابحة ، وقد اختلف فى أطييب المكاسب ما هو : فقيل الزراعة لأن الله تعالى اختارها لآدم عليه السلام ولأنهم إذا دخل فى التوكل على الله تعالى .

وقيل المهنة : لأنها طريقة ادريس ، ونوح ، وداود وغيرهم عليهم السلام وقيل : التجارة لأنها طريق نبينا صلى الله عليه وسلم ، ولأنها أشد حرجاً فى الدين وصاحبها لا يزال فى جهاد نفسه .

(١) الاحياء ٢ - ٦٣ .

(٢) لم أجده بهذا اللفظ وإنما فيه معنى حديث العينة كما أخرجه أبو داود فى البيوع ٢ - ٢٤٦ وأحمد فى المسند ٣ - ١٦ و ١٨٧ .

(٣) الحديث أخرجه البخارى فى الصحيح ٥ - ٤ فتح .

ورواه : الطبرانى فى الكبير من طرق أخرى ذكره فى مجمع الزوائد ٤ - ١٢٠ .

(٤) الحديث أخرجه أحمد فى المسند ٣ - ٤٢٨ وابن ماجه فى التجارة ٢ - ٥٠٥ .

والدارس فى البيع ٢ - ٢٤٧ .

(٥) ذكر الخلاف فى الروض النضير ٣ - ٤٣٨ .

(١)

"وابتلوا اليتامى" الآية .

قالت الحنفية : هو أن يدفع اليه شيئا من ماله يتصرف فيه اذا قارب البلوغ وقيل بل ينظر الى اهتدائه الى وجه التصرف ، ولا يدفع اليه شيئا . (٢)

وفى الثعلبى : يتولى تصرف البيت شهرا ان كان غلاما وان كانت جارية اختسرت

فى حسن التصرف فى غزل القطن ، والتصرف على الغزالات . (٣)

وفى القول الأول : دليل على جواز الاذن للصبي المميز خلاف ش ، وقيل :

الابتلاء بعد البلوغ وهو مدفوع بقوله تعالى بعده : " حتى اذا بلغوا النكاح "

أى صلاحية النكاح ، وهو البلوغ الشرعى وهو الاحتلام وفاقا .

وفى الآية دلالة عليه ، قيل : وكذا الانزال كذلك . (٤)

وقال : ك وكذا الامارات الدالة على ذلك كغلظة الصوت ، وانشقاق الأربطة .

قال : ص بالله : وكذا نهود الثدي ، واما انبات شعر العانة : فتأبث عندنا (٥) (٦) (٧)

لقوله صلى الله عليه وسلم " فى بنى قريضة " ونفاه ح ، ونفاه ش فى غير الكافر .

(١) تمام الآية : "وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح ، فان آنستم منهم رشدا

فادفعوا اليهم أموالهم ، ولا تأكلوها اسرافا ، ومدارا أن يكبروا

ومن كان غنيا فليستعفف ، ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف

فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا .

آيه ٦ من سورة النساء .

(٢) تفسير النسفى ٢٠٧ والكشاف للزمخشري ١ - ٤٧٣ وهو مذهب المالكية

أيضا ذكره القرطبى فى التفسير ٥ - ٣٤ .

(٣) أحكام القرآن للهراسى ٢ - ١١٣ والأم ٣ - ٢١٥ .

(٤) تفسير القرطبى ٥ - ٣٥ .

(٥) الحديث أخرجه أبو داود ٢ - ٤٥٣ وابن ماجه - أبواب الجدود ٢ - ١١٢ ،

وأحمد فى المسند ٤ - ٣١ والدارمى ٢ - ٢٢٣ .

(٦) أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٣٣١ فما بعد .

(٧) الأم للشافعى ٦ - ١٤٧ .

وكذا نبات الشارب يثبت به البلوغ ، وكذا نبات الايط ، واما السنين : فهمس  
(١)

عندنا وش خمس عشرة سنة .

(٢)

وقال : ح ثمان عشرة سنة في الغلام ، وسبع عشرة سنة في الجارية ، وقال :  
(٣)

ك لاعبرة في السنين ، وقال : داود : لا بلوغ بغير احتلام ، ولو بلغ اربعين سنة .  
(٤)

" فان آتست منهم رشدا " عن قتادة هو العقل وهو كلام اهل المذهب ، وقال :

ش : العقل والدين وصيانة المال .

(٥)

وقيل لاعبرة بالدين بل صلاح المال .

وعند الحنفية : لا يسلم الا لحصول البلوغ واصلاح المال ، والا ينتظر خمسا وعشرين

سنة ثم يسلم اليه ولو لم يرشد عند ح ، وعند اصحابه لا يدفع الا بايناس الرشدا لظاهر

الآية ، فان بلغ مصلحا ثم تغير حاله لم يحجر عليه عند ح ، وقال : ن ، وف ، وش :  
(٦)

يحجر عليه ، وقال : محمد صار محجورا بالتبذير .

" فادفعوا اليهم اموالهم ، ولا تاكلوها " .

اما التخلية : فلا كلام في وجوبها ، واما الحمل فمحتمل وقد يقال انه يحتمل  
(٧) (٨)

فيما قد قبض وغيره . يحيى خلافه بالله ، والقاضيين زيد ومضر ، والفقيهان وما ألقته  
(٩)

الريح في طوك الغير .

(١) الثمرات ١٩٧ والام ٣ - ٢١٥ .

(٢) احكام القرآن للجصاص ٣ - ٣٣١ .

(٣) تفسير القرطبي ٥ - ٣٦ .

(٤) تفسير القرطبي ٥ - ٣٥٥ .

(٥) المصدر السابق واحكام القرآن للمهراسي ٢ - ١١٤ .

(٦) فتح القدير لابن الهمام ٩ - ٢٥٩ والبحر الزخار ٣ - ٩٢ والام للشافعي ٣ - ٢١٩ .

(٧) القاضيان : هما : القاضي زيد ، وابو مضر ، وقد سبقت ترجمتهما .

(٨) والفقيهان : هما الفقيه ح - وهو يحيى البجيج والفقيه ع هو علي بن يحيى

الوشلى - تراجم الجنداري ٤٢ .

(٩) الثمرات ١٩٧ .

”ومن كان فقيرا فلياكل بالمعروف“ .

قيل : هي منسوخة بقوله تعالى ” ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما “ والاكثر (١)

على انها غير منسوخة ، بل تلك الآية بيان لها . (٢)

فقيل : المراد الاجرة المعروفة اجرة المثل ، واستعفاف الغنى فعل الاولى له

وهو عدم اخذ الاجرة او عدم الاستقصاء .

وقيل : المراد الاستقراض ، والاوّل قول : عائشة ، ومحمد بن كعب ، وواصل (٣) (٤)

وهو ظاهر قول الائمة عليهم السلام .

والثاني : قول : عمر ، وسعيد بن جبير ، وابي العالية ، ومجاهد ، لكن (٥)

اطلاق اهل المذهب انه لا يجوز اقراض مال اليتيم الا بعود مصلحة عليه لاربا فيها

وذلك حيث يكون من غير المستقرض كالخوف عليه من الفساد وسقوط الاجرة على حفظه

او على مكانه او نحو ذلك وهذا ليس برها ، وقيل المراد انه له رخصة في تناول اليسير (٦)

من غير قضا لانّه ظاهر الآية .

(١) سورة النساء ١٠ .

(٢) الثمرات ١٩٧ وتفسير النسفي ١ - ١٠٨ .

(٣) ترجمة محمد بن كعب بن سليم بن اسد ابو حمزة القرطبي المدني وقد نزل

الكوفة مدة ثقة عالم من الثالثة وولد سنة ٤٠ هـ على الصحيح وكان ابوه

من لم يثبت يوم قريظة ، ومات سنة ١٢٠ هـ وقيل قبل ذلك .

تقريب التهذيب ٢ - ٢٠٣ .

(٤) ترجمة واصل : هو واصل بن حيان الاحدب الاسدي الكوفي ، روى عن ابي وائل

وشريح الفاضل وابراهيم النخعي وغيرهم .

وعنه ابن اسحاق الشيباني ، وعبد الملك بن سعيد من ابجر ومقسم ، ومسعر

غيرهم وروى له الجماعة . . . وثقه : ابن معين ، وابوداود ، والنسائي .

مات عام ١٢٠ هـ وقيل ١٢٩ وقيل غير ذلك .

تهذيب التهذيب ١١ - ١٠٣ .

(٥) في ط : ويمنع اقراضه .

(٦) تفسير القرطبي ٥ - ٤١ واحكام القرآن للهراشي ٢ - ١١٤ .



"فأشهدوا عليهم" امر ندب الامع التهمة فيجب ودلت على انه قد تقوم البيئنة

مقام اليمين لانه يقبل قول الولي مع يمينه الا اذا كان يعمل بالأجرة .  
(١)

وقال : شوك : على الوصي البيئنة بالرد لظاهر الآية .  
(٢)

"للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون" الآية .

دلت على ثبوت الميراث جطة ، وانه عام للرجال والنساء مخالفة لما كان عليه

الجاهلية من توريث من حمل السلاح فقط ، وان التركة كلها مقسومة خلافا للامامية  
(٣)

ان ابن الميت اولى بسلاحه ، وشيابه ، وان ميراث ذوى الارحام ثابت لانها عاممة

للاقربين ، فيدخل ميراث العم فيكون لبيت اخيه ونحوه وهو مذهب عامة اهل البيت  
(٤) (٥)

عليهم السلام ، والحنفية الارواية النيروسى عن ق انهم لا ميراث لهم وبيت المال اولى

منهم ، وهو اختيار الامام يحيى عليه السلام ومذهب ش ، وان الوصية لا تستغفر التركة  
(٦)

رواه الحاكم .

(٧)

"واذا حضر القسمة اولوا القربى" الآية .

قيل : المراد الامر باعطاء الميراث وهو غير ظاهر ، وقال : الاكثر المراد التصديق على  
(٨)

من حضر قسمة التركة من القرابة غير الوارثين ، ومن اليتامى والمساكين .

(١) نفس المصدر .  
(٢) تمام الآية : "للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون وللنساء نصيب مما ترك

الوالدان والاقرابون ما قتل منه او كثر نصيباً مفروضاً" آيه ٧ من

سورة النساء .

(٣) البحر الزخار ٦ - ٣٣٨ .

(٤) نفس المصدر والثمرات ١٩٧ .

(٥) ترجمة النيروس : جعفر بن محمد بن شعبه النيروس نسبة الى قرية من قرى الرومان

كان من العلماء الفضلاء صاحب القاسم مروي عنه ، وله مسائل النيروس كتاب فسى

المسائل ولم يذكر له تاريخ وفاته ، الجندارى ١٠ .

(٦) ذكر ذلك فى الثمرات عن الحاكم فى ص ١٩٨ وفى نسخة ح ذكره الحاكم وهو الصواب .

(٧) تمام الآية : "واذا حضر القسمة اولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه

وقتلوا لهم قولا معروفا" ٨ من سورة النساء .

(٨) الثمرات ١٩٩ ، والكشاف للزمخشري ١ - ٤٧٧ وتفسير النسفى ١ - ٢٠٩ وتفسير

القرطبي ٥ - ٤٩ .

وقال : جماعة الامر للندب ، وهو قول الحسن بن علي عليه السلام وجعفر بن  
( ١ )  
ميشور وابى مسلم وروى عن الحسن البصرى .

وقال : جماعة انها للوجوب وهو قول مجاهد وقتادة وابراهيم النخعي والشعبي  
( ٢ )  
والزهري ، لكن اختلفوا ف قيل قد صارت منسوخة بآية المواريث وقال : ابن عباس  
وسعيد بن جبير ، والحسن ، وابراهيم ، ومجاهد والشعبي ، والزهري ، وابوعطى  
( ٣ )  
وابو مسلم : انها ثابتة غير منسوخة فمن هو لا من يقول يبقى الوجوب ومنهم من  
يقول : يبقى الندب ، وقال : ابن جبير ان ناسا يقولون انها نسخت والله ما نسخت  
( ٤ )  
ولكنها ماثتاهون الناس بها ، وعن الحسن ان الآية ثابتة لكن الناس شحوا او بخلوا .  
واختلف الذين جعلوه للوجوب غير منسوخ اذا كان الورثة صفارا فقيل : لا يعطى  
منه شئ بل يقال قولاً معروفاً ، لو كان لنا لا عطيناكم ونحو ذلك .  
( ٥ )

وقيل : بل يرضخ من حقه ايضاً ، قاله ابن سيرين وعبيدة السلماني ، وقال :  
الحسن والنخعي : لو تركنا الناس كان الناس يعطون اذا اقتسموا العين ، فاذا اقتسموا  
( ٦ )  
الرقيق والأرض ونحو ذلك قالوا قولاً معروفاً .

( ١ ) ترجمة : جعفر بن ميشور الثقفي المعتزلي البغدادي كان ممن يوجبون الهجرة

من دار الفسق ، مات عام ٢٣٤ هـ وتراجم الجندارى ١٠ .

( ٢ ) الثمرات ١٩٩ .

( ٣ ) المصدر السابق وتفسير بن جرير الطبري ٤ - ١٧٦ .

( ٤ ) تفسير القرطبي ٥ - ٤٩ .

( ٥ ) ترجمة عبيدة السلماني هو عبيدة بن عمر ، ويقال ابن قيس بن عمرو السلماني

المرادي ابو عمرو الكوفي ، اسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين

ولم يلقه ومات سنة ٧٢ هـ على المختار ١ هـ .

شذرات الذهب لابن العماد ١ - ٧٨ ، وتهذيب التهذيب ٧ - ٨٤ .

( ٦ ) الهراسي احكام القرآن ١ - ١٢٦ والزمخشري : الكشاف ١ - ٤٧٧ .

فعلى هذا الجمع بين الاعطاء والقول .  
(١)

" وليخش الذين لو تركوا " الآية .

قيل هم الذين يحضرون الميت فيقطلون اوص يكذا واوص يكذا فيجحفون بالا ولا نذكره  
(٢)

ابوعلى .

وقيل : بل الذين يقطلون له لا توص لليتامى ، ولا للمساكين ونحو ذلك ، ذكره  
(٣) (٤)

مقسم ، وابومالك الحضرمي .

وقيل : المراد ولاية اليتام امروا ان يقطلوا خيرا ويفعلوا خيرا أو الاحكام

الماخوذة من هذه التفاسير الظاهرة .

(٥)

" ان الذين ياكلون اموال اليتامى " الآية .

قال : ابو على ما يقطع بالفسق الا بالكل خمسة دراهم قياسا على الزكاة .

وقال : أبو هاشم بل عشرة دراهم قياسا على السرقة .  
(٦)

" يوصيكم الله في اولادكم للذكر " الآية .

(١) تمام الآية : " وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم —

فليتقوا الله وليقطلوا قولا سديدا " ٩ من سورة النساء .

(٢) الثمرات ٢٠٠ والكشاف للزمخشري ١ - ٤٧٨ ، واحكام القرآن للهراسي ٢ - ١٣٠

وتفسير القرطبي ٥ - ٥٢ كهم عن مقسم ، وتفسير النسفي ١ - ٢٠٩ .

(٣) ترجمة مقسم بن بجرة ويقال : ابن نجدة ابو القاسم ويقال : ابو العباس ، مولى

عبد الله بن الحارث بن نوفل ، ويقال له مولى بن عباس لملازمته له روى عن

ابن عباس وغيره ، مات عام ١٠١ هـ ، تهذيب التهذيب ١ - ٢٨٨ .

(٤) ترجمة ابو مالك الحضرمي ؟ لم اجد له ترجمة .

(٥) تمام الآية : " ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم

نارا وسيصلون سعيرا " آية ١٠ من سورة النساء .

(٦) " يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين ، فان كن نساء فوق اثنتين

فلهن ثلثا ماترك وان كانت واحدة فلها النصف ولا بويه لكل واحد منهما السدس

ماترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلأمه الثلث فان كان له

اخوة فلأمه السدس من بعد وصية يوصي بها او دين آباءكم وابناؤكم لا تسدرون

ايهم اقرب لكم نفعا ، فريضة من الله ان الله كان عليما حكيما " سورة النساء ١١ .

قيل : المراد مثل حظ الانثيين كما هو ظاهر الآية ، لكن هذا لا يدخل فيه  
ما اذا لم يكن الابنت واحدة مع الابن . وقيل : المراد مثل ميراث اثنتين اذا انفردتا  
وهو الثلثان ، لكن لا يدخل فيه الصورة البنت الواحدة مع الابن . وقيل : مشـ  
حظ البنت فيكون شاملا لجميع الصور .

"فوق اثنتين"

( ١ )

مجمع على الثلث وأما الثلثان فثبت ميراثهما بالقياس ، وأيضا اذا أخذت البنت  
مع أخيها الثلث فكذا مع أختها بطريق الأولى .

وقال : أبو مسلم : بل قد دلت الآية على ميراث الثنتين بقوله : مثل حظ

( ٢ )

الانثيين فلم يبين بعده الا ميراث الثلاث .

( ٣ )

وقال : ابن عباس : حكم الثنتين حكم الواحدة فقط .

"ولكل واحد منهما السدس" .

هذا أسهمها مع الولد ، ولا ينافي ثبوت التعصيب للأب مع البنت الواحدة

أو الأب وحده مع البنات .

"فلأمه الثلث" .

وهو يعرف منه أن للأب الثلثين وهذا بيان الضرورة ، وفيه دلالة على أنه عصبـ

في هذه الحالة ، وكذلك في قوله "فان كان له أخوة فلأمه السدس" والكلام في

كون حكم الأخوين حكم الأخوة على نحو ما تقدم في البنات ، وخلاف ابن عباس الا أنه

يمكن هنا أن يدخل الأخوات في العبارة لأن الجمع قد يطلق على المثنى ، وقد

عم اللفظ الذكور والاناث ، وقال : ابن عباس : لا يحجب من الاناث الاست .

ودخل أيضا أولاد الأم وغيرهم من الأخوة .

( ١ ) تفسير القرطبي ٥ - ٦٣ .

( ٢ ) الثمرات ٢٠١ .

( ٣ ) تفسير الشوكاني ١ - ٤٣١ .

( ٤ ) الثمرات ٢٠٣ .

قال : في شرح الابانة عن الصادق ، والامامية ، وقول خفي للن للحق  
(١)  
عليه السلام ان اولاد الام لا يحجبون ، وكذا الاخوات .

وعن زيد بن علي عليه السلام : لا تحجب الاخوات منفردات ، ودليلنا : عموم  
اللفظ ، وسواء كانوا وارثين ام لا لعدم التقييد ايضا .

" من بعد وصية يوصى بها او دين " عمت الوصية كل ما لا يجب الابهاء ، وخرج  
(٢)  
ما زاد على الثلث بالاجماع وعم الدين حقوق الله تعالى خلافا للحنفية فانها تسقط  
بالموت وفهم انه لا فرق في الدين بين ان يكون دين صحة او دين مرض .  
(٣)

وقال : ح دين الصحة يقدم على دين المرض والترتيب بين الوصية والدينين  
(٤)  
وبين الديون عند من اثبت بينهما ترتيبا ، يعلم من غير الآية الكريمة .  
(٥)  
" ولكم نصف ماترك ازواجكم " الآية .

---

(١) نفس المصدر قال في الثمرات عن الصادق والامامية وهو قول خفي للن للحق  
" اي الناصر للحق " ان اولاد الام لا يحجبون .

(٢) احكام القرآن للجصاص ٢ - ١٦ .

(٣) فتح القدير لابن الهمام ١٠ - ٤٦١ .

(٤) قال : الجصاص : الدين مقدم على الوصية والارث .

والوصية مقدمة على الارث ، وان كان بين الوصية والدين انه لو هلك من المال  
شيء قيل : القسمة لم ينتقص على صاحب الدين شيء ولكن ينتقص على اصحاب  
الوصايا كما ينتقص على الورثة اذ احكام القرآن ٢ - ٩٥ .

(٥) تمام الآية : " ولكم نصف ماترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن

ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها او دين ولهن

الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثلث

مما تركن من بعد وصية توصون بها او دين وان كان رجل يورث

كلالة او امرأة وله اخ او اخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا

اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصى بها

او دين غير مضار وصية من الله والله عليم حلیم " آية ١٢ من

سورة النساء .

سواء اكانت الزوجة صغيرة او كبيرة مدخوله او غير مدخوله ولو مطلقة رجعيا وهى  
فى العدة سواء اكان النكاح صحيحا او فاسدا لكن هذا اذا لم يقع فى الفاسد نزاع  
فان تنازعوا فيه وفسخه الحاكم ، فلاميراث ولو بعد الموت على الاصح ، ودخل فسق  
هذا المعقود بها فى المرض ، وقال : ك لا يصح النكاح فلاميراث وكذا قال : الحسن  
اذا قصد المضارة .

وقال : ربيعة وابن ابى ليلى يكون من الثلث الميراث ، والمهر وخرجت البائنة فى المرض  
وقال : ح بل ترثه ان لم يكن بسوا لها والعدة باقية وقال احمد وابن أبى  
ليلى : ترثه مالم تزوج .

( ٣ )

وقال : ك ، والليث : ترثه مطلقا ، واما الطلاق فقد وقع اتفاقا .  
( ٤ )  
" يهرث كلاله " : هذه معروفة بآية الشتاء والى فى آخر السورة آية الصييف  
والكلالة اسم للميت عند السدى والضحاك وهو من لم يترك ولدا ولا والدا .

وسئل عنها الهادى عليه السلام فاجاب عنها بذلك وقيل : اسم للورثة ، وهو  
مروى عن : ابى بكر وعمر وابن عباس ، وابن زيد ، وقتادة والزهرى وابن اسحاق  
وقد اجاب بذلك الهادى عليه السلام مرة .

( ٦ )

عن ابن عباس : انها ماعدا الولد فقط ، فهرث الاخوة مع الابوين .  
( ٧ )  
" وله اخ او اخت " : المراد : من ام وهكذا هجره سعد بن ابى وقاص وفهم من هذا  
ومن قوله : شركا فى الثلث انه لا تفاضل بين الذكور ، والاناث فيه .

( ١ ) ذكر خلاف العلماء ابن حزم فى المحلى ٧ - ٢٥ .

( ٢ ) ابن رشد : بداية المجتهد ٢ - ٢٧ .

( ٣ ) ابن حزم : ت المحلى ٧ - ٢٥ .

( ٤ ) تفسير القرطبى ٥ - ٧٧ .

( ٥ ) نفس المصدر .

( ٦ ) نفس المصدر .

( ٧ ) الكشف : للزمخشري ١ - ٤٨٦ .

(١)

وعن ابن عباس : أن للذكر مثل حظ الانثيين ، عملاً بقوله في آخر السورة وان كانوا أخوة رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ الانثيين ، والاجماع ، منعقد على خلاف قوله فتكون الآية مخصوصه بالاجماع .

"غير مضار" : بأن يزيد على الثلث أو يقصر توليها ، وقد يؤخذ منها أنه يشترط القرية في الوصية ، وهو قول : أصحاب ح وأفاده الفقيه ح فلو أوصى الذي للفقراء لم يصح ، وقيل للمذهب يصح ، وهو قول : جماعة ، فان اشتملت الوصية على معصية لم يصح اتفاقاً كالوصية للفاسق أو لقصد الاضرار ، وعنه صلى الله عليه وسلم " لو أن رجلاً عبد الله تعالى ستين سنة ثم ختم وصيته باضرار لا حبط الضرر عبادته ثم أدخله النار " ذكره الحاكم .

(٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧)

"من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم" الآية .

لما خص المؤمنات جعل الشهود مؤمنين أيضاً ، يفهم أنه اذا لم يكن النساء منهم لم يتحتم كون الشهود منهم لصحة شهادة الذي على مثله منهم .

(١) الثمرات ٢١٠ .

(٢) ابن الهمام : فتح القدير ١ - ٤٩٣ والثمرات المذكور .

(٣) يقصد جماعة من العلماء .

(٤) قد سوى بين الفاسق والكافر ، ومذهب السلف عدم التسوية لأن الفاسق مسلم عاصي فهو تحت المشيئة .

(٥) الحديث : قال : الشوكاني : في التفسير ١ - ٤٣٦ أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق ، وعبد ابن حميد ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر وابن أبي حاتم ، والبيهقي عن ابن عباس قال : الاضرار بالوصية من الكبائر ثم قرأ "غير مضار" ولم يذكر أحباط العمل أه .

(٦) يقصد الحاكم الجشمي ، وقد سبقت ترجمته .

(٧) تمام الآية : "واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً" آية ٥٠ من سورة النساء .

" او يجعل الله لهن سبيلا " : قيل النكاح ، وقيل الحد الذى فى النور لأنه -

( ١ )

الناسخ لهذه الآية .

( ٢ )

" فآتوهما " الآية .

قيل : بالتعبير واللوم والذم فليس ينسخ حينئذ ، وصح قوله " فان تابا وأصلحا

فاعرضوا عنهما " وهذا قول الاصح .

وقال الحسن : كان الحد هو الاذى ثم نسخ بالحبس لان الآية الاولى نزلت بعد

( ٣ )

الثانية ، ثم نسخت بعد ذلك بآية النور .

( ٤ )

وقيل : بل الحبس للنساء ، والاذى للرجال ، وقيل الحبس فى الشيطان ، والاذى

فى البكرين ثم نسخ كل ذلك بآية النور وقيل : لم ينسخ شئ من ذلك ، لان الاذى الذم والحبس حفظهن فى البيوت - وضيانة لهن عن المعاودة .

وطى القول : بالنسخ : فقد نسخ الحد دون نصاب الشهادة .

( ٥ )

" ولا تعضلوهن " الآية .

الخطاب فى الاصح للازواج ، وقوله " الا ان يأتين بفاحشة " يريد جواز الخلع على

( ٦ )

المرء ، ويدل على انه لا يجوز الخلع على اكثر مما لزمه لها كما هو مذهب الهدمية على ما مر

( ٧ )

والفاحشة : قيل النشوز قاله ابن عباس ، وقادة ، والضحاك .

( ١ ) تفسير القرطبي ٥ - ٨٥ .

( ٢ ) تمام الآية : " واللذان يأتيانها منكم فآتوهما ، فان تابا ، وأصلحا فاعرضوا

عنهما ، ان الله كان توابا رحيمًا " آية ١٦ من سورة النساء .

( ٣ ) تفسير القرطبي ٥ - ٨٦ والجصاص فى احكام القرآن ١ - ١٠٧ .

( ٤ ) المصدر السابق .

( ٥ ) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها ، ولا تعضلوهن

لتذهبن ما تبتغيهن الا ان يأتين بفاحشة مبينة ، وعاشروهن

بالمعروف ، فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ، ويجعل

الله فيه خيرا كثيرا " آية ١٩ من سورة النساء .

( ٦ ) سبق ذلك فى سورة البقرة آية ٢٢٩ .

( ٧ ) تفسير القرطبي ٥ - ٩٦ .



(١)

وقيل : الزنا : ويدل على الاول قراءة ابى " الا ان يفحش عليكم " يريد ايذاء

الزوج ، والا فحاش عليه فى الكلام وقال : ابو على وغيره : ان التضيق عليهن اذا فعلن

(٢)

الفاحشة وهو الزنا ، كان جائزا ثم نسخ بالحد .

" فعسى ان تكرهوا شيئا " الآية .

الآية دلت على كراهية الطلاق والعجلة فيه ، وانه ينبغي فيه التؤدة وفى

(٣)

الحديث : " تزوجوا ولا تطلقوا فان الطلاق يهتزم منه العرش " .

(٤)

" وان اردتم استبدال زوج مكان زوج " الآية .

مفهوم الشرط غير معمول به هنا لانه يخرج مخرج العادة على ما ذكره الزمخشري فى

(٥)

السبب ، وهى مخصصة بقوله " فلاجناح عليهما فيما افتدت به " ان المراد هنا من

غير نشوز وهناك مع النشوز ، وقيل : بل هى منسوخة بترك ، ودون القنطار داخل

فى الفحوى او هى نص عند الاكثر قياس جلى عند اصحابنا .

وفهم منها : جواز المغالاة فى المهور ، وقد تزوج النبى صلى الله عليه وسلم أم سلمة

(٦)

فى عشرة دراهم .

(٧)

" وكيف تاخذونه " الآية .

(١) ذكره الزمخشري فى الكشف ١ - ٤٩ .

(٢) الثمرات ٢١٢ .

(٣) الحديث : ذكره الالبانى فى سلسلة الاحاديث الضعيفة ١ - ١٤٧ والشوكانى

فى الفوائد المجموعة ٣٩ او ذكر انه موضوع .

(٤) تمام الآية : " وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احداهن قنطارا

فلاتاخذوا منه شيئا اتاخذونه بهتانا واشما مبينا " آيه ٢٠ من سورة

النساء .

(٥) الكشف ١ - ٤٩١ .

(٦) احكام القرآن لابن العربى ١ - ٦٤٤ .

(٧) تمام الآية : " وكيف تاخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض واخذن منكم ميثاقا

غليظا " آيه ٢١ من سورة النساء .

الافضا" الوط" عند شى فلاتستحق كل المهر الابه عنده ، وعندنا : الافضا" هو الخلوة ، فتستحقه بالخلوة ، ويفهم ان مع عدم الافضا" : لا يكون الحكم كذلك بل يجوز اخذ شى" منه .

والميثاق الغليظ : هو العقد ، وعرف انه يستحق الكل بامرین ، الافضا" والعقد ، فيكون اللازم باحدهما هو النصف .  
( ١ )

" ولا تنكحوا مانكج آباؤكم " الآية .

( ٢ ) ( ٣ )  
عندنا وعند شى : حقيقة فى العقد مجاز فى الوط" ، وعند الحنفية : بالعكس ( ٤ )  
وعند الامام يحيى : هو مشترك بينهما فيكون الزنا موجبا للتحريم عند الحنفية لا عندنا وينبنى على هذا مسائل كثيرة بيننا وبينهم منها : النكاح المحرم : المنهى عنه العقد ( ٥ )  
عندنا والوط" عندهم ، ومنها : نكاح الامة يشترط عدم التمكن من العقد عندنا ( ٦ )  
وعدم التمكن من الوط" عندهم وهو حيث تحته حرة وغير ذلك .

واما زوجة الاب فهي محرمة وان لم يدخل بها اتفاقا وقوله تعالى " آباؤكم " يشمل الآباء والاجداد من طريق الاب ومن طريق الام ، وهو اجماع .  
( ٧ )

وماروى عن السيد يحيى بن الداعى ، وعن القاضى احمد بن الحسين بن عواض من اجازة نكاح امراة الجد اب الام فلا يلتفت اليه .

( ١ ) تمام الآية : " ولا تنكحوا مانكج آباؤكم من النساء " الا ما قد سلف انه كان فاحشة

ومقتا ، وساء سبيلا " آيه ٢٢ من سورة النساء .

( ٢ ) احكام القرآن للمهراسى ٢ - ٢٢١ .

( ٣ ) احكام القرآن للجصاص ٢ - ١١٢ .

( ٤ ) نفس المصدر والشرحات ٢١٢ .

( ٥ ) احكام القرآن للجصاص ٢ - ١١٢ .

( ٦ ) احكام القرآن للجصاص ٢ - ١١٢ .

( ٧ ) يحيى بن الداعى : سبقت ترجمة الداعى فى سورة البقرة ١٧٨ .

"من النساء" : شمل الحرائر والاماء وتدخل الموطوءات بالملك اذا جعلننا  
النكاح شاملا للموطوءة ، ودخل الموطوءة ايضا غلطا على الاصح ، وكذا الموطوءة بشبهة  
او عقد فاسد او باطل مع الجهل بالبطلان لكن مذهب هـ ، وقـ ، ونـ : ان الغلط  
والباطل لا يحرمان ، ومذهب مـ بالله ، والفقها : القول بالتحريم .  
(١)  
"وحرمت عليكم امهاتكم" الآية .

المراد : نكاح امهاتكم لانه المفهوم من اطلاق اللفظ ، وهـ شطت الآية ما يحرم  
بالنسب ، وهن السبع الاول ، وما يحرم بالرضاع ، وهن الاثنتان بعدهن ، وما يحرم  
بالمصاهرة وهن الاربعة المتأخرات ، وقد شطت الامهات جميع الجدات من الجهتين .  
"ومناتكم" : تدخل البهنة الشرعية لا البنت من الزنا عندنا وشي وقال : مـ بالله  
(٢)  
وعـ ، وحـ ، وشـ : بل المراد البهنة اللغوية فتدخل البنت من الزنا في التحريم .  
ودخل في الاخوات : الاخت من الاب ، والام أو من احدهما وكذا العمات  
والخالات ، ودخل في بنات الاخ والاخت كل من ينتسب اليهما وان بعد .

---

(١) تمام الآية : "حرمت عليكم امهاتكم ، ومناتكم ، واخواتكم وعمااتكم ، وخالاتكم  
ومنات الاخ ، ومنات الاخت وامهاتكم اللاتي ارضعنكم ، واخواتكم  
من الرضاعة ، وامهات نسائكم ، وربائكم اللاتي في حجوركم من  
نسائكم اللاتي دخلتم بهن ، فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح  
عليكم ، وحلائل ابنائكم الذين من اصلا بكم ، وان تجمعوا بين  
الاختين الا ما قد سلف ان الله كان عفورا رحيمًا" آية ٢٣ من  
سورة النساء .

(٢) قال النووي : وانما زنى بامرأة فأتت منه بابنة فقد قال : الشافعي : اكسره ان  
يتزوجها ، فان تزوجها لم افسح ، فمن اصحابنا من قال : انما يكره خوفا من  
ان تكون منه ، فعلى هذا ان علم قطعا انها منه بان اخبره النبي في زمانه لم  
لم تحل له ، ومنهم من قال : انما كرهه ليخرج من الخلاف لان ابا حنيفة يحرمها  
فعلى هذا لو تحقق انها منه لم تحرم وهو الصحيح ، لانها ولا دة لا يتعلق بها  
ثبوت النسب فلم يتعلق بها التحريم كالولادة لما دون ستة اشهر من وقت الزنا  
اهد المجموع ٦ - ٢١٩ ، واحكام القرآن للنهراسي ٢ - ٢١٦ .

” اللاتى ارضعنكم ”

فى دلالة على تحريم الاقارب من الرضاع كالنسب لانه اذا ثبت ان المرضعة ام  
ثبت ان اولادها اخوة واخوانها احوال ، وابواها جدان ، فقولها بعد ذلك : واخوانكم  
من الرضاعة بيان تقرير فقط .

وقد عرف ان السبع اللواتى يذكرهن اهل الفقه مستثنيات غير داخلات لانهم من  
اجانب ، وكذا هن غير مخصصات لقوله ” صلى الله عليه وسلم ” يحرم من الرضاعة  
(١)  
ما يحرم من النسب ” لانه لم تثبت قرابتهن ، وقد دخل فى الرضاع كل ما وصل الجوف  
(٢)  
وان قل وهو مذهب اكثر الصحابة ، والائمة .  
(٣)  
(٤)

وقال : ش لا يحرم الا خمس متفرقات وقال : داود وابوشير : بل ثلاث .

وحجتنا : ظاهر الآية وقد روى ان ابن عمر بلغه عن ابن الزبير انه قال ان الرضعة  
والرضعتان لا يحرمان فقال : قضاء الله اولى من قضاء ابن الزبير ، قال الله ” وامهاتكم  
اللاتى ارضعنكم ” فاخذ بعموم الرضاع ، وما يروى عن عائشة ” رضى الله عنها ” كان  
مما يتلى : عشر رضعات متواليات ، معلومات يحرم من ثم نسخ بخمس رضعات معلومات ومات  
(٥)  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتلى ، فغير صحيح ، وكذا قولهم انه كان فى  
صحيفة تحت السرير فانشغل الناس بتجهيز رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلتهن فاجن  
اى شاة البيت .

---

(١) الحديث متفق عليه البخارى كتاب الشهادات ٢٥٣/٥ فتح ومسلم الرضاع

٢٠ - ١٦٨ ، ومسنده احمد ٦ - ٤٢ و ٥١ وابن ماجه والدارمى فى كتاب النكاح .

(٢) الشوكانى : نيل الاوطار ٦ - ٣٥٦ والبحر الزخار ٤ - ٢٦٤ .

(٣) النووى : شرح صحيح مسلم ١٠ - ٢٩ .

(٤) نفس المصدر .

(٥) ذكره النووى فى شرحه لصحيح مسلم ١٠ - ٢٩ وسكت عنه .

وقد عمل داود ، وعطاء ، والليث ، بظاهر الآية بالرضاع فقالوا : لا يحرم

(١)

الا المص من الثدي ، لا الا يجار ونحوه ولنا قوله صلى الله عليه وسلم : " الرضاع

(٢)

ما انبت اللحم ونشز العظم " فعلم ان العلة حصول الغذاء .

(٣)

وخرج الجبن فلا يحرم خلاف ش ، وم بالله ، وخرج المغلوب بالما ونحوه بذلك

ايضا كذلك وخرج ما بعد الحولين ان ليس برضاع لقوله تعالى " حولين كاملين لمن

(٤)

اراد ان يتم الرضاعة " .

وقال : ح مدته ثلاثون شهرا ، وقالت عائشة " رضى الله عنها " والليث : يحرم

(٥)

لورضع وهو كبير .

" وامهات نسائك " .

تشمل الجدات وان طون سوا كانت المواة مدخولة او غير مدخولة ، فيحرم النكاح

(٦)

والوطء بالطك ، وقال : ابن الزبير ، والامامية : لا بد من الدخول بالمرأة .

قال : في الكشف : وقد روى عن علي عليه السلام وابن عباس وزيد ، وابن

عمر ، وابن الزبير : انهم قرأوا " وامهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن " وكان ابن

(٧)

عباس يقول : والله ما نزلت الا هكذا .

(٨)

وروى هذا المذهب ، عن ك ، وابن مسعود .

(١) البحر الزخار ٤ - ٣٦٧ .

(٢) الحديث اخرجه احمد في المسند عن ابي موسى الهاللي ١ - ٤٣٢ وابن

حزم في المحلى ٧ - ١١ عن ابن مسعود .

(٣) المجموع للنووي ١٨ - ٢٢١ ، وشرح الزهار ٢ - ٥٩٠ .

(٤) سورة البقرة ٢٣٣ .

(٥) ذكره الشوكاني في نيل الاوطار ٦ - ٣٥٣ ، والنووي - شرح مسلم ١٠ - ٣٠ .

(٦) تفسير الشوكاني ١ - ٤٤٥ .

(٧) الزمخشري - الكشف ١ - ٤٩٥ .

(٨) الثمرات ٢١٢ .

ولنا قوله : صلى الله عليه وسلم " من نكح امرأة ثم طلقها قبل الدخول ، حرمست عليه امها ، ولم تحرم عليه ابنتها " فلم يعمل بالقراءة الشاذة .  
( ١ )

" اللاتي في حجوركم " : خرج مخرج العادة في تصوير انها بمنزلة البنات وقصد عمل داود بظاهره فجعله شرطا .  
( ٢ )

" اللاتي دخلتم بهن " : عن ابن عباس ، وطاوس ، وعمر بن دينار : المراد الوطء فلا بد منه في التحريم ، وقال : الاكثر : ان مقدماته تقوم مقامه ، كالنظر واللمس بشهوة ، لكن اشترط ان يكون ذلك في الفرج ، وعندنا لا يشترط ذلك .  
( ٣ )  
" وحلائل ابنائكم " .

شمل زوجة كل واحد ، وان بعد مدخولة وغير مدخولة .  
" الذين من اصلا بكم " .

ذكر هذا القيد لاجراحي المتبني وفقا لما قاله المنافقون حين نكح زيد بسن حارثة زينب بنت جحش فلاتخرج زوجة الابن من الرضاة ، لقوله صلى الله عليه وسلم  
( ٥ )  
" يحرم من الرضاة ما يحرم من النسب " .  
" وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف " .

دخل كل اختين فيجوز للرجل ان يزوج اخته من ابيه ، واخته من امه رجلا واحدا وليستا باختين ، وكذلك حرم الجمع بينهما في الوطء بالملك .

- 
- ( ١ ) قال : في الكافي مع الكشف ( ١ - ٩٥ ) اخرجه ابو قرة في السنن وابويعللى ، والبيهقي ، والترمذي ، وقال : لا يصح .  
( ٢ ) نفس المصدر ، والشمات ٢١٢ .  
( ٣ ) تفسير الشوكاني ١ - ٤٤٤ .  
( ٤ ) الجصاص احكام القرآن ١ - ١١٢ .  
( ٥ ) الحديث سبق قريبا .

وخرج نكاح الاخت على اختها المطلقة اذا كانت في عدة الرجعى ، وقد سئل

على عليه السلام عن الجمع بين الاختين موطؤتين بملك اليمين فقال : احلتها آية

وهي قوله تعالى " الا ما ملكت ايما نكم " وحرمتها آية وهي هذه .

(٣)

واما تحريم الجمع بين المرأة وبنت اختها ، وبنت اخيها فعن عثمان البتي وقوم

من الخوارج جوازه عملا بمفهوم الخطاب من الآية ، والجمهور على تحريمه فقيـل :

اخذ من الآية الكريمة لان <sup>علة</sup> تحريم الاختين تحريم كل منهما على الاخرى على تقدير كون

احدهما ذكرا والاخرى انثى .

وقيل : بل اخذا من قوله صلى الله عليه وسلم " لا تنكح المرأة على عمتها ، ولا العممة

على بنت أخيها ، ولا المرأة على خالتها ولا الخالة على بنت اختها لا تنكح الصغرى

على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى .

" والمحصات من النساء " الآية .

(١) سورة النساء ٣٥ .

(٢) هذا القول نسبته الشوكاني في التفسير ١ - ٤٤٦ ، الى ابن عباس .

(٣) ترجمة عثمان البتي : هو عثمان بن مسلم ، ويقال : اسم جده حرموت البتي ابو

عمرو البصري ، روى عن انس والشعبي وعبد بن حميد وغيرهم وهو مولى لبني زهرة

وكان يبيع البتوت فسمى البتي ، مات عام ١٤٣ هـ .

تهذيب التهذيب ٧ - ١٥٤ وتراجم الجندارى ٢٣ .

(٤) الحديث : متفق عليه - البخارى : الصحيح باب لا تنكح المرأة على عمتها -

١١ - ٦٣ فتح ، ومسلم : الصحيح تحريم الجمع بين المرأة وعمتها ١ - ٦٢٧ .

(٥) الحديث : رواه ابو داود في النكاح باب لا تنكح المرأة على عمتها ١ - ٤٧٦ .

(٦) تمام الآية : " والمحصات من النساء " الا ما ملكت ايما نكم كتاب الله عليكم واحل

لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا باموالكم ، محصنين غير مسافحين

فما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن فريضة ولا جناح عليكم

فيما تراضيتن به من بعد الفريضة ان الله كان عليما حكيما . آية

٢٤ من سورة النساء .

هن المزوجات ، فتدخل التي تحت زوج بعقد فاسد أو هي في عدة باطل أو غلط ونحو ذلك ، وقيل : المحصنات المعفائف فيحرم بغير عقد .

وقيل : المراد الحرائر فيحرم منهن فوق الأربع وعن ابن عباس أنه سئل عن تفسير هذه الآية فلم يجب شيئا . قال : ابن جبير كان ابن عباس لا يعلمها .  
( ١ )  
وعن مجاهد : لو أعلم من يفسر لي هذه الآية لضربت اليه أكباد الأبل .

والتفسير الأول : مروى عن علي عليه السلام وابن مسعود وقد روى عن ابن عباس  
( ٢ )  
أيضا وعن جماعة من الصحابة والتابعين .  
\* إلا ما ملكت أيمانكم \* .

فيجوز وطء المسيية بنكاح وغيره ولو كانت ذات زوج ، فان تأخر وقوع سببها  
( ٣ )  
أوطاس كان الاستبراء ناسخا لبعض من أحكام هذه الآية ، والا كان مخصصا بها  
وعلم أن تجديد الرق موجب للفسخ سواء سبي معها زوجها أم لا على ما اختاره متأخروا  
أهل المذهب .  
( ٤ )

وقال : ح : لا يفسخ إذا سبيا معا ، وقواه أبو جعفر وهو خلاف ظاهر  
الآية وظاهر خبر سبيا أوطاس وظاهر الآية أن تجديد الملك فاسخ ولو بيع أو هبته  
وقد روى عن أبي ابن كعب ، وجابر بن عبد الله ، وأنس بن مالك ، وابن مسعود  
( ٥ )  
وسعيد بن المسيب ، والحسن : أن يبيع الأمة طلاقها ، قال : ابن عباس : بيعها  
وهبتها ، وميراثها ، وعتقها كطلاقها .

فأخذ هؤلاء بعموم الآية وقد أفتى الفقيه يوسف بشيء من ذلك ، وأختاره  
السيدح أيضا أن البيع فسخ وقال : بعض المذاكرين أن للمشتري أن يفسخ النكاح

- 
- ( ١ ) تفسير القرطبي ٥ - ١٢٣ وأنكر ابن عطية هذا القول - نفس المصدر .  
( ٢ ) نفس المصدر والجصاص : أحكام القرآن ٢ - ١٣٥ .  
( ٣ ) حديث سبيا أوطاس أخرجه أبو داود في السنن ١ - ٤٩٧ عن أبي سعيد  
الخدري / رفعه : قال : " لا توطأ حامل حتى تضع ، ولا غير ذات حمل حتى  
تحيض حيضة أهـ .  
( ٤ ) أحكام الجصاص المذكور هنا .  
( ٥ ) نفس المصدر وتفسير القرطبي ٥ - ١٢٣ .



(١) السابق لأنه ملك بعضها قياساً عليها إذا ملكت بالعتق بعضها ، والمختار خلافه .  
(٢)  
" وأحل لكم ما وراء ذلكم " عموماً مخصص بالحديث المتقدم في المرأة وعمتها  
أو خالتها قال : في النهاية والتهذيب وهو متواتر ، وصلاح لنسخ الكتاب ولعمل  
ذلك على مذهب الحنفية ان دلالة العام قطعية وأما عندنا فهو عام مخصص كما سر  
ودخل في عموم الآية حل الجمع بين المرأة ومث الزوج لها أول خلافاً لزفر وابن  
أبي ليلى لأنهم جعلوا العلة الحرمة ولو من أحد الطرفين .  
" ان تبتغوا بأموالكم " .

دلت على لزوم المهر للنكاح ، وأنه حق لله تعالى لا يصح إسقاطه ابتداءً  
(٤)  
الافيماء يروى عن شون في المغوضة قال : ح ودلت على أن منافع الحر لا تكون  
(٥)  
مهرًا لأنها ليست بمال ، ومذهبنا صحة ذلك وأنها مال وسيأتي ذلك في القصص  
(٦)  
في قوله تعالى : " اني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين " فما استمتعتم به  
منهن " وهو النكاح عند الأكثر ، وروى عن ابن عباس ، والسدي : أن المراد نكاح  
(٧)  
المتعة وقرأ ابن عباس فيماري " فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى " وقال :  
والله لهكذا أنزلها الله عز وجل قالها ثلاث مرات ، حكى ذلك الثعلبي ، وروى أنه  
(٨)  
رجع عن ذلك وقال : اللهم اني أتوب اليك من قولى في المتعة ، وقولى في الصرف .

- 
- (١) الجصاص : أحكام القرآن ١ - ١٣٦ .  
(٢) الحديث : سبق في آخر آية ٢٤ من سورة النساء قريباً .  
(٣) تفسير القرطبي ٥ - ١٢٦ .  
(٤) المجموع للنووي ١٦ - ٣٢٢ و ٣٢٣ وجواهر العقود ٢ - ٤٥ .  
(٥) تفسير النسفي ١ - ٢١٩ .  
(٦) سورة القصص ٢٧ .  
(٧) الكشاف للزمخشري ١ - ٤٩٨ .  
(٨) ذكر ذلك ابن حجر في الكافي تخريج أحاديث الكشاف مع الكشاف ١ - ٤٩٨ .

واختلف القائلون في المتعة : فقال الأكثر <sup>(١)</sup> إنها قد نسخت ، وقالت الامامية  
وروى عن الباقر ، والصادق إنها ثابتة غير منسوخة ، وينقض النكاح فيما فيها بمضى  
المدة من غير طلاق ولا يثبت لها موارثة ولا عدة ، لكن استجرا .  
فريضة .

قيل : المراد مجرد الوجوب ، وقيل التقدير فيلزم كونه مقدرا ، وهو يبطّل  
(٣)  
كلام الشافعي انه لا تقدير له .  
ولا جناح عليكم فماتراضيتن به الآية .

دلت على صحة الزيادة على المهر ، والنقصان ، وكذا التراضي على جملة حيث  
لم يذكر في العقد ، وقد تقدمت المسالة والخلاف في البقرة في قوله تعالى " فنصف  
(٤)  
ما فرضتم .

ومن قال : الآية في المتعة : قال المراد اذا قرب وفا الاجل ، فلا جناح عليكم  
في الزيادة .  
(٥)  
( " ومن لم يستطع منكم طولا " الآية .

الطول : السعة في المال ، وهو هنا وجود مهر الحرة والعنت خشية الوقوع  
في المحذور عند الأكثر ، وقيل : المشقة والتالم ان لم يخشى الوقوع في المعصية

(١) الشوكاني : في نيل الاوطار ٦ - ١٥٣ .

(٢) نفس المصدر .

(٣) قال في المجموع للنووي ١٦ - ٣٧٠ ، المسكوت عن مهرها عند العقد لها

مهر الغنل ويعتبر في ذلك عائلتها .

(٤) سورة البقرة ٢٣٧ .

(٥) تمام الآية : " ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت

ايما نكم من فتياتكم المؤمنات والله اعلم بايمانكم بعضكم من بعض

فانكحوهن باذن اهلهم واتوهن اجورهن بالمعروف محصنات

غير مسافحات ولا متخذات اخدان فاذا احصن فان اثين بفاحشة

فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خشي العنت

منكم وان تصبروا خير لكم والله غفور رحيم " ٢٥ من سورة النساء .

(١)

وحكى عن عطاء وإبراهيم ، وبربيعة وجابر : أن الطول : عدم التوقان الى الحرية

(٢)

وحكى نحوه عن ف .

والنكاح عندنا العقد فيكون على الأمة مشروطا بالشروط المذكورين ، وعند ح الوط

(٣)

فيكون معنى الآية تحريم نكاح الأمة على الحرية ، وهذا كله على العمل بمفهوم الشوط .

" فمن ما ملكت إيمانكم " .

قال السيد ع يجوز في تخريجه ، ولو أربعا وهو ظاهر عموم الآية وقال :

(٤)

م بالله وش : لا يجوز أكثر من واحدة ، لقوله تعالى " لمن خشى العنت منك " .

وبالواحدة يزول العنت فقليل الخلاف في العقد الواحد فقط ويتفقون على المنع فـ

(٥)

المعقود ، وقيل بل الخلاف في الكل ، ويفهم من الآية أن المعتبر الاستطاعة

وقت العقد لا غيره .

(٦)

وقال المزنى وسروق وابن جبير : ينفسخ نكاح الأمة بوجود السبيل بعده ،

(٧)

وقال : ابن حنبل بل بالعقد على الحرية .

(١) ترجمة ربيعة بن عبد الرحمن التميمي مولا هم أبو عثمان المدني المعروف بربيعة

الراي ، سمع من السائب وأنس وغيرهما ثقة مشهور توفي عام ١٣٦ هـ ، تهذيب

التهذيب ٣ - ٢٥٨ ، وتراجم الجنداري ١٤ .

(٢) للعلماء خلاف في معنى ( الطول ) ذكره الشوكاني في التفسير ١ - ٤٥ ،

وجمهور العلماء يقولون هو المال والسعة فيه .

(٣) أحكام القرآن للجصاص ١ - ١٥٧ .

(٤) العنت : هو المشقة وخشية الوقوع في الزنا ، تفسير ابن جرير الطبري ٤ - ١٧ .

(٥) الخلاف في العقد الواحد : أي العقد على أمة واحدة فقط وتحتة حررة أو -

يجد مهر حررة ، أما في المعقود : أي إذا عقد على عدد من الأما بحيث يكون

تحتة أكثر من أمة واحدة .

(٦) ترجمة مسروق بن الأجدع بن مالك بن أمية بن مر بن سلامان ابن عمر بن -

الحارث بن عبد الله الهمداني الرازي الكوفي أبو عائشه الفقيه ، روى عن

الخلفاء الأربعة وغيرهم مات عام ٦٣ هـ ، تهذيب التهذيب ١٠ / ١٠٩ .

(٧) المغني لابن قدامة ٦ - ٥٩٩ .

"من فتياكم"

قال في شرح الابانه : اجاز داود ان يتزوج الرجل امته ، فكانه عمل بمفهوم الآيه .

"المؤمنات"

(١)

عمل ش بمفهوم الصفة فلم يجوز نكاح الامة الكتابية ، وان اجاز نكاح الحرة ولما لم  
(٢)

يعمل الحنفية بالمفهوم لم يفرقوا بينهما بالجواز .

"والله اعلم بايمانكم" : قال : الحاكم ذكر ذلك تنبيها على ان العبرة بالظاهر

فدل على ان حكم المناقح حكم المسلم وهذا ذكره هذا السيد ح ، وقال جار الله  
(٣)

بل ذكره تنبيها على ان العبرة بالايمان لا بالانساب .

"بانن اهلهم" : اخذ منها : صحة عقد سيدة الامة عليها و قال : غيره

الاذن هو الرضا فقط لا تولى العقد .

(٥)

(٤)

"واتوهن اجورهن" : قال الحاكم : استدل اسماعيل بن اسحاق بذلك على

ان مهر الامة ملك لها ، قلنا هي في المادونات ، او على حذف مضاف ، فاتوا مواليهن .

"فاذا احصن" : اي بلغت ، وقيل : تزوجن ، وقيل : اسلمن وقيل مالا حد

عليهن ، وهو خلاف المذهب .

"نصف ما على المحصنات من العذاب" نص في التنصيف عليهن ، والعبد  
(٦)

لاحق قياسا جليا وقال : داود : هو غير لاحق بل يكمل عليه الحد .

(١) الام للشافعي ٢ - ٦ .

(٢) الجصاص : احكام القرآن ٢ - ١٥٧ .

(٣) الثمرات ٢١٦ والكشاف ١ - ٥٠٠ .

(٤) الثمرات ٢١٢ .

(٥) ترجمة اسماعيل بن اسحاق بن اسماعيل بن حماد بن زيد بن درهم الاردي ،

مولا هم البصري ثم البغدادي مفسر مقروء محدث فقيه ، توفي عام ٢٨٢ هـ .

الذهبي : تذكرة الحفاظ ٢ - ١٨٠ وابن العماد شذرات الذهب ٢ - ١٧٨ .

(٦) المحلى لابن حزم ٢ - ١٦٠ ونيل الاوطار للشوكاني ٧ - ١٢٦ .

(١)

” عن تراض منكم ” .

دلت على بطلان عقد المكره ، وان حده مايسقط معه الاختيار لأنه هو الرضا  
كما هو مذهب جماعة ، لا وقوع المجحف كما قال : جماعة ، ودلت على أن العقد  
مع الرضا كاف في الزام العقد فلا يشترط التفريق ، ولا يثبت خيار المجلس .  
” ولا تقتلوا أنفسكم ” .

دلت على وجوب تجنب ما يظن فيه الهلاك مطلقا لكن عندنا مخصوص بما فيـــــــــــــــــه  
(٢)  
اعزاز للدين كالنهي عن المنكر وكلمة الحق ونحوه ، وقيل : لا يخص فيها شيء فقط .  
(٣)  
” ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم ” الآية .

نهى عن الحسد دال على جواز الغيرة بالمفهوم ” وقد روى أن الغيرة منـــــــــ  
(٤)  
الايمان ” والاجماع منعقد على أن الغيرة في الأعمال الصالحة مطلوبة لله تعالى  
وقد قال : العلماء يندب للقذوة اذا كان يأمن على نفسه من الرياء أن يظهر  
صالحات أعماله عسى أن تحرك نفوس العجزة بالغيرة فيفعلون كأفعاله .  
(٥)  
” والذين عقدت أيمانكم ” الآية .

---

(١) تمام الآية : ” يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون  
تجارة عن تراض منكم ، ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيما ” .  
آيه ٢٩ من سورة النساء .

(٢) تفسير القرطبي ٥ - ١٥٦ .

(٣) تمام الآية : ” ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب  
ما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله

ان الله كان بكل شيء عليما ” آيه ٣٢ من سورة النساء .

(٤) الحديث لم أجده بهذا اللفظ وانما أخرج أحمد في المسند ٤ - ١٥٤ أن  
الغيرة غيرتان أحدهما يحبها الله والأخرى يبغضها الله .

(٥) تمام الآية : ” ولكل جعلنا موالى مباترك الوطنان والأقربون والذين عقدت  
أيمانكم فآتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا ” آيه  
٣٣ من سورة النساء .

قَبِيل حلف الجاهلية اقرب الاسلام ونفى احداث شئ في الاسلام ، وقيل :  
( ١ )

المراد التبني وقد نسخ ، وقيل : ~~بالمؤاخاة~~ بين المهاجرين والانصار وقد

نسخ وقال : ابو مسلم : ميراث الزوجين .

والمراد : مولاة الاسلام ، وميراثه ، وهو ثابت عندنا بشرائط ، لكن ن  
( ٢ )

وش ، وك لا يجعلونه منسوخا بقوله تعالى وأولوا الارحام بعضهم اولى ببعض

ومذهبنا انه غير منسوخ ، لكن م بالله يشترط المحالفة ، والمعاقدة ، وهو ظاهر

الآية .

( ٣ )

" الرجال قوامون " الآية .

يحتمل عموم الرجال والنساء ، فيكون دليلا على اثبات الولاية ، في النكاح لانها

منتغية في المال اتفاقا ، فلو انتفت في النكاح لم يكن الرجال قوامين عليهن .

ويحتمل ان المراد الا زواج والزوجات بدليل ما بعدهما وقوله تعالى " وبما انفقوا

من اموالهم " وتقسيمهن بعد ذلك الى صالحات وناشرات .

والخوف : قيل العلم ، وقيل الظن ، والترتيب بين الثلاثة واجب ، والضرب

غير مبرح وفي غير الوجه ، ومغير حاد وهل يجب على الزوج : قلنا : اما الوعظ

فواجب واما غيره فمحتمل .

( ٤ )

" فابعثوا حكما " الآية .

( ١ ) الكشف للزمخشري ١ - ٥٥٥ .

( ٢ ) الآية ٧٥ من سورة الانفال ، و ٦ من سورة الاحزاب ، تفسير القرطبي ٥ - ١٦٦

والثمرات ٢١٨ .

( ٣ ) تمام الآية : " الرجال قوامون على النساء " بما فضل الله بعضهم على بعض

وبما انفقوا من اموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب

بما حفظ الله واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن

في المضاجع واضربوهن فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا

ان الله كان عليا كبيرا " آيه ٣٤ من سورة النساء .

( ٤ ) تمام الآية : " وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من اهله وحكما من اهلها

ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهما ان الله كان عليما خبيرا " .

٣٥ من سورة النساء .

قال : الحاكم فيه دليل على ان مثل ذلك جائز عند وقوع فتنة او فرقة ، وقد

احتج بها على عليه السلام على ما فعل من التحكيم .

" ان يريد اصلاحا " .

الضمير الاول : للحكمين ، والثاني للزوجين .

وفيه دليل على ان اصلاح النية مما يؤثر في نجاح المقصد ، ويستعان به على

قضاء الحاجة ، قال : في الشفاء لا بد ان يكون من اهل العلم الذين يصلحون

للحكومة ، فيشير ا بخير حال الزوجين في المحبة ، والمباغضة والنشوز فان راي الاصلاح

لزم حكمهما ، وان اختلف رايهما لم ينفذ وفاقا ، وان رآيا الافتراق فقال الحسن

وقتادة ، وابن زييد ليس لهما الطلاق الا بالتوكيل ، وقال : الامير الحسين وهو

المفهوم من عموم الآية ذكر الصلح دون الفرقة .

وقيل : بل لهما ذلك لان التحكيم توكيل ، ويروى عن علي عليه السلام ، وعثمان

وابن عباس ، وسعيد بن جبير ، والشعبي<sup>والسدي</sup> ، وابراهيم ، وشريح ، وهو مذهب مالك

واصحابه وقد احتج م بالله بالآية ، وتحكيم سعد بن معاذ في بني قريظة على ان -

للحكم ان ينفذ حكمه ، والزامه وهو مروي عن زيد بن علي ، ون ، وش .  
(١)

وقال : ط ، وح ، لا ينفذ ، والالزم الاستفناء عن الامام وقضائه .  
(٢)

" واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا " الآية .

علم ان لكل ممن ذكر حقا وقد شمل صاحب الجنب الرفيق في سفر او ضيعة

او مجلس او غير ذلك على الاصح من التفاسير ، وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه

(١) تفسير القرطبي ٥ - ١٧٨ وتفسير الشوكاني ١ - ٤٦٣ ، والكشاف للزمخشري

١ - ٥٠٨ .

(٢) تمام الآية : " واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ، وبالله

القربى واليتامى ، والمساكين ، والجار ذي القربى ، والجار

الجنب ، والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت ايمانكم ان الله

لا يحب من كان مختالا فخورا " آيه ٣٦ من سورة النساء .

(١)

وسلم كان يكرم صويحيات خديجة ، وقال : صلى الله عليه وسلم <sup>٢</sup> أن من البر ان يصل

(٢)

الرجل اهل ودابيه ، وشمل قوله " وما ملكت ايمانكم الممالك ، والبهاائم ونحوهما

فانا مامورون بحسن الملكية ولكل احد من طريق الاحشاش ان يدعوا رب البهيمة أن يسوى

(٣)

الملكة فيجبره الحاكم على طعامها او تسيبها في مرتفع لا يخاف منها ولا عليها او اخراجها

من ملكه ، وينهى رب البهيمة عن فعل ما يضر بها من تحميل ، وضرب ، وحبس غير

معتاد .

وفي الحديث : ان العبد اذا احسن الاحسان كله ، وكان له دجاجة لم يحسن

(٤)

اليها لم يعد من المحسنين .

وقال : صلى الله عليه وسلم : " اتقوا الله في هذه البهاائم المعجمة فاركبوها

(٥)

صالحة ، وكبوها صالحة " ، وقال : عبد الله بن عمر : " ان الرجل يسأل عن كل شيء

حتى حيت امله ، اى عن كل شيء حتى كالدابة والهرة .

وقال : صلى الله عليه وسلم : " عذبت امرأة في هرة ، ربطتها فلم تطعمها

(٦)

ولم ترسلها تاكل من حشرات الارض " قال : اهل العلم : وندب لحالب البهيمة الا يستقص

(١) الحديث ذكره العراقي في تخريج احاديث الاحياء ٢ - ١٨٧ ، وقال : اخرج

الحاكم ، وقال صحيح على شرط الشيخين وليس له علة .

(٢) اخرج مسلم في صحيحه كتاب البر ٤ - ١٧٩ وأحمد في المسند ٢ - ٩٧ .

(٣) وفي نسخة " ج " يدعو رب البهيمة سوء الملكة فيجبره الحاكم " والمقصد بسوء

الملكة ، الذى لا يحسن الملكة " اى الذى يسوء فى البهيمة ، مثل : تجويعها

او تحميلها مالا تطيق ، وغير ذلك من انواع الظلم .

(٤) الحديث لم اجده .

(٥) الحديث اخرج ابو داود في السنن - الجهاد - باب ما يؤمر به من القيام على

الدواب ٢ - ٢٢ وذكره الالبانى في سلسلة الاحاديث الصحيحة ١ - ٢٣ .

(٦) الحديث : مسلم في الصحيح في البر ٤ - ٢٢٢ ، والنسائى في السنن كتاب

الكشاف ٣ - ١٣٩ ، وأحمد ٢ - ١٥٩ و ١٨٨ .



فى الحلب وان يقصر اظفاره ، ولمتناول العسل ان يبقى شيئاً منه للنحل ، وليكن فسى وقت حاجتها او تغذّر خروجها اكثر .

(١)

"يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة ، وانتم سكارى " الآية .

نهى عن السكر وقت الصلاة دال بالمفهوم على جوازه لغيرها وجواز دون السكر

مطلقاً ، وقال : م بالله : السكر لم يبيح فى شريعة قط ، والمراد بالآية مقاربين (٢)

للسكر وهو خلاف الظاهر ، وقد ذكر النووي : انه كان مباحاً فى صدر الاسلام . (٣)

وقد قال الضحاك : المراد بالسكر النعاس ، واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم (٤)

" اذا نعسى احدكم وهو يصلى فليصرف لعله يدعو على نفسه وهو لا يدري ، وحكى

هذا القول : عن ه ، وقيل المراد سكارى باعمال الدنيا .

" حتى تعلموا ماتقوتون " .

(٧)

(٦)

استدل بذلك على بن موسى القمى على وجوب القراءة بالصلاة خلاف الاصم لان (٨)

المراد بالصلاة عندنا الصلاة نفسها وهو قول : ح ، وك ، وقال الشافعى

(١) تمام الآية : "يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا

ماتقوتون ، ولا جنبها الا عابري سبيل حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى

او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم

تجدوا ماء ففيمسوا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وايديكم ان الله

عفو غفوراً " ٤٣ من سورة النساء .

(٢) الثمرات ٢٢٢ .

(٣) تفسير القرطبي ٥ - ٢٠٢ .

(٤) وتفسير الشوكانى ١ - ٤٦٨ واحكام القرآن للمهراسى ٢ - ٣٨٤ .

(٥) الحديث : البخارى فى الصحيح باب الوضوء من النوم ١ - ٣٢٥ فتح ، وابو

داود : لسنن باب النعاس فى الصلاة ١ - ٣٠٢ ، والترمذى : الصحيح باب

ما جاء فى الصلاة عند النعاس ٢ - ٣٣٧ تحفه .

(٦) القمى : هو على بن موسى بن يزداد القمى النيسابورى الحنفى ابو الحسن

فقيه اصولى ، محدث ، مفسر ، من اهل العراق مات عام ٣٠٥ هـ طبقاً

المفسرين للسيوطى ٢٦ - وهداية العارفين للبغدادى ١ - ٦٧٥ .

(٧) ترجمة الاصم : هو عثمان بن عبد الله بن احمد ابو عبد الله قاضى من فقهاء

الاباضية بمعان ، الزركلى : الاعلام ٤ - ٣٧٠ .

(٨) احكام القرآن للجصاص ٢ - ٢٠٢ وتفسير القرطبي ٥ - ٢٠٢ .

( ١ )

مكان الصلاة بدلالة لفظ القرب .

وقد فهم من التعليل أنه ينبغي من المصلى أن يكون عالما بمعاني مايتلفظ به من القرآن ، والأذكار متديرا آية وان الصلاة التي لا اخلاص فيها لا طائل تحتها وان كانت مسقطا للوجوب ، وقد قال : صلى الله عليه وسلم " ان أحدكم لينصرف من صلاته ، ومأمعه : نصفها ثلثها ربعها الى عشرين " .

وقال : بعضهم الاخلاص روح الصلاة فمن صلى بغير اخلاص فكأنما أهدى السى الملك جارية ميتة .

" ولا جنباً " : فلا تقربوا الصلاة اجماعا ، وكذا أبعاضها كأنواع السجودات وروى عن أبي ط ، والوافى في اجازة سجود التلاوة ان ليس بصلاة ، وقال : ص بالله : يجوز سجود الشكر ، لا التلاوة .

( ٤ )

وقد عمل داود بظاهر المفهوم ، وأجاز دخول الجنب المسجد دون صلاته .

( ٥ )

وقال : ش : المراد المكان فيكون نصا في تحريم دخول الجنب المسجد .

" الا عابري سبيل " وهو المسافر عندنا وح ، وك فيجوز له الصلاة ولو جنباً

إذا لم يجد الماء ، وقال : ش المراد مرور الجنب المسجد فله ذلك قلنا : ولو أراد ذلك فالمراد العبور لطلب الماء اذا كان الماء في المسجد .

" حتى تفتسلوا " المراد وجوب ما يسمى غسلا فيجزى المسح كما يحكى عن ن ، ولا بد

( ٦ )

من السيلان وللحنفية قولان في وجوب التقاطر بعده وقد يؤخذ وجوب السدل والتعميم من لفظ الافتعال فانه يفيد من المبالغة فلا يفيد غيره .

( ١ ) أحكام القرآن للهراسي ٢ - ٣٨٤ .

( ٢ ) الحديث : أخرجه أبو داود في السنن باب نقصان الصلاة ١ - ٢٢٢ .

( ٣ ) الثمرات : ٢٢٢ .

( ٤ ) ابن جزى الكلبى : التسهيل ١ - ١٤٢ .

( ٥ ) الهراسي : أحكام القرآن ٢ - ٣٨٥ .

( ٦ ) فتح القدير - لابن الهمام ١ - ٥٦ .

"وان كنتم مرضى" : عمل ك بظاهر الآية فجعل مجرد المرض مبيحا للتيمم ،  
(١)

وقواه السيد ح ، والفقيه ح واعتبر اهل المذهب حصول الضرر بالوضوء ، وقال : ش  
(٢)

يشترط خشية التلف ، والضرر : هو ما كان كحدث علة ، فلا يبيحه مجرد التألم بسبب  
المرض  
الماء خلافا للص بالله ، وسواء عندنا كون سابقا للوضوء او يخشى حدوثه بفعله ، فالاول  
X

معلوما نصا ، والثاني دلالة .

"او على سفر" : خص المريض ، والمسافر بالذكر لان وجود شرط الجزاء وهو

عدم الماء اغلب في حقهما .

"اولا ستم النساء" : هو عندنا كناية عن الجماع ، وقال : ش وغيره ان لمس  
(٣) (٤)

بشرة الرجل للمرأة ناقض ، وقال ح : ناقض ان كان للفرج ، وقال : ك : ينقض  
(٥)  
ان كان لشهوة .

"فلم تجدوا ماء" : راجع الى الاربعة كلها لكن عدم الوجود في المريض هو خشية

الضرر كما مر ، وفي المسافر عدمه في الميل او مقدار وقت الصلاة او غير ذلك على اختلاف  
بين اهل الفقه .

وهل يكون واحدا اذا وهب له ثمن الماء فيجب عليه القبول ، قال : ن وط ، وقش  
(٦)

نعم يجب عليه القبول ، وقالت القاسمية ، وح وقش لا يلزم لحصول المنة بخلاف

نفس الماء ، لا اذا ظننت منه المنة ايضا لم يجب قبوله ، وهل هو واجد اذا وجد  
(٧)

باكثر من قيمته ، قلنا نعم يجب عليه ، وقال ن لا .

(١) الثمرات ٢٢٢ هداية المجتهد لابن رشد ١ - ٦٥ ، وتفسير القرطبي ٥ - ٢١٦ .

(٢) الام للشافعي ١ - ٤٤ .

(٣) الهراسي : احكام القرآن ٢ - ٣٩٥ .

(٤) قال الجصاص في احكام القرآن ٢ - ٣٧٣ لم يوجب ابو حنفيه الوضوء من اللبس

الا اذا التقى الفرجان من غير الاجاه .

(٥) المصدر السابق وتفسير القرطبي ٥ - ٢٢٣ فهما بعد .

(٦) البحر الزخار ٢ - ١١٤ والمجموع ٢ - ٢٥٣ .

(٧) شرح الازهار ١ - ١٢٧ .

- وهل الناسى واجد فلا يجزيه التيمم ؟ تحصيل السادة ونوح أنه كالغمام
- لأنه لا يكلف ما لا يعلم ، وقال : م بالله ، وق ، وش هو كالواجد فيعيد .  
(١)
- "فتيمموا" : يؤخذ منه وجوب النية لأن التيمم فى الأصل القصد .  
(٢)
- "صعيدا" قال : الزجاج هو وجه الأرض كان ترابا أو غيره ، وهو قول : ح وك  
(٤)
- وقال : الأئمة وش لا يجوز إلا بما يعلق باليد عملا بما فى المائدة من قوله تعالى  
(٥)
- "فأسحوا بوجوهكم ، وأيديكم منه" فان من للتبعيض ، وقد اعترف الزمخشري بذلك  
(٦)
- وبينه بقوله صلى الله عليه وسلم "جعلت لى الأرض مسجدا وترابها طهورا" .
- "طيبا" طاهرا لأن النجس خبيث لا طيب ، وبينا بقوله تعالى "والبلد الطيب  
(٧)
- يخرج نياته باذن ربه" ومباحا لأن الحرام ليس بطيب .
- فأسحوا بوجوهكم" : هى جملة فى المسموح به ضربة أو ضربتين وفى المسموح  
من اليد وقد بينه صلى الله عليه وسلم فى حديث أسلع" يا أسلع قم فتيمم صعيدا  
(٨)
- طيبا ضربتين ضربة لوجهك ، وضربة لذراعيك ظاهرهما ، وباطنهما "فاستفيد ممن  
الحديث أنهما ضربتان ، والتعميم الى المرفق لأنه الذراع .

#### (١) الثمرات ٢٢٢ .

- (٢) ترجمة الزجاج : هو ابراهيم بن السرى بن سهل الزجاج أبو اسحاق النحوى  
اللفوى ، المفسر أقدم أصحاب الميرد قراءة عليه مات عام ٣١١ هـ ، سير
- أعلام النبلاء للذهبي ٩ - ٢٣٤ والصفدى الواقى فى الوفيات ٥ - ٢٨ و ٢٩ .
- (٣) ابن الهمام : فتح القدير ١ - ١٣٧ ، وابن رشد : بداية المجتهد  
١ - ٧١ .
- (٤) البحر الزخار ٢ - ١١٨ ، والأم للشافعى ١ - ٥٠ .
- (٥) سورة المائدة : ٦ .
- (٦) الحديث : أخرجه البخارى فى الصحيح كتاب التيمم ١ - ٤٤ فتح ومسلم  
فى الصحيح كتاب المساجد ١ - ٣٧٠ ، وأحمد فى المسند ١ - ١٢٥ .
- (٧) سورة الاعراف ٥٨ .
- (٨) الحديث ذكره فى شرح البحر الزخار ٢ - ١٢٥ وشرح مجموع القاضى زبيد  
ونسباه الى الدارقطنى ، والطبرانى وفيه ربيع بن بدر وهو ضعيف .

وقال : سعيد بن المسيب ، واسحاق ، واحمد ، والاوزاعي : ضربة واحدة

(١)

كافية ، ويروى ان شكان يذهب الى هذا ، وقال : ن ، واحد قولى ش ، ويروى لمالك

(٢)

والامامية : الى الرسفين فقط ، فعمل الاولون بمطلق المسح ، والاخرون بمطلق

(٣)

اليدين ، كما فى " فاقطعوا ايديهما " وقال : الزهرى الى الابط فعمل بجميع ما يسمى

(٤)

يبدأ ، كما عمل الجميع فى جميع ما يسمى وجهها .

والذهب

وتخليل باطن الانف ، والعينين ، والفم خارج بالا جماع استيعاب محله ، قال :

ح ويصيب ما اصاب ويخطئ ما اخطئ .

(٥)

" اولئك الذين لعنهم الله "

(٦)

تقدم فى آل عمران فى قوله تعالى : " اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله "

كلام فى لعن الكافر وغيره .

(٧)

" ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها " الآية .

(٨)

المراد بالامانات كل ما فيه حق للغير بدلالة السبب ، وهو رد مفتاح الكعبة الى عثمان

بن طلحة بن شية ، فذل على وجوب الرد من الغاصب الى المستعير ، والمستاجر .

(١) ابن قدامة : المغنى ١ - ٢٤٤ .

(٢) الشوكانى : نيل الاوطار ١ - ٣١٠ .

(٣) سورة المائدة ٣٨ .

(٤) نيل الاوطار المذكور هنا .

(٥) تمام الآية : " اولئك الذين لعنهم الله ، ومن يلقن الله فلن تجد له نصيراً "

٥٢ من سورة النساء .

(٦) سورة آل عمران ٨٧ .

(٧) تمام الآية : " ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ، وان ا حاكمتم بين

الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعماء يعظكم به ان الله

كان سميعاً بصيراً " ٥٨ من سورة النساء .

(٨) تفسير ابن كثير ١ - ٥١٥ .

والمشتري ، والمرتهن ، لأنهم أهلها إلا أن المستعير لا يتحتم الرد اليه ، بل يجوز الرد الى المعير لعدم استحقاق المستعير وكذا الوديع على أن للوديع والمستعير مطالبة الفاصب وعلى أن قابض المصوب لا يبرى بالرد الى الفاصب لأنه ليس من أهلها ، وعلى أن من قبض شيئا لغيره بغير إذنه كما ألقته الريح في ملكه فقبضه على كلام الفقهاء أولم يقبضه على كلام القاضيين زيد وأبى مضر فأنه يجب رده فورا ولولم يطلب ، وكذا ما قبض من طريق كهيمة ونحوها وكذا فوائد المصوب ، ترد فورا والاصارت مضمومة . وكذا كسار آلة منكر كسره ، ومال حربي دخل دارنا بأمان ونحو ذلك ، ويشمل ذلك اظهاره العلوم الى الطلبة حيث هم من أهلها لأنها أمانة ، وأداء الشهادة الى طالبها ونحو ذلك مما لا يحضر .

” و اذا حكمت بين الناس أن تحكموا بالعدل ” .

استدل بها بعضهم على وجوب كون الحاكم مجتهدا لكي يتمكن من الحكم بالعدل وفيها دلالة على أن حكم الحاكم في الوقوع ، وينفذ في الظاهر فقط ، خلاف ما يقوله ح .

ودلت على حرمة الرشوة ، والهدية ، ونحو ذلك مما يورث التهمة ، لأنه يناقض الحكم بالعدل ، وقد دلت دلالة ظاهرة على وجوب كون الحاكم عارفا عدلا .  
( ٣ )  
” أولي الأمر منكم ” .

( ١ ) الفقيهان : هما ( ١ - يحيى البحيح ٢ - علي بن يحيى الوشلى .  
ذكرهما الجندارى على انفراد دون الجمع أى وكل على حدة الجندارى : تراجع

٤٣ .

( ٢ ) الفرق بين الاقاع والوقوع : ان الاقاع ما ابتدأ الحاكم ايقاعه . والوقوع : - أن يحكم بصحة ما تقدم اقاؤه ، قال في شرح الأزهاري : وحكمه في الظنيات ينفذ ظاهرا وباطنا ، فالاقاع : كبيع مال المغلس والفسخ بسين المتلاعنين والحكم بتطليق الشفعة ٤ - ٣٢٤ .

( ٣ ) تمام الآية : ” يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا . ” ٥٩ من سورة النساء .

هم الامراء ، والعلماء دليل السني ، وقيل : العلماء وهو مروى عن جابر ، وابسن عباس ، ومجاهد ، والحسن ، وعطاء ، وابى العالية ، والضحاك ، واختاره قاضي القضاة .

ويدل عليه قوله تعالى " فان تنازعتم في شئ فردوه الىه ، والمراد بإطاعة العلماء اتباعهم اذا اجمعوا ، وقيل المراد الصحابة وقيل : الخلفاء الاربعة .

وفى الثعلبي خير مسند<sup>١</sup> عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : " الخلفاء بعد ماتى

( ١ )

اربعة ، ابوبكر ، وعمر وعثمان ، وعلى عليهم السلام .

وقال : عكرمة : المراد ابوبكر وعمر لقوله صلى الله عليه وسلم " اقتدوا بالذيين بعدى

أبو بكر وعمر " وان لى وزيرين فى الارض ووزيرين فى السماء جبريل ، وميكائيل ، وفى

( ٢ )

الارض ابوبكر وعمر ، هما عندى بمنزلة الراس من الجسد رواه الثعلبي .

" فان تنازعتم الىه .

دللت بالمفهوم على ان الاجماع حجة .

( ٣ )

" يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت " الاية .

دللت على ان الميل الى غير الشريعة داب المنافق وشعار الكفر ، قال : الحاكم

ودللت على كفر من لم يرض بحكم الشريعة .

( ٤ )

قال : الفقيه ف اذا طلب احد خصمين . الى حاكم المنع فهل يكون كفرا ، وهل

يكفر من انتصب لحكم المنع ، وهل يجوز لمن كان محققا دعواه ان يطلب الى الحاكم

( ١ ) الحديث لم اجده .

( ٢ ) الحديث لم اجده .

( ٣ ) تمام الاية : " الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك

يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به ويريد

الشیطان ان يضلهم ضلالا بعيدا " ٦٠ من سورة النساء .

( ٤ ) ف ام الفقيه ف : هو يوسف بن احمد بن عثمان الثلاثي . نسبه الى " ثلا " بلدة

باليمن الزيدى احد اساطين العلم والتحقيق : ارتحل الناس اليه من اقطار الارض

الى ثلا من اجل مؤلفاته الثمرات وهو اجل كتاب من كتب الزيدية ، مات بثلا فسى

جمادى الآخرة عام ٨٣٢ هـ ، تراجم الجندارى ٤٣٢ .

(١)

المنع اذا كان لا يحصل له الحق مع حاكم الشريعة ينظر ، انتهى كلامه ، والظاهر  
في الاولين الكفر على ما ذكره الحاكم آنفا وهو محل نظر حيث هو معترف بانه ليس من  
اهل الشريعة ، وانه باطل . لكنه استحسنه لا مور آخر ولا مزية في كونه من الظلم المقطوع  
بعدم الشبهة فيه ، واما الثالثة : فالظاهر المنع كما قالوا : لا يجوز التوصل الى اخذ  
اموال الكفار بالربا ، ولا يجوز بيع الرؤس منهم توصلا الى اخذ اموالهم ، ولا يجوز  
التوصل الى اراقة خمر فاسق بشرائه منه على قياس ذلك وهو محتمل ، وان كان قد  
فعل الامام على ، ولطه صلاح شيئا من ذلك .  
(٢)  
" ولو انهم ان ظلموا انفسهم " الاية .

دلت على قبول توبة المنافق مطلقا اعنى في الظاهر وعند الله تعالى ، وهو  
(٣)  
قول : الاثمة وح وش .

(٤)

وقال : ك ، وف ، والجصاص لا تقبل من الباطنية ونحوهم وسياتي في قوله  
(٥)  
تعالى " ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام " ما هو ابسط من هذا .  
(٦)  
" فلا وربك لا يؤمنون " الاية .

دلت على ان الماء حق للاعلى ، وانه لا حق للاسفل حتى يستغنى الاعلى ، وانه  
بعد ذلك حق للاسفل وانه للاعلى حق لا ملك ، والا كان له صرفه الى اين يشاء

(١) الثمرات ٢٢٧ .

(٢) تمام الآية : " وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ، ولو أنهم ان ظلموا  
انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا  
الله توابا رحيم " آية ٦٤ من سورة النساء .

(٣) الثمرات ٢٢٨ .

(٤) نفس المصدر .

(٥) سورة النساء ٩٣ .

(٦) تمام الآية : " فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فسقا  
انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما " آية ٦٥ من سورة النساء .



( ١ )

وكل ذلك ماخوذ من سبب النزول ، وهو تشاجر الزبير وحاطب في الشراج ليسقيابيه

النخل ، وهو محمول على عدم اشتراكهما في اصل الماء والالكانافيه على السواء .

( ٢ )

" ما اصابك من حسنة " الاية .

دلت على قبح الطيرة ، وان البلية سبب الذنب وعن عائشة " رضى الله عنها " .

ما من مسلم يصيبه صب ولا نصب حتى الشوكة يشتاكها ، وحتى انقطاع شمع فقله

( ٣ )

الالذنب ، وما يعفوا الله اكثر .

( ٤ )

" واذا جاءهم امر من الامن او الخوف " الاية

دلت على قبح اظهار ما يضر بالمسلمين ، ووجوب كتم ما يؤثمهم وتحريم الارجاف

وعلى انه يرجع عند المهمات الى العلماء واهل الخبرة .

( ٥ )

" واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها " الاية .

دلت على وجوب الرد ، وعت كل تحية ، ظاهرها ولو يغير المشروع كصباح الخير

ونحوه ، وقيل : لا يجب الرد المشروع ، وهو المراد بالتحية وهو ظاهر كلام اصحابنا

ولان التحية بغير تحية الاسلام منهي عنها ، فلا يشيت لفاعطها بها حق وعت ايضا

( ١ ) ذكر سبب النزول مطولا ابن حجر في الكافي تخريج احاديث الكشاف مـ

الكشاف ١ - ٥٢٩ .

( ٢ ) تمام الاية : " ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك ،

وارسلناك للناس رسولا ، وكفى بالله شهيدا " سورة النساء ٧٩ .

( ٣ ) الحديث ذكره الزمخشري في الكشاف ولم يخرج صاحب الكافي الشافعي اهـ

الكشاف ١ - ٥٣٨ .

( ٤ ) تمام الاية : " واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به ولوردوه الى

الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم

ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا " آيه ٨٣

من سورة النساء .

( ٥ ) تمام الاية : " واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها اوردوها ان الله كان

على كل شئ حسيبا " آيه ٨٦ من سورة النساء .

كل مسلم ، فيجب الرد عليه ولو كافرا او فاسقا ، وظاهر كلام هـ المنع من الرد على

الكافر ، والفاسق ، قيل : واما الدعاء بالرحمة فلا يجوز اجماعا بين اهل المذهب .

قال : البخارى : ولا يسلم على مبتدع ، ولا على من اقترب ذنبا عظيما ، ولا يسرد  
(١)

عليه ، وذلك لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن كلام من تخلف عن غزوة تبوك .

قال : كعب بن مالك فكتبت اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه فاقول :  
(٢)

هل حرك شفتيه برد السلام ام لا .

قال : النووى : فان اضطر الى السلام بان خاف حصول مفسدة دينية او دنيوية  
(٣) (٤)

فانه يسلم ، قال : ابوبكر بن العربى المالكي : قال : العلماء يسلم وينوى بالسلام  
(٥)

اسم الله تعالى ، والمعنى : الله عليكم رقيب . انتهى كلامه .

(٦)

وقال : بعموم او وجوب الرد : ابن عباس ، وقتادة وابن زيد فيما يروى عنهم .  
(٧)

وقيل : ترد تحية اهل الاسلام باحسن وغيرهم بمثلها ، روى ذلك عن الحسن هكذا

الكلام في الروايات الابتداء ، فليس في الآية شيء منه وظاهر كلام اهل المذهب المنع من ابتداء

الكافر والفاسق بالسلام ، وقيل يجوز ان كان بمعنى الامان لان كان دعاء بالسلامة .

(١) الصحيح مع شرحه فتح البارى ١٣ - ٢٧٨ .

(٢) الحديث : انظر قصة كعب ومن تخلف معه في صحيح البخارى مع شرحه .

(٣) الانكار للنووى ٢٢٣ وفتح البارى ١٣ - ٢٧٨ .

(٤) ترجمة ابن العربى : هو محمد بن عبد الله المعروف بابن العربى صاحب

آيات الاحكام ، توفي عام ٥٤٣ هـ بمدينة فاس

الذهبي : تذكرة الحفاظ ٤ - ٨٦ . وابن العماد : شذرات الذهب

٤ - ١٤١ .

(٥) الثمرات ٢٣٠ .

(٦) الثمرات ٢٣٠ .

(٧) ذكره ابن كثير في تفسيره ، ١ - ٢٤١ عن قتادة وقال فيه نظر .

قال : الزمخشري : قد رخص بعض العلماء في ان ابتداء اهل الذمة بالسـلام  
(١)  
اذا دعت الى ذلك حاجة .

(٢)  
وعن النخعي ، وح : لا يبتدأ ذي بالسـلام في كتاب ، ولا غيره ، وقال : ف اذا  
(٣)  
دخلت عليهم فقل السلام على من اتبع الهدى .  
(٤)

وحكى النووي في ابتدائهم بالسـلام ثلاثة اقوال : فقال : اكثر اصحاب شافعيه  
يحرم ، وقيل مكروه وقيل : جائز .  
(٥)

قال : ابوسعيد المتولي من اصحاب شافعيه اذا اراد تحية ذي فعلها بغير السـلام  
بان يقول : انعم الله صباحك ، قال : النووي : هذا لا بأس به اذا احتاج اليه  
فيقول : صبحت بالخير او بالسعادة او بالعافية ونحو ذلك فاما اذا لم يحتج اليه  
فالاختيار الا يقول شيئاً ، لان ذلك بسطله ، وايناس ، واطهاروده ، ونحن مأمورون  
(٦)

بالاغلاظ عليهم ، فان سلم على ذي ظنه مسلماً ، قال : ابوسعيد المتولي  
(٧)  
استحب ان يسترد سلامة ، فيقول : رد على سلامي ، والغرض ان يوحشه ، وقد  
(٨)

فعله ابن عمر ، وقال : مالك : لا يسترد سلامة ، واختاره ابن العربي المالكي .

(١) ذكر ذلك الزمخشري عن النخعي ، الكشاف ١ - ٥٤٥ .

(٢) المصدر المذكور .

(٣) الثمرات ٢٣٠ والاذكار للنووي ٢٢٣ .

(٤) شرح صحيح مسلم للنووي ١٣ - ٢٤٥ .

(٥) ترجمة المتولي : عبد الرحمن بن مامون بن علي الشافعي ابوسعيد المعروف

بالمتولي مات عام ٤٧٨ هـ ، السبكي طبقات الشافعية ٣ - ٢٢٣ ، ابن العماد

: شذرات الذهب ٣ - ٣٥٨ .

(٦) اخرج مسلم في الصحيح عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال : لا تبدأوا اليهود ، ولا النصارى بالسـلام فاذا لقيتم احدهم

في طريق فاضطروهم الى اضيقه اهـ ، شرح النووي على صحيح مسلم ١٤ - ١٤٨ .

(٧) الاذكار للنووي ٢٢٢ .

(٨) نفس المصدر .

وقال : النووى : فان مر على مسلمين ، وندمين فالسنة ان يسلم عليهم ، ويقصد المسلمين ، فقد روى انه صلى الله عليه وسلم : مر على اخلاط من المسلمين والمشركين (١) وعبد الاوثان ، واليهود ، قسّم عليهم .

والابتداء وان كان سنة : افضل من الرد وان كان واجبا وظل ذلك بعضهم بأنه سببا للرد الواجب .

قال : النووى : ويستحب ان يسلم على الصبيان فاما النساء الاجنبيات اللاتى يخاف معهن الافتتان فلا يجوز السلام عليهن ، وللهما ان تسلم عليه ولا ترد . (٢)

قال : ابوسعيد اذا مري جماعة كره ان يخص بعضهم بالسلام ، قال : النووى : ولا يسقط سنة الابتداء . ظن المار انه لا يرد عليه ان سلم لتكرار المرور او لغيره ، قال

وماقاله من لا تحقيق له ان سلام المار سبب لحصول الاثم فذلك جهالة لان الماسورات الشرعية لا تسقط بمثل هذه الخيالات وقال : يستحب للذى سلم ولم يرد عليه ان يهرىء من عليه الرد لانه حق لادمى ، وانما يسقط اللفظ باسقاط من المهرىء ونحوه . (٤)

وقد شملت الآية : الكريمة وجوب الرد على الصبي ، وللصبي وجهان صحح النووى الوجوب لعموم الآية . (٥)

ومن سلم على جماعة فيهم صبيان وكبار فرد الصبيان فقال : ضحسين ، والنسوى لا يسقط عن الكبار ، وقال شبل يسقط كما اسقط آذانهم اذا ان الرجال . (٦)

وقد شملت الآية وجوب الرد ولو كان الابتداء مكروها كالسلام على المؤمن والمشغول بالبول ونحوه من اماكن النهى ، لكن يؤخره حتى يفرغ مما هو فيه الا ان يخشى

(١) الحديث بوب به البخارى فى الصحيح ١٣ - ٢٧٦ فتح واخرجه نسلم فى الصحيح

١٤ - ١٤٥ نووى ، والاذاكار للنووى ٢٢٢ .

(٢) الاذاكار للنووى ٢٢٤ .

(٣) نفس المصدر .

(٤) نفس المصدر .

(٥) نفس المصدر .

(٦) نفس المصدر وشرح النووى لصحيح مسلم ١٤ - ١٤٩ .

الفوات قدّمه الا اذا كان في صلاة فرض وجب التأخير .

( ١ )

قال : الزمخشري : لا يجب الرد لان المبتدئ قد نهى عن الابتداء ، وهو القياس لان المبتدئ كان يقى حقه بمعصيته لانا قد حملنا التحية على الشرعية فتكون على الصفة المشروعة .

وقد قال : النووي : من سلم على مشتغل بالبول والجماع والاكل حيث اللقمة في فيه ، والنائم ، ومن به النعاس والمصلى ، والمؤذن ، والمقيم ، ومن كان فسى حمام لم يستحق جوابا ، قال : واما المشتغل بقراءة القرآن فقال : الواحدى : يكفى الرد بالاشارة ، وقال : النووي : الظاهر انه يجب الرد باللفظ .

قال : الماوردى : واذا مرقى الاسواق ، والشوارع المطروقة كثيرا لم يسلم على جميع من لقي لان ذلك يشغل عن كل مهم ، ويخرج به عن العرف .

قال : النووي : فان التقى رجلان فسلم كل واحد منهم على الآخر في حالة واحدة ، صار كل واحد منهما مبتدئاً فيجب الرد .

وقد شملت الآية وجوب الرد ، سواء كان المبتدئ حاضرا او غائبا بالرسالة او الكتابة ، ويستحب ان يسلم على المبلغ فيقول : وعليك وعليه السلام وقد فعله صلى الله عليه وسلم .

( ١ ) الكشف ١ - ٥٤٤ .

( ٢ ) الاذكار للنووى ٢١٩ .

( ٣ ) نفس المصدر .

( ٤ ) الاذكار للنووى ٢٢٤ .

( ٥ ) نفس المصدر .

( ٦ ) الحديث : اخرجه ابوداود في الادب باب في الرجل يقول : فلان يقرئك السلام ٢ - ٦٤٨ ، قال النووي في الاذكار ص ٢١٤ الحديث وان كان فيه رواية مجهول فقد قدمنا ان احاديث الفضائل يتسامح فيها عند اهل العلم كلهم .

قال : المتولى واذا سلم على اصم فينبغي ان يلفظ بالسلام ويشير باليد فيحصل  
الافهام ويستحب الجواب ، وكذا اذا سلم عليه اصم قال : وتسقط عن الاخرس اذا اشار  
ويكره السلام لغيره بالاشارة لما في الترمذى انه صلى الله عليه وسلم قال : " ليس منا من  
تشبه بغيرنا ، لا تشبهوا باليهود والنصارى فان تسليم اليهود بالاشارة ، بالاصابع  
وتسليم النصارى بالاشارة بالكف " والكتف .  
( ١ )

واما ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه اشار بالسلام فمحول على الجمع بين الاشارة  
واللفظ .  
( ٢ )

قال : ش : يجب الرد فورا فان اخره اثم ولم يعد جوابا ، وهو يؤخذ من  
الآية ان قلنا ان الامر للفر ، وكذا من القياس على سائر حقوق الادميين فانهم  
تضييق بالطلب ، والابتداء بالسلام سبب فيه معنى الطلب ، ويعفى عن اليسير الذى  
لا يخرج به عن كونه جوابا .  
( ٤ )

قال : الطحاوى المستحب رد السلام على طهارة لانه صلى الله عليه وسلم تيمم ثم رده ،  
وقال : " كرهت ان اذكر الله الا على طهارة " وقيل : هذه الكراهة انسخت ، وعن ف  
من قال : للاخر اقروا فلانا السلام وجب عليه التبليغ ، والظاهر انه لا يجب عليه عندنا  
( ٥ )  
( ٦ )

( ١ ) الحديث : الترمذى : الجامع : باب كراهية اشارة اليد بالسلام ٧ - ٤٧٢ تحفه

قال : الترمذى : هذا حديث اسناده ضعيف ، وروى ابن المبارك هذا الحديث  
عن ابن لهيعة فلم يرفعه اه .

( ٢ ) الحديث : اخرجه الترمذى فى المصدر السابق ص ٤٧٥ عن اسماء بنت يزيد

تحدث ان النبى صلى الله عليه وسلم " مرفى المسجد يوما وعصبة من النساء  
قعود فاهوى بيده بالتسليم " .

قال : الترمذى : هذا حديث حسن اه ، وقال النووى فى الاذكار ٢١٤ هذا  
محمول على اللفظ والاشارة اه .

( ٣ ) المصدر السابق .

( ٤ ) الزمخشري : الكشاف ١ - ٥٤٤ .

( ٥ ) اخرجه احمد فى المسند ٥ - ٨٠ وابوداود فى السنن ١ - ٤ وسكت عنه .

( ٦ ) الاذكار للنووى ٢١٥ .

كما اذا قال : قل : لفلان كذا وكذا فانه لا يجب عليه التبليغ اتفاقا ، لكن اذا بلغه وجب الرد فوراً ويندب ان يقول : وطيك وعليه السلام ، وكذا يجب الرد باللفظ اذا بلغه سلام غيره في كتابه اليه أو الى غيره وذلك حين يقرؤه أو يقرأ عليه ، أو يبلغه المأمور بالتبليغ لا غيره لعدم النيابة .

( ١ )

قال : اصحاب ش ولا بد من اسماع المسلم عليه ويستحب رفع الصوت حتى يسمعه سمعا محققا الا اذا سلم على ايقاظ عندهم نائم فانه يقتصر على الحد الذي يسمع به اليقظان ، ولا يوقظ النائم ، وقد علم ان السلام من حقوق الادميين ان لو كان من حقوق الله تعالى لكان عبادة فتجب فيه النية ، لان حقوق الله تعالى : اما عبادة او عقوبة كالحدود ، وليس السلام واحدا منها ، واذا كان من حقوق الادميين سقط بالابراة بعد الابتداء ، فاذا سلم احد الرجلين على الآخر ظنا منه انه ابتداء لم يجب على الآخر الرد لانه غير طالب ، وشملت الآية السلام عند مفارقة اهل المجلس فيجب فيه الرد ، وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم " اذا انتهى احدكم الى المجلس

( ٢ )

فليسلم ، فاذا اراد الخروج فليسلم فليست الاولى باحق من الآخرة " .

( ٤ )

( ٣ )

قاله : الشاشي : من اصحاب الشافعي ، ورجحه النووي ، وقال : القاضي حسين

والمطولي منهم : لا يجب فيه الرد وقد علم ان الزيادة على تحية المبتدئ افضل من الرد بالمثل لانه جعلها احسن .

( ١ ) انكار النووي ٢١٤ .

( ٢ ) الحديث اخرجه ابوداود في باب السلام اذا قام من المجلس ٢ - ٦٤٣ وسكت

عنه والترمذي في الجامع باب التسليم عند القيام والقعود ٧ - ٤٨٥ تحفته

وقال : هذا حديث حسن .

( ٣ ) ترجمة الشاشي : محمد بن علي بن اسماعيل القفال الشاشي ابو بكر ، الشافعي

مفسر لغوي اصولي مات ٣٦٥ هـ ، السبكي : طبقات الشافعية ٢ - ١٧٦ وابن

العماد : شذرات الذهب ٣ - ٥١ .

( ٤ ) الانكار للنووي ٢٢٦ .

(١)

وقد قالوا : المندوب أن يقول المبتدى السلام عليكم بالتعريف ، وتقديس السلام وضمير الجمع ، ويقول : الراد : وعليكم السلام بتقديم الظرف وحرف العطف (٢)  
فلو قال : سلام عليكم قال : بعض علماء الشافعية أجزاء .

والظاهر عدم الأجزاء حيث كان الابتداء بالتعريف كما لو قال : وعليكم فقط خلافا لبعضهم فيه أيضا وهو ظاهر فعل الرسول صلى الله عليه وسلم مع اليهود وقد قال : أن تحريفهم كان ظاهرا ، ولكن قال : جماعة من العلماء المشروع إذا رد على اليهود أن يقال : عليكم بغير واو .

وقد علم أن في الآية الكريمة خمس عمومات في كل منها كلام للعلماء ، وقد تعرضنا لحكم الابتداء وان لم يكن في الآية لمافيه من الفوائد ، ولأن الجواب يتوقف عليه . وبعضهم حمل التحية على الهبة ، واستدل بالآية على وجوب الثواب في الهبة وبذلك استدل أبو طالب خلاف م بالله ، وفي الاستدلال غرابة معد . (٤)

"فما لكم في المنافقين فئتين" الآية .

دلت على حرمة الاختلاف في المسائل القطعية . (٥)  
"حيث وجدتموهم" الآية .

(١) الأذكار للنووي ٢١٣ .

(٢) نفس المصدر .

(٣) عن عائشة رضي الله عنها قالت : استأذن رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : السام عليكم ، فقالت : عائشة بل عليكم السام واللعنة فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الله يحب الرفق في الأمر كله ، قالت ألم تسمع ما قالوا ؟ قال : قد قلت : عليكم أه صحيح مسلم ١٤ - ١٤٦ نووي .

(٤) تمام الآية : "فما لكم في المنافقين فئتين" ، والله أركسهم بما كسبوا ، أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فان تجد له سبيلا . آيه ٨٨ من سورة النساء .

(٥) تمام الآية : "ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء" فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله ، فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ، ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا " آيه ٨٩ من سورة النساء .



(١)

عام للحرم وغيره كما هو مذهب ش ، واصحابنا يخصصونه بآية البقرة ونحوها .  
 " ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا " .

دلت على انه لا يستعان بهم ، وفيه خلاف ، اما على مشرك فاجازه الائمة  
 والفقهاء ، لكن قال : الامير الحسين ، وظاهر قول ه عليه السلام ، واحسب انه  
 قول : النفس الزكية انه يشترط ان يكون مع الامام من المسلمين من يتمكن من انفاذ تنفيذ  
 (٢)  
 الاحكام ، وغيره لا يشترط هذا الشرط .

واما البغاة : فالائمة وح : قالوا : بجوازه لان التكليف شامل وأحد قولى قس :  
 (٣)  
 لا يجوزهم لأنهم يتشفون .

وحجتنا : فعل السلف ، واستعانة الرسول صلى الله عليه وسلم بالمنافقين ،  
 (٤)  
 والمشركين ، فيكون ذلك مخصصا للآية .  
 (٥)

" وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا " الآية .  
 (٦)

الخطاب الاول اعم من الثانى ، فالاول مالم يؤخذ عليه ، وليس بحق ، والثانى

(١) سورة البقرة ١٩١ ، وسورة العنكبوت ٦٧ ، وسورة آل عمران ٩٧ .

(٢) الثورات ٢٣٤ .

(٣) ذكر ذلك عن الشافعى الشوكانى فى نيل الاوطار ٧ - ٢٥٤ .

(٤) ذكر الشوكانى من استعان بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشركين ،  
 والمنافقين ، وخلاف العلماء فى جواز ذلك ، وكذلك الاستعانة بالفاسق المسلم  
 وقال : ان ذلك مذهب العترة ، وابى حنيفة واصحابه ثم ساق الادلة لكل  
 فريق ، والرد عليها موضح مذهب الشافعى فى عدم جواز الاستعانة بالكفار ا هـ  
 من المصدر السابق .

(٥) تمام الآية : " وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير  
 رقبة مؤمنة ، ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا ، فان كان من  
 قوم عدولكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة ، وان كان من قسوم  
 بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله ، وتحرير رقبة مؤمنة فمن  
 لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما " .  
 ٩٢ من سورة النساء .

(٦) الخطاب الاول فى قوله تعالى : " وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ " .  
 والثانى : فى قوله " فتحرير رقبة مؤمنة " .

الذى عليه الكفارة اخص منه ، فعندنا وح انه لا كفارة على الصبي ، والمجننون ،  
(١)  
والكافر ، وقتل نفسه خلاف ش ، وكذا الخلاف فى فاعل السبب فان عندنا حكم  
الخطأ فى سقوط القسود دون لزوم الكفارة ، ولكن الدية فيه على القاتل فقط لا على  
المقاتل ، وهو غير داخل فى العموم الاول لانه مؤاخذ عليه سيما اذا قصد القتل  
فيكون خارجا من العمومين جميعا .

" ومن قتل مؤمنا " : شمل الحر والعبد وعبد نفسه والذكر ، والانثى ، والصبي  
(٣)  
والمجننون حيث حكم له بحكم الاسلام ، وخرج الجنين عندنا وح خلافا للش ، وانما  
خرج عندنا لانه لا يحكم عليه بحكم الاسلام من غسله ، والصلاة عليه بخلاف ما اذا  
خرج حيا ثم مات ففيه الكفارة اتفاقا ، وخرج العمدة فلا كفارة فيه على كلام الحاكم  
(٤)  
والحنفية خلاف المنتخب وش فادخلوه فى القياس فقط .

وشملت الرقبة الذكر والانثى ، واشترط ابن عباس والحسن ، والشعبي والنخعي  
(٥)  
وقتادة : البلوغ ليحصل الايمان الحقيقى وهو المذهب .  
(٦)  
وقال : الامام يحيى والزمخشري وهو مذهب كثيرين انه لا يشترط ، واشترط  
(٧)  
اصحابنا وح سلامة البدن ايضا قياسا على سلامة الدين ، وخرج من لفظ التحريم

(١) السيوطى : جواهر العقود ٢ - ٢٦٩ .

(٢) العموم الاول : فى قوله تعالى " ومكان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ .  
والعموم الثانى : قوله : " ومن قتل مؤمنا خطأ " .

(٣) ابن الهمام : فتح القدير ١٠ - ٣٠٦ والنووى المجموع ١٩ - ١٨٥ .

(٤) نفس المصدر والبحر الزخار ٦ - ٢٦٠ .

(٥) تفسير القرطبي ٥ - ٣١٤ .

(٦) الرقبة المؤمنة كل رقبة كانت على حكم الاسلام عند عامة العلماء اه ، البحر

الزخار ٦ - ٢٦ ، والكشاف للزمخشري ١ - ٥٤٩ .

(٧) نفس المصدر ، وابن الهمام : فتح القدير ٤ - ٢٦١ .

مالوا اشتري رحما قاصدا ان يعتقه على الكفارة فلايجزى عندنا وش ، وقال : ح وصاحباه  
(١)

يجزى .

(٢)

"فدية مسلمة" لانه لم يذكر من مال من يؤخذ وقد ورد الحديث ، وفعله صلى  
(٣)

الله عليه وسلم انها على العاقلة ، واخذنا التاجيل من السلف .

"الا ان يصدقوا" .

دل على انها من جملة مال المقتول يرثها ورثته ويصح عفوهم عنها ، ويرث منها

النساء كسائر التركة .

"فان كان من قوم عدولكم" .

فتجب الكفارة دون الدية ، وحكى هذا ايضا في شرح القاضى زيد ، وشرح الابانة  
(٤)

عن ح ، وقال الشافعى والناصر تجب الدية فى الخطا والقود فى العمد ، وقال : ط

تخريجا هـ بسقوط القود ووجوب الدية ، والصحيح : ان وليه الامام ، والحاكم يفعل

الاصح وليس له ان يسقطهما معا الا لمصلحة .

"وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق" .

(٦)

شمل الكافر ، والمسلم ففى قتلها الكفارة ، وعن ك لا كفارة فى قتل الكافر .، وقوله

"فدية مسلمة الى اهله" انما هو عندنا فى الكافر فقط ان لا توارث بين <sup>اهل</sup> ملتين واما المسلم

اذا لم يكن له ورثة مسلمون فديته لبيت المال ، "فمن لم يجد" فلا بد من عدم الوجدان

(١) المصدر نفسه ٢٦٣ .

(٢) ذكر الشوكانى فى نيل الاوطار ٧ - ٩١ الاحاديث الدالة على ذلك من رواية

مسلم ، واحمد ، والنسائى ، وابى داود ، تركت نقلها خشية التطويل .

(٣) تفسير القرطبى ٥ - ٣٢١ ، ونيل الاوطار المذكور هنا .

(٤) ذكر ذلك فى الثمرات ٢٣١ .

(٥) النووى : المجموع ١٠ - ٣ .

(٦) تفسير القرطبى ٥ - ٣٢٥ قال : القرطبى هذا فى مشركى العرب على عهد رسول

الله صلى الله عليه وسلم فمن قتل منهم وجبت فيه الدية والكفارة ثم نسخت بقوله

تعالى "براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين" الآية .

مع جميع الصوم ، فمن وجد قيل استكمال الصوم لزمه الاستئناف بالعتق ثم الصوم ، ومن بعد عنه ماله فهو عادم عندنا ، وحدّ مسافته القصر ، وكل على أصله ، وقال فـ في الوافي : بل ينتظر لان العادم عنده من يجوز له اخذ الزكاة ، وعندنا العبرة بالمكان . ومن كان عنده رقبة يحتاجها للخدمة فخرج ع للهادى وهو قول : الحنفية انه واجد . فاما في الظهار : فهو اتفاق نحو الزوجة حينئذ الافى تخريج الوافي هـ فقال : هو عام ايضا بخلاف التيمم حيث كان يحتاج الى الشرب ، ونحوه فانه عادم اتفاقا .

" فصيام شهرين " .

يفهم ان العبرة بحال الاداء في الوجود وعدمه ، وفى قول : شـ بحال الوجوب . ويعمل بالاهلة فيما استكملته ، وبالعذر فيما انخرم بعضه ، وهو تمام ثلاثين كما اذا غم الهلال .

" متتابعين " : فلا يسقط التتابع الاعتذار ، كالحيض اتفاقا لمشقة الانتظار ولتعريض الواجب للفوات وكذلك كل عذر لا يرجس زواله ، فاما اذا كان يرجى زواله فخلاف ، ابوع ، وابوط ، وبعض اصش يجيزون البناء قياسا على الحيض ، وبعض اصش لا يجيزونه ، واما السفر : فابوع ، وط : لا يبيحان الافطار الا اذا ضره الصوم كالمرض .

وقال : م بالله تخريجا للهادى بجواز البناء فيه من غير عذر ، ويفهم من كون الصوم كفارة بدل وجوب النية في ذلك ، ويفهم من كون وقته غير معين انه يجب التبييت ، كما لا يمضى جزء من اليوم بغير نية ويكون غير معين جاز الافطار ، والاستئناف وان قلنا انه على الفور بلوقلنا انه قد تعين يتعبد العبد بالشروع كفا في صوم القضاء ، وهذا هو الظاهر ، لكن لا يجب الامساك بعد وقوع الافطار كما يجب المعين في صوم كرمضان .

---

( ١ ) الثمرات ٢٤٠ والنووى : المجموع ١٧ - ٣٧٢ .

( ٢ ) المصدر نفسه .

وفهم منه ان العبد يتعين عليه الصوم الا انه لا بد من اذن من سيده بخلاف المرأة التي لا تجبر فليس لزوجها منعها من صوم كفارة الخطا لان حق الزوج اضعف من حق السيد بخلاف صوم كفارة الظهار فليس للسيد منعه منه لأن للزوجة حق فيه .  
(١)  
"متعمدا" الآية .

وهو ما قصد به الاتلاف مباشرة بحاد اكان ام بغيره ، وعند ح لا قصاص بغير حاد  
(٢)  
او نار وهو يقول : بعدم المباشرة في القتل بالمثل لانها فات الروح الا بالسراية  
(٣) (٤)  
فقط ، لكن سبب النزول : وهو قتل مقيس من ضباية لقيس بن هلال الفهري ، والمروى  
انه رماه بحجر ورجع الى مكة مرتدا بعضد المذهب وهو قوله صلى الله عليه وسلم " لا امانة  
(٥)  
في حل ولا حرم " وقتله يوم الفتح مخصصا لقوله تعالى " ومن دخله كان آمنا " .  
(٦)  
" ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام " الآية .  
(٧)  
لكل من اظهر شيئا من شعائر الاسلام ولو كان زنديقا ، وقال : ك ، وف : لا تقبل  
(٨)  
تمتة أيدا وقال : ص ، والا امام يحيى : ان اظهر ما يعتاد كتمه قبل منه ، والا فلا .

(١) تمام الآية : " ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها ، وغضب الله

عليه ولعنه واعد له عذابا عظيما " آيه ٩٣ من سورة النساء .

(٢) ابن الهمام : فتح القدير : ١٠ - ٢٣٠ .

(٣) ابن جزى الكلبي : التسهيل ١ - ١٥٣ والواحدى في أسباب النزول ١١٤ .

(٤) قال : السيوطي في أسباب النزول ص ٧٧ . قوله تعالى " ومن يقتل مؤمنا

متعمدا " اخرج ابن جرير من طريق ابن جريج ، وعكرمة : ان رجلا من الانصار

قتل اخا مقيس بن ضباية ، فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم الدية فقبلها

ثم وثب على قاتل اخيه فقتله ، فقال : النبي صلى الله عليه وسلم " لا امانة في

حل ، ولا في حرم " فقتل يوم الفتح قال : ابن جريج : وفيه نزلت هذه الآية

" ومن يقتل مؤمنا متعمدا " الآية .

(٥) سورة آل عمران آيه ٩٧ .

(٦) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا

لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا تبتهفون عرض الحياة الدنيا

فعند الله مغام كثيرة ، كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا

ان الله كان بما تعملون خبيرا " آيه ٩٤ من سورة النساء .

(٧) تفسير القرطبي ٥ - ٣٤١ .

(٨) الثمرات ٢٤٠ .

وقال : على خليل بل يقبل ولو عرفنا باطنه غير ذلك كما كان صلى الله عليه

وسلم : يقبل من المنافقين ظواهرهم ، مع علمه بنفاقهم .

وقال : ابو مضر يقبل ما لم يعرف كذبه في الباطن

(١)

" لا يستوى القاعدون " الآية .

فهم ان الجهاد افضل قرية تصرف اليه الوصية والتوقف على افضل انواع البر عندنا .

وفي الحديث : ان النبي صلى الله عليه وسلم " قال : لرجل وقد اتى برأ من

الجيل اراد ان يعتزل فيه ليتعبد لا تفعل ثلاث مرات فليصبر احدكم ساعة من النهار

(٢)

في بعض مرابط الاسلام خير له من عبادة رجل اربعين عاما .

وقال : صلى الله عليه وسلم " من خدم المجاهدين يوما فله عند الله ثواب عبادة عشر

(٣)

الاف سنة " ، وقال : " من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزوات على شعبة من

(٤)

النفاق ، وقال : صلى الله عليه وسلم " ما اغبرت قدما احد في سبيل الله فتطعمه

(٥)

النار " ، وقال : " مقام الرجل في الصف في سبيل الله افضل من عبادة رجل ستين سنة " .

(١) تمام الآية : " لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون في

سبيل الله باموالهم وانفسهم ، فضل الله المجاهدين باموالهم

وانفسهم على القاعدين درجة ، وكلا وعد الله الحسنى ، وفضل

الله المجاهدين على القاعدين اجرا عظيما " آيه ٩٥ من سورة النساء .

(٢) اخرجه الترمذي في الجامع عن ابى هريرة وقال حديث حسن ٩٢ - ٥ تحفه .

(٣) اخرجه ابو يعلى والبخاري وعمر بن صفوان المزني ، قال : الهيثم لم اعرفه

وبقية رجاله ثقات ، وضعفه البيهقي لضعف عمرو بن صفوان ، ابن حجر

المطالب العالية ٢ - ١٤٩ .

(٤) صحيح مسلم باب ذم من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو ٢ - ٢٣٣ .

(٥) الحديث : قاله صلى الله عليه وسلم عند رجوعه من غزوة تبوك ، اخرجه البخاري

في الجهاد ، والنسائي في الجهاد ، والدارمي في الجهاد ، واحمد ٣ - ٣٦٧

اهد عن

و ٦ - ٤٤٤ .

(٦) اخرجه ابو يعلى ، والحاكم وقال على شرط البخاري المستدرک ٢ - ٦٨ والمطالب

العالية ٢ - ١٤٥ .

(١)

قال : ع ، والجبائى بل افضل وجوه اليرهو العلم وفهم سقوط الجهاد عن الزمنى والمرضى ونحوهم ، وفهم ان الجهاد بالنفس والمال ، وفهم من قوله " وكلا وعد الله الحسنى " انه فرض كفاية فقط وفهم من قراءة " غير " بالنصب : ان مرتبة الضير والمجاهد واحده اذا جعلناه استثناء .

وروى عنه صلى الله عليه وسلم " لقد خلفتم قوما ماسرتم مسيرا ولا قطعتم واديا (٣) الا كانوا معكم " يعنى المتخلفين لعذر . (٤)  
" ان الذين توفاهم الملائكة " الآية .

دلت على وجوب الهجرة ، ولا خلاف انها كانت واجبة من دار الكفر قبل الفتح ، ثم قيل قد نسخت ، والصحيح عدم النسخ ، وقد قال صلى الله من سكن دار الحرب مستحلا كفر محتجا بالآية . (٥)

وقال : الفقيه حسام الدين حاكيا عن ه ، وق ، وخ : انه يكفر من ساكن الكفار مطلقا وان لم يستحل ، وقال صلى الله : فى مذهبه اذا جاوزه سنة ، وقد اثبت (٦)  
ه ، وق ، وص : دار الفسق بالقياس ووجبوا منها الهجرة ، ونفاها الاخوان وق ، والجمهور ، واثبت ابو ع دار البغى فقط .

(١) الثمرات ٢٤٠ .

(٢) غير اولى الضرر " قرئت " غير " بالحركات الثلاث .

فالرفع : صفة للقاعدين ، والنصب : استثناء منهم او حال عنهم ، والجر :

صفة للمؤمنين ، والضرر : العاهة من عوى او عرج او زمانة او مرض ، ونحو ذلك .

ذكر هذا : الزمخشري فى الكشاف ١ - ٥٥٣ .

(٣) صحيح مسلم ، الجهاد ، باب ثواب من حبسه عن الغزو مرض ٣ - ١٥١٨ .

والبخارى : الجهاد باب من حبسه عن الغزو عذر ٦ - ٤٦ فتح .

(٤) تمام الآية : " ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا : فيم كنتم قالوا :

: كنا مستضعفين فى الارض قالوا لم تكن ارض الله

واسعة فتهاجروا فيها فاولئك ماواهم جهنم وساءت مصيرا " آيه ٩٧

من سورة النساء .

(٥) شرح الزهار ٤ - ٥٧٣ .

(٦) نفس المصدر .

(٧) نفس المصدر والبحر الزخار ٦ - ٤٦٩ وقال الشوكانى فى نيل الاوطار ٧ - ٣١ : قد

ذهب جعفر بن بشر وبعض الهدمية الى وجوب الهجرة عن دار الفسق قياسا على

دار الكفر وهو قياس مع الفارق ، والحق عدم وجوبها لانها دار اسلام ، والحقاق =

واعلم انه لا خلاف في وجوب الهجرة في موضعين : عند الزام الامام ، وعند الحمل على معصية ، ولا خلاف في سقوطها عن المعذور ، والمقيم لمصلحة ، ولا تعارضها مفسدة ، والخلاف فيما بين ذلك ، والمسالة اجتهادية فلا تخطيئة حينئذ والظاهر وجوب الهجرة ، ولو حمل مضطجعا حيث تمكن من ذلك ، والسبب مشعر بذلك ايضا وهو ما فعله ضمرة بن جندب ، بخلاف الحج لانه لا بد من التمكن من الركوب قاعدا لان الحج فعل واجب ، والهجرة ترك محظور فهي اشد .  
(٢)  
"فقد وقع اجره على الله " الآية .  
استدل بها بعضهم على ان الفارسي يستحق السهم ولومات في الطريق ذكره  
(٣)  
الحاكم .  
(٤)  
" واذا ضربتم في الارض " الآية .

= دار الاسلام بدار الكفر بمجرد وقوع المعاصي فيها على وجه الظهور ليس بمناسب لعلم الرواية اهـ .

(١) قال : الزمخشري في الكشاف ١ - ٥٥٥ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بهذه الآية " ان الذين توفاهم الملائكة " الى مسلم مكة فقال : جندب - بن ضمرة او ضمرة بن جندب لبنيه احملوني فاني لست من المستضعفين ، واني لا أهتدي الطريق ، فحملوه على سرير متوجها الى المدينة ، وكان شيخا كبيرا فمات بالتنعيم اهـ ، قال : ابن حجر في الكافي الشافعي : ذكره الثعلبي بفسير سند هكذا واخرجه الواحدى في الاسباب من طريق اشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس ، واخرجه ابو يعلى ، والطبراني من هذا الوجه مختصرا اهـ من هامش الكشاف .

(٢) تمام الآية : " ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مراغما كثيرا وسعة ، ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله ، وكان الله عفورا رحيمًا " آيه ٩٩ من سورة النساء .

(٣) الثمرات ٢٤١ .

(٤) تمام الآية : " واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا " .  
(١٠) من سورة النساء .



المراد بها عند الجمهور والائمة قصر العدد ، وقال : هـ وق عليهما السلام :  
(١)  
المراد قصر الصفة ، فعلى الاول : الضرب فى الارض هو السفر ولكن كم حدّه .  
قالت : الهدوية : البريد لانه السفر الذى فيه مشقة غالبا لقوله صلى الله عليه  
(٢)  
وسلم : " لا تسافر المرأة البريد الا ومعها زوج او ذو ومحرم " والمعتبر فى ذلك ، وفى  
القصر واحد بالاجماع .  
(٣)  
وقال : زيد ، ون ، والاخوان ، والحنفية : ثلاثة ايام ، وقدرها ح باربعة  
(٤)  
عشر فرسخا ، وقدرها م بالله بواحد وعشرين ، وطبثمانية وعشرون ، والبحر كالسهر  
عند الجمهور اى يقدر لو كان ارضا ، وبعض فقهاء م بالله قال : بل يعتبرون سـ  
(٦)  
السفن ثلاثة ايام ، وقد اخذ د اود بظاهر السفر ولو قل ، وكذا فى الفطر .

(١) قصر العدد : ان يقصر ركعات الصلاة الرباعية فيصلى ركعتين بدلا من اربع  
وهذا لا يكون الا فى السفر .

وقصر الصفة : هو نوعة اوجه مع تمام الركعات منها التخفيف من واجبات  
الصلاة كأن يقتصر على قراءة الفاتحة ، ويسبح مرة ، ويقتصر على الواجب من  
التشهد .

ومنها : صلاة ركعتين مع الامام ، واتمام الياقيات منفردا ، ومنها : صلاة  
الخوف رجالا وركبانا مستقبلى القبلة وغير مستقبليها ، اهـ من نيل الاوطار  
للشوكانى ٧ - ٢٢٩ .

(٢) الحديث : اخرج الجماعة الا النسائي - البخارى باب قصر الصلاة ٢ - ٥٦٦ فتح

ومسلم حج باب سفر المرأة مع محرم ٢ - ٩٧٥ ، واحمد : المسند ٢ - ١٩ .

(٣) الثمرات ٤١ ، والجصاص احكام القرآن ٢ - ٢٥٦ .

(٤) قال ابن الهمام : عن ابى حنيفة : التقدير بالمراحل اهـ فتح القدير ٢ - ٣٠ .

(٥) الثمرات ٢٤١ ، والفرسخ ثلاثة اميال ، والميل من الارض مدة البصر اهـ فتح

البارى لابن حجر ٢ - ٥٦٧ .

(٦) تفسير القرطبي ٥ - ٣٥٣ .

وفهم من الآية انه لا يجوز القصر الا بعد الضرب فى الارض ، وقدره الهدى ( ١ )

فى الميل ، قال : الهادى عليه السلام وهو مروي عن النبى صلى الله عليه وسلم .

وقال : زيد ، وم بالله ، والفريقان : بل الخروج من العمران لانه الظاهر .

وفهم : ان الإقامة التى لا تخرج المسافرين عن كونه مسافرا لا يرتفع بها حكم السفر .

وقد اختلف فى قدرها أهل المذهب بدون عشرة ايام وروى عن على عليه السلام ( ٢ )

وهو مروي عن ابن عباس ايضا . ( ٣ )

وقال : ح خمسة عشر يوما لانه صلى الله عليه وسلم اقام بمكة خمسة عشر يوما يقصر ( ٤ )

وقال : ش اربعة ايام كوامل لانه جعل للمهاجر إقامة ثلاثة ايام بعد قضاء نسكه .

والمتروك فى الإقامة والسفر بينى على الاصل الى شهر ثم يتم لان اهل البيت رووا ( ٥ )

ذلك عن على عليه السلام وفهم ان مجرد السفر موجب للقصر سواء كان للطاعة او للمعصية ( ٦ )

وقال : ن وش لا قصر فى سفر المعصية لقوله تعالى " فمن اضطر غير باغ ولا عاد " قلنا :

الباغى فى اكله .

" فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة " .

( ٧ )

عمل ن وش بظاهرها فجعلوا القصر رخصة ، وجعله الجمهور مجازا عن الواجب

ولما كان القصر فى غير هذه الحالة محرما : جاء بهذه العبارة ، فهى نظير قوله :

( ١ ) الحديث الذى ذكر الهادى معناه فى الميل قال : الشوكانى فى نيل الاوطار

٣ - ٢٤٣ اخرج ابن ابى شيبه بسند صحيح عن ابن عمر اه .

( ٢ ) الشوكانى : نيل الاوطار السابق .

( ٣ ) الجصاص : احكام القرآن ٢ = ٢٥٦ .

( ٤ ) الشافعى : الام ١ = ١٨٦ .

( ٥ ) الثمرات ٢٤٢ .

( ٦ ) الشافعى : الام ١ = ١٨٤ والبحر الزخار ٢ = ٤٢ .

( ٧ ) سورة البقرة ١٧٣٠ ، والانعام ١٤٥ ، والنحل ١١٥ .

(١)

"فلا جناح عليه ان يطوف بهما" والقصر ايضا مجاز ، لان اصل الصلاة ثنائية ، فاقرت  
في السفر ، وزيد<sup>عليها</sup> في الحضر ، وذلك ماخوذ من فعل النبي صلى الله عليه وسلم  
(٢) X  
في اسفاره كلها .

حوان خفتم ان يفتنكم " الآية .

(٣)

هذا شرط معمول بمفهومه عند من جعل المراء قصر الصفة ، واما الجمهر<sup>(٤)</sup> :  
فيرفعون مفهومه بالا جماع ، وفعل النبي صلى الله عليه وسلم والصحابه<sup>(٥)</sup> .  
وجعله ش منسوخا بحديث يعلى بن امية حيث قال : لعمر ما بالنا نقصر وقد امانا ؟  
قال : عجبت ما عجبت فسالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : تلك صدقة تصدق  
الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ، وقال : ن يعمل بمفهوم الشرط وقال : م هو منسوخ  
بالا جماع .

(٦)

" وان ا كنت فيهم " الآية .

(١) سورة البقرة ٥٨ .

(٢) اخرجه البخاري في باب ماجاء في التقصير ٢ - ٥٦١ فتح عن انس ومسلم فسي

صلاة السفر عن ابن عمر واللفظ له ١ - ٤٩٧ ، قال : ابن عمر صحبت النبي

صلى الله عليه وسلم وكان لا يزيد في السفر على ركعتين .

(٣) قصر الصفة تقدم قريبا .

(٤) فعل النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقصر في جميع اسفاره وكذلك الصحابه

رضي الله عنهم مثل حديث بن عمر السابق وغيره .

(٥) حديث يعلى بن امية قال : قلت لعمر بن الخطاب : ليس عليكم جناح ان تقصروا

من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا " النساء ١٠١ وقد امن الناس فقال :

عجبت ما عجبت منه . . . الخ ، اخرجه مسلم في صلاة السفر ١ - ٤٧٨ .

(٦) تمام الآية : " وان ا كنت فيهم فاقمت لهم الصلاة ، فلتقم طائفة منهم معك

وليأخذوا اسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ، ولتات طائفة

اخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم واسلحتهم ، و

الذين كفروا لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميله

واحدة ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان -

تضعوا اسلحتكم ، وخذوا حذركم ان الله اعد للكافرين عذابا

مهينا " آيه ١٠٢ من سورة النساء .

قال : ق : يعمل بمفهوم الشرط فيختص ذلك بالرسول صلى الله عليه وسلم ،  
(١)  
وقال غيره : لا يختص به لقوله صلى الله عليه وسلم " صلوا كما رايتموني اصى " .  
(٢)  
ولان الائمة نائبون عن النبي صلى الله عليه وسلم .  
" فلتقم طائفة " الامر للندب عند الاكثر ، ومن اوجب صلاة الجماعة جعل الامر  
للموجب جملة فقط . وفيه دليل انها انما تشرع اذا كان القوم طائفتين قال الامام  
يحيى : فيكره ان تكون كل طائفة اقل من ثلاثة لانها اقل الطائفة .  
" ولياخذوا اسلحتهم " .

قيل : المراد الطائفة التي بازا العدو ، وقال : ابو يوسف المراد الجميع ،  
والظاهر انهم المصلون ، والمراد مالا يفسد الصلاة من الدرع ، والسيف وقال : ق ون وش  
انه للوجوب ، ولكنه ليس بشرط في صحة الصلاة ، وقال : داود : بل شرط ايضا .  
" فاذا سجدوا " الآية .

(٣)

قال : ح : المراد السجود حقيقة فيكون دليلا على مذهبه في كيفية الصلاة .  
وقال الجمهور : بل المراد جملة الصلاة ، بدليل قوله تعالى بعد ذلك " ولتست  
طائفة اخرى لم يصلوا

" فليكونوا من ورائكم " .

(٤)

المراد الجهة التي فيها العدو واجماعا ، وفي الآية الاولى دليل على ان هذه  
الصلاة من شرطها السفر وهو قول : ق ، والمنتخب .

---

(١) الحديث : البخارى : في الاذان : باب الاذان للمسافر ٢ - ١١١ فتح واحمد

في المسند ٥ - ٥٢ والدارمي في الصلاة .

(٢) الزمخشري : الكشاف ١ - ٥٥٩ .

(٣) ذكر ذلك الجصاص في احكام القرآن ١ - ٢٥٢ عن ابي حنيفة .

(٤) والآية الاولى : قوله تعالى ، " وانذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا

من الصلاة ان خفتن ان يفتنكم الذين كفروا " آية ١٠١ .

(١)

وقال : ح ، وش ، واطلقه في شرح الابانسة انه ليس بشرط ، واحتجوا

(٢)

بان المروى انه صلى الله عليه وسلم صلى بكل طائفة ركعتين ، قلنا هذا دليل على

(٣)

السفر واما اتمامه صلى الله عليه وسلم فمن خواصه ، او صلى مرتين احدهما نفلا

ومن خواصه صحة صلاة المفترض خلفه لو كان متنفلا ، واطلاق الآية يدل على صحة

(٤)

هذه الصلاة ولو في اول الوقت ، وهو قول : م وح ، وش ، وقال : اكثر اهل

المذهب انما تجزى آخر الوقت لانها بدلية ودلت الآية على عدم وجوب متابعة الامام

للضرورة وهو حجة اذا خشي ان يسبقه الحدث ، أو ذهاب القافلة أو نحو ذلك .

ودلت على ان كيفيتها ما ذكر اهل المذهب .

(٥)

" فاذا قضيت الصلاة " .

اي اذا اردتم قضاء فعل الصلاة فافعلوها حال المسايغة على ماتقدرون عليه

والامر للوجوب وهو قوله " فاذا اطمأنتم " اي اذا زال الخوف ، فاتموا اركانها لزوال

(٦)

العذر او هذا امر موافق لآية البقرة ، " فان خفتم فرجالا او ركباناً " وقيل المراد

اذا فرغتم من الصلاة فانذكروا الله باللسان ، والامر للندب ، واحتج ش على وجوب

اعادة صلاة المسايغة وقضائها بقوله : " فاذا اطمأنتم " ونحن نقول : ان فعل

ما يطلق عليه اسم الصلاة ولو بالايما فلا قضاء والا ذكر باللسان وقضاء .

(١) البحر الزخار ٣ - ٤٨ و ٤٩ ، وابن الهمام : فتح القدير ٢ - ٩٨ والنووي

المجموع ٤ - ٤٠٤ فيما بعد .

(٢) رواه جابر وهو متفق عليه ، وسيأتي ضمن احاديث صلاة الخوف .

(٣) قال الشوكاني في نيل الاوطار ١ - ١٦٥ لا خلاف في صحة امامة المتنفل

بالمفترض وبالعكس اهـ .

(٤) الثمرات ٢٤٧ .

(٥) تمام الآية : " فاذا قضيت الصلاة فانذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فاذا

اطمانتم فاقموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا

موقوتا " آيه ١٠٣ من سورة النساء .

(٦) سورة البقرة ٢٣٩ .

(١)

وقال ص بالله : والامير الحسين : لا قضاء اذا كان قد ذكر باللسان ، وقال ح :  
(٢)  
لا تجب صلاة المسايقة لفعله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ، قلنا : لم تكن نزلت  
هذه الآية .

" كتابا موقوتا " دلت على وجوب التوقيت ولا يجوز تاخيرها عن وقت الاختيار  
بغير عذر وتفصيل العذر ماخوذ من السنة ، وفيها دلالة على قول م بالله انها لا تجزى  
(٣)  
في جمع التقديم بغير عذر لانه عاص بنفس ماصار به قطعيا .  
(٤)  
" وترجون من الله ما لا يرجون " الآية .

دلت على انه اذا فعل الواجب للثواب صح ، وهو قول م بالله وقواه الفقيه م  
(٥)  
خلاف ابي مضر ، وهو قول اهل الاصول على ان الرجاء في هذه الآية مجمل ، ولعله  
(٦)  
رجاء مرضاة الله لقوله تعالى " ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله " .  
(٧)  
وقوله " انما نطعمكم لوجه الله " وقوله " الا ابتغاء وجه ربه الاعلى " لكن مما يبدل  
(٨)  
على القول الاول : قوله تعالى : " وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة " وقوله : " سابقوا  
(٩)  
الى مغفرة " الآية وقوله " يدعون ربهم خوفا وطمعا " وقوله " يدعوننا رغبا ورهبا " .  
(١٠)  
(١١)  
(١٢)

(١) الثمرات ٢٤٧ .

(٢) الجصاص : احكام القرآن ٢ - ٢٦٤ .

(٣) الثمرات ٢٤٧ .

(٤) تمام الآية : " ولا تهنوا في ابتغاء القوم ان تكونوا تالمون فانهم يالمون كماتالمون  
وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما حكيما " آيه ١٠٤ من  
سورة النساء .

(٥) الثمرات ٢٤٨ .

(٦) سورة النساء ١١٤ .

(٧) سورة الانسان ٩ .

(٨) سورة الليل ٢٠ .

(٩) سورة آل عمران ١٣٣ .

(١٠) سورة الحديد ٢١ .

(١١) سورة السجدة ١٧ .

(١٢) سورة الانبياء ٩٠ .

(١)

وقوله "يرجون" تجارة لن تبور ليفيهم أجورهم " وذلك كثير ولأنه يلزم سقوط

فائدة الوعد والوعيد في فعل الطاعات مطلقا .  
(٢)

"بما أراك الله" : دللت على أن المجتهد يفعل باجتهاده الذي استنبطه من الدليل الشرعي وإن الحق في الاجتهاد يأتي متعدد . وأنه لا اجتهاد إلا بعد

الفحص والتفتيش عن النصوص وما أخذت لأحكام .  
(٣)

"لا خير في كثير من نجواهم" الآية .

مثلها قوله صلى الله عليه وسلم "كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا أمر بمعروف أو نهي

(٤)

عن منكر أو ذكر لله تعالى" وهذا يدل على فضيلة الصمت ، وعنه صلى الله عليه وسلم

(٥)

"من صمت نجا" ذكره الترمذي وكذا قوله صلى الله عليه وسلم : لمعان : شككتك

(٦)

أمك ، وهل يكب الناس على وجوههم في النار إلا حصائد ألسنتهم " وعنه صلى الله

(٧)

عليه وسلم " من يضمن لى مابين لحبيه ومابين رجليه أضمن له الجنة " .

وعنه قوله صلى الله عليه وسلم : " من وقاه الله شر ما بين لحبيه وشر ما بين رجليه

(٨)

ضمنت له الجنة " .

(١) سورة فاطر ٢٩ .

(٢) تمام الآية : " أنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله

ولا تكون للخائنين خصيما " . آيه ١٠٥ من سورة النساء .

(٣) تمام الآية : " لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح

بين الناس ، ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف

نؤتيه أجرا عظيما " آيه ١١٤ من سورة النساء .

(٤) سنن بن ماجه ، أبواب الفتن باب كف اللسان في الفتنة ٤٧٤ / ٢ .

٧

(٥) ذكره الترمذي ، أبواب القيامة ٧ - ٢٠٤ تحفة ، والدارمي في باب الرقاق

٢ - ٢٩٩ ، وسند أحمد ٣ - ١٧٧ .

(٦) الحديث : قال العراقي في تخريج أحاديث الأحياء مع الأحياء ٣ - ٩٠ هامش

أخرجه الترمذي وصححه في الإيمان ، باب : المسلم من سليم المسلمون من

لسانه ويده ٧ - ٣٧٩ تحفة وابن ماجه ، أبواب الفتن ، باب كف اللسان في

الفتنة ٢ - ٤٧٣ والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين .

(٧) الحديث : صحيح البخاري كتاب الرقاق ، باب حفظ اللسان ١١ - ٣٠٨ .

(٨) صحيح الترمذي باب القيامة ٧ / ٨٩ تحفة .

وعنه صلى الله عليه وسلم " ان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما كان يظن

(١)

ان تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها سخطه الى يوم القيامة " .

(٢)

وعنه صلى الله عليه وسلم : " من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه " وفي حديث

ابن موسى الاشعري قلت يا رسول الله اى المسلمين افضل قال : من سلم المسلمون

(٣)

من لسانه " .

(٤)

قال ابن مسعود ما من شيء احق بطول المسجن من اللسان " وحديث عقبة بن

عامر : قلت يا رسول الله ما النجاة قال : امسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على

(٥)

خطيئتك وحديث الترمذى وهو " اذا اصبح ابن آدم فان الاعضاء كلها تكف اللسان

(٦)

فتقول اتق الله فينا فانما نحن بك فان استقمتم استقمنا ، وان اعوججت اعرججنما

" او اصلاح بين الناس " .

دلت على شرعية الصلح ، وعلى ان السعى فيه قرينة وقد قال صلى الله عليه

(٧)

وسلم : " ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس فيبنى خيرا او يقول خيرا " .

(١) صحيح البخارى كتاب الرقاق ٣٠٨/١١ فتح ، والترمذى الزهد ٦٠٤/٦ تحفه " .

وابن ماجه السنن الفتن ٤٧٢/٢ واحمد فى المسند ٢٣٤/٣ و ٤٦٩ .

(٢) الترمذى الصحيح ابواب الزهد ٦٠٧/٦ تحفة وابن ماجه كف اللسان ٤٧٤/٢

والموطا باب حسن الخلق ٢٩٦/٣ .

(٣) صحيح البخارى كتاب الايمان ١ - ٥٤ فتح وصحيح مسلم كتاب الايمان ١ - ٣٠

وابوداود السنن كتاب الجهاد - والترمذى ابواب القيامة ٢٠٤/٧ تحفه

والنسائى السنن الايمان ١٥/٨ والدارمى كتاب الرقاق ٢٩٩/٢ واحمد

فى المسند ١٦٣/٢ .

(٤) اثر ابن مسعود احياء علوم الدين للغزالى ١١١/٣ .

(٥) الترمذى فى الصحيح الزهد ٨٧/٧ واحمد ٣٥٩/٥ و ١٤٨/٤ .

(٦) الحديث اخرجه الترمذى فى ابواب الزهد ٨٨/٧ تحفة .

(٧) البخارى كتاب الصلح ٢٩٩/٥ فتح ومسلم فى البر ١٩٤/٢ وغيرهما .



(١)

والترخيص في الكذب في ثلاثة ولكن عند العدلية مع وجوب التعريض ، وعند غيرهم

(٢)

يجوز مطلقا ، وقصة نعيم بن مسعود ترجح قولهم ، وسيأتي ان شاء الله تعالى ، وقد

ورد في الصلح اخبار كثيرة منها قوله : صلى الله عليه وسلم " من اصلح بين اثنين استوجب

(٤)

ثواب شهيد وقوله صلى الله عليه وسلم : من اصلح بين اثنين اعطاه الله بكل كلمة عتق

(٥)

رقبة ذكره الحاكم .

(٦)

" ومن يشاقق الرسول " الآية .

دلت على ان الاجماع حجة ، ولكن دلالة ظنية لوجود الاحتمال ان يحتمل المراد بمجموع

المشاققة ، والمخالفة ، ويحتمل اشتراط التمرد بعد تبين الهدى وغير ذلك ، وقيل :

فيها دليل على كبر حرمة الاجماع لشدة الوعيد .

(١) العدلية : المعتزلة ثم الشيعة ، البحر الزخار ١ / ١٤٤ .

(٢) قصة نعيم : هو نعيم بن مسعود بن عامر الاشجعي ، قال : يارسول الله انى

قد اسلمت ولم يعلم قومى باسلامى فمسنونى بما شئت ، فقال له رسول الله

صلى الله عليه وسلم انما انت رجل واحد من غطفان فلو خرجت فخذلت عنى ان

استطعت كان احب الينا من بقاءك معنا ، فاخرج فان الحرب خدعة ، فخرج

نعيم الى بنى قريضة ، وكان يناديهم فى الجاهلية ، واخذ يخذل فيهم ، ثم

ذهب الى قريش وغطفان وخذل فيهم كذلك والقصة ذكرها القرطبى فى تفسير

سورة الاحزاب بطولها وتامها ، ولم انتظمها خشية التطويل .

(٣) ستاتى هذه القصة فى تفسير سورة الاحزاب آية ٩ تفسير القرطبى ١٤ / ١٣٥ .

(٤) و (٥) ذكرهما القرطبى فى تفسيره ثم قال : ذكر ذلك ابو مطيع مكحول لابن

المفضل ، النسفى فى كتاب الولىات له ، وجدته بخط المصنف فى ورقة لسم

ينبه على موضعها رضى الله عنه اهد من القرطبى ٥ / ٣٨٥ ، وقوله فى آخر

الحديث رقم (٥) ذكره الحاكم : يقصد : الحاكم الجشمى صاحب التفسير الكبير

المعروف باسمه ، وقد سبقت ترجمته وذكر تفسيره .

(٦) تمام الآية : " ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل

المؤمنين ننطه ماتولى ونصله جهنم وساءت مصيرا " آية ١١٥ من

سورة النساء .

( ١ )

\* ولا منهم فليبتكن آذان الانعام \* الآية .

دللت على ما يفعله <sup>تربيتهم</sup> بالانعام من سملها بالنار للزينة او قطع شئ منها لذلك ، وعلى

تحريم الخصى في جميع الحيوانات الا ان الدليل قام على الجواز من غير كراهة في الانعام ( ٢ )

ومع الكراهة في الخيل .

ودلت على تحريم الوشر ، والنمص والوشم ونحوه في الرجال مطلقا ، وكذا في النساء

قليل مطلقا ايضا ، وقال الامام يحيى يلى في ذوات التربية فقط لا في ذوات الازواج لحسن ( ٣ )

التبعل .

ومن جملة ما تناولته الآية : ثقب الانف والاذن في الانعام ، وكذا في آدميين

مطلقا .

( ٤ )

وقال : ابو مضر يجوز في النساء لمواضع الاقراط .

( ١ ) تمام الآية : \* ولا ضلنهم ولا منينهم ، ولا منهم فليبتكن آذان الانعام ، ولا منهم

فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد

خسر خسرا مبينا \* آية ١١٩ من سورة النساء .

قوله \* فليبتكن \* : البتك هو : القطع ومنه سيف باتك وبابه ضرب ونصره متك

آذان الانعام قطعها تشدد للكثرة اذ من الصحاح .

قال الزمخشري : وتبتكهم الاذان فعلهم بالبحائر كانوا يثقبون اذن الناقصة

اذا ولدت خمسة ابطن وجاء الخامس ذكرا وحرموا على انفسهم الانتفاع بها .

وتغيرهم خلق الله : فقهاء عين الحامى واعفاؤه عن الركوب اه ، الكشاف ١ - ٥٦٦ .

وقد ذكر القرطبي في تفسيره : ٣٨٩/٥ والشوكاني في نيل الاوطار ٢١٥/٦ -

٢١٦ هذه الاقوال بتوسع .

( ٢ ) فيه حديثان : احدهما عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن

خصاء الغنم والبقر ، والابل ، والخيل ، اخرجاه احمد في المسند ٢٤/٢ قال

الشوكاني في نيل الاوطار ٩٩/٨ في اسناده عبد الله بن نافع وهو ضعيف اه .

والثاني اخرجاه البزار بسند صحيح من حديث ابن عباس رضي الله عنه ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صبر الروح وعن اخصاء البهائم نهيا شديدا

اه من المصدر السابق .

( ٣ ) الثمرات ٢٥١ .

( ٤ ) المصدر السابق .

(١)

"يستفتونك في النساء" الآية .

قيل : المراد اليتيمة حقيقة ، ويؤخذ منها جواز نكاح اليتيمة مطلقا كما هو مذهب  
(٢)

الاكثر ، وقال : ن وش : لا ينكح الصغيرة الا الاب والجد .

(٣)

وحجتهم قوله صلى الله عليه وسلم "لا تنكح الصغيرة حتى تستأذن" فلما قد جعلنا  
(٤)

لها الخيار اذا بلغت ، واما الصغير : فلا خيار له لان بيده الطلاق خلاف موع .  
(٥)

وقال المرتضى : لا يصلح نكاحه كقول ش في الصغيرة .  
(٦)

وفي الآية وسببها دلالة على صحة ان يتولى طرفي العقد واحد خلاف ن وش .

(١) تمام الآية : "يستفتونك في النساء" قل الله يفتيكم فيهن وما يتولى عليكم في الكتاب

في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكوهن

والمستضعفين من الجن وان تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من

خير فان الله كان به عليما " آية ١٢٧ من سورة النساء .

(٢) البحر الزخار ٢٩/٤ ، والام للشافعي ١٨/٥ .

(٣) الحديث لم اجد به هذا اللفظ ولكن اخرج ابو داود في النكاح باب الاستئمان

والترمذي في النكاح واحمد في المسند ٣٩٤/٤ و ٤٠٨ والدارمي ١٣٨/٢ من

حديث ابي هريرة وابي موسى الاشعري : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

"تستامر اليتيمة في نفسها فان صممت فهو اذنها ، وان ابت فلا جواز عليها

قال البغوي يجوز للاب ، والجد تزويج البكر الصغيرة لحديث عائشة " ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت تسع " واختلفوا في الصغيرة اذا تزوجها

غير الاب ، فقال : جماعة ان النكاح صحيح ولها اليتيمة الخيار اذا بلغت وذهب

جماعة الى ان النكاح مردود وهو قول الشافعي واحتج " بحديث اليتيمة " المذكور

هنا وقال : ان اليتيمة اسم للصغيرة التي لا اب لها ، وهي قبل البلوغ لا معنى

لانها فكانه شرط بلوغها ، ومعناه لا تنكح حتى تبلغ فتستامر .

ونذهب احمد الى ان اليتيمة اذا بلغت تسع سنين جاز لغير الاب والجد تزويجها

برضاها ، ولا خيار لها ، ولعله قال ذلك لما علم ان كثيرا من نساء العرب يدركن

اذا بلغن هذه السن اه شرح السنة للبغوي ٣٧/٩ .

(٤) الثمرات . ٥١ .

(٥) نفس المصدر .

(٦) سبب نزول هذه الآية سؤال قوم من الصحابة عن امر النساء واحكامهن في الميراث

وبغيره فامر الله رسوله ان يقول لهم " الله يفتيكم فيهن " اه تفسير الشوكاني ٥٢٠/١ .

( ١ )

• وان امرأة خافت من بعلها • الآية •

دلت وسببها على جواز الصلح بين الزوجين باسقاط شيء من حقوقها ، وكذا بأخذ المال منها لقوله تعالى • وأحضرت الأنفس الشح • وكذا اذا كان النشوز للترفـع عليها لرغبة عنها والميل الى غيرها لاللمضارة فلا يجوز •

وقد وهبت سودة نوبتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يطلقها  
( ٢ )  
فأسكها ، وقيل أنها نزلت فيها •

ودلت الآية على أن الاساك ، والصلح أولى من الطلاق فهو مثل قوله تعالى • فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا • وهو يدل على شرعية الصلح جملة •  
وان تحسنوا : قيل المراد الزوجة واحسانها اسقاط حقها أو بذل المال ، وقيل المراد الزوج ، واحسانه الاساك وعدم الاعراض بقرينة قوله تعالى • وتتقوا •  
( ٤ )  
• ولن تستطيعوا أن تعدلوا • الآية •

( ١ ) تمام الآية : • وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير ، واحضرت الأنفس الشح وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيرا • آيه ١٢٨ من سورة النساء •

( ٢ ) أخرج أحمد في المسند ١١٢/٦ واللفظ له وأبو داود في النكاح باب القسم بين النساء ٤٩٢/١ ، وابن ماجه في النكاح باب المرأة تهب يومها لصاحبتهها حرا : ص ٦٠٨ ، قال : أحمد عن عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج في سفر أقرع بين نساءه فأيتتهن خرج سهمهم خرج بها معه وكان يقسم لكل امرأة منهن يومها وليلتها غير أن سودة بنت زمعة كانت وهبت يومها وليلتها لعائشة تبتغي بذلك رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم خشية أن يفارقها قالت : فأنزل الله عز وجل فيها وفي أشباهها • وان امرأة خافت من بعلها نشوزا • الآية •

( ٣ ) سورة النساء ١٩ والذي في سورة البقرة • وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم من الآية ٢١٦ •

( ٤ ) تمام الآية : • ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ، وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان عفورا رحيفا • آيه ١٣٩ من سورة النساء •

دلت على رفع الحرج فيما لا يستطاع من المحبة والشهوة ، وكان صلى الله عليه وسلم

يقول : " هذه قسمتي فيما املك فلا تتواخذني فيما تملك ولا املك " .  
(١)

ويؤخذ من قوله تعالى : " فلا تميلوا كل الميل " انه يجوز التفضيل في التبرعات

ووضع المتاع والاستغناء وانما تجب التسوية فيما تعير بالا خلال به كالمعلقة وهي التي لا ذات

يعمل ، ولا فارغة هذا هو الظاهر .  
(٢)

وقيل ان قوله تعالى " ولن تستطيعوا ان تعدلوا " زيادة في التحريج ، والابهام

ان التسوية امر لا يستطاع ولا تنقاد له النفس فيؤخذ من ذلك وجوب التسوية في الحقوق

والتبرعات ، وعنه صلى الله عليه وسلم " من كانت له امرأتان يميل مع احدهما جاء يوم  
(٣)

القيامة وشقه مائل " .

قال : الامير الحسين وهو ظاهر المذهب ، والمحفوظ الاول وخرجه الاثمة بالسنة  
(٤)

وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم " للحررة الثلثان " .

(١) الحديث اخرجه الخمسة عن عائشة ، نيل الاوطار للشوكاني ٢٤٤/٦ وقال :

الترمذي : يعني به الحب والمودة كذلك فسرهم اهل العلم ثم قال : رواه غير

واحد عن حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة مرسل وهو اصح من رواية حماد

ابن سلمة اه فتح الباري ٣١٣/٩ ، الترمذي - النكاح ١١٩/٤ تحفه وابو داود

في النكاح باب القسم بين النساء ١ - ٤٩٢ والدارمي نكاح - باب القسم بين النساء أيضا

١٤٤ / ٢ .

(٢) الثمرات ٢٥٢ والكشاف ٥٧٢/١ .

(٣) الحديث اخرجه الخمسة عن ابي هريرة ، نيل الاوطار ٢٤٣/٦ ، مسند احمد

٣٤٧/٢ وسنن ابي داود - نكاح - باب القسم بين النساء ١ - ٤٩٢ والترمذي ١١٩/٤ تحفه

النكاح باب ما جاء في التسوية بين الضرائر والدارمي باب العدل بين النساء

١٤٣/٢ ، قال البيهقي : في اسناده نظر اه شرح السنة ٩ - ١٥٠ .

(٤) قوله : وللحررة الثلثان : قال في فتح القدير : قضى به ابو بكر ، وعلى رضی الله

عنهما وبالقضاء عن علي احتج الامام احمد اه من فتح القدير لابن الهمام ٤٣٥/٣ .

- وخرجت الداخلة : فلزوجها ان يخصصها بسبع للبكر وثلاث للثيب لقوله صلى الله عليه وسلم " للبكر سبعا وللثيب ثلاثا " <sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup> وفعله صلى الله عليه وسلم ، وذلك واجب عندنا <sup>(٣)</sup>
- وقال بعض المالكية بل مستحب فقط .
- <sup>(٤)</sup>
- وقال حص : بل تجب التسوية ، والنهي للعموم .
- وخرج من خرج من البلد فلاقسمة ، وقدره ص بالله بالميل ، وقيل بالهريد لفعله <sup>(٥)</sup>
- صلى الله عليه وسلم في اسفاره بنسائه .
- وخرج ايضا هجرة التاديب حيث خاف نشوزها .

- (١) الحديث اخرجه البخارى في النكاح باب اذا تزوج البكر على الثيب ٣١٣/٩ فتح ومسلم في الرضاع باب قدر ماتستحق البكر والثيب من الاقامة عندها ١٨٤/٢ ، والترمذى في النكاح باب ما جاء في القسمة للبكر والثيب وابوداود في النكاح باب المقام عند البكر ١ - ٤٩٠ .
- (٢) عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تزويج ام سلمة ، واصبحت عنده قال لها : ليس بك على اهلك هوان <sup>لنا</sup> شيئت سبعت عندك ، وسبعت عندهن وان شئت ثلثت عندك ودرت " قالت : ثلثت " مسلم النكاح ، المصدر السابق ومالك في الموطا في النكاح باب المقام عند البكر والثيب ٥٢٩/٢ وابوداود في النكاح باب المقام عند البكر ١ - ٤٩٠ .
- (٣) بداية المجتهد لابن رشد ٥٦/٢ .
- (٤) حص : يعنى اصحاب ابي حنيفة انظر قولهم في فتح القدير لابن الهمام ٤٣٦/٣ .
- (٥) عن عائشة رضى الله عنها : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد سفرا اقرع بين ازواجه فايتهن خرج سهمها خرج بها اه ، البخارى : الجهاد باب حمل الرجل امراته بالغزو دون بعض نسائه ٧٧/٦ ومسنده احمد ١٤/٦ وابن ماجه في النكاح باب القسمة بين النساء ٦٠٧/١ والدارمي النكاح باب القسمة بين النساء ١٤٤/٢ .

( ١ )

" وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته " الآية .

دلت على شرعية الطلاق ، وذكر الغناء تسلياً لهما ولفظ الفراق كناية عندنا ،  
( ٢ )

وقال ش : بل صريح .

( ٣ )

" يا ايها الذين آمنوا كونوا " الآية

( ٤ )

قيل : نزلت في القضاة والحكام عن ابن عباس ، وقال : النيسابوري ان الرسول  
( • )

صلى الله عليه وسلم اختص اليه غنى وفقير ، وكان ميله مع الفقير ، وقيل : نزلت في  
( ٦ )

الشهود .

" شهداء لله " : تدل على تحريم اخذ الاجرة على الحكم وعلى الشهادة ، وقد

اجاز اصحابنا رزق الحاكم من بيت المال ، واجازوا للشاهد اخذ الاجرة حيث لا يجب  
( ٧ )

عليه الاداء او حيث يصح فيه الادعاء .

( ١ ) تمام الآية : " وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته وكان الله واسعا حكيما " آية

١٣٠ من سورة النساء .

( ٢ ) المجموع للنووي ١٠١ / ٧ والبحر الزخار ١٥٥ / ٤ .

( ٣ ) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على

انفسكم او الوالدين والاقربين ان يكن غنيا او فقيرا فالله اولى

بهما ، فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا ، وان تلووا او تعرضوا

فان الله كان بما تعملون خبيراً " آية ١٣٥ من سورة النساء .

( ٤ ) قال ابن عباس : هذا امر من الله للمؤمنين ان يقولوا الحق ولو على انفسهم

..... الخ ، تفسير ابن جرير ٢٠٧ / ٥ .

( ٥ ) تفسير النيسابوري على هامش تفسير ابن جرير المذكور .

( ٦ ) نفس المصدر .

( ٧ ) لعله يقصد الاستدعاء الى مسافة يشق على الشاهد قطعها ، قال في الثمرات

واخذ الاجرة على النطق بالشهادة : لا يجوز وقد استثنى اهل الفقه امورا

جوزوا اخذ الاجرة عليها على الشهادة منها : ١ - اذا طلب الى موضع يجوز

فيه الاستدعاء جازله اخذ الاجرة لان الخروج غير واجب عليه اهـ ٢٥٦ .

"ولو على انفسكم"

تدل على وجوب الاقرار مطلقا ، وهو خلاف ما قاله ابو رشيد وقاضى القضاة ، وابو  
(١) مضر أنه لا يجوز الاقرار بالوديعة اذا كان صاحبها يستعين بها على المعاصى .

وقيل : المراد ولو كانت الشهادة وبالا على انفسكم ، وهذا فيه خلاف والمذهب وش : انه  
لا يجب حيث خشى مضرة ما هو حيث ظنها لان شهادته امر بالمعروف ، ولا بد ان تؤدى  
الى منكر ، ولكن قد يحسن حيث فيه اعزاز للدين ، والمضرة عليه فقط .  
(٢)  
"وقد نزل عليكم فى الكتاب" الآية .

دلت على انه لا يجوز مشاهدة المنكر فهو موافق لقوله صلى الله عليه وسلم "لا يحل  
(٣)  
لعين نرى الله يعصفت طرف حتى تغير او تنتقل" .

وقد اجاز ابو على ، وابو هاشم القعود اذا انكر بقلبه وكان عاجزا عن التغيير .  
ودلت على ان الرضا بالكفر كفر ، وان تارك الانكار مع القدرة وفاعل المنكر سيان  
فاذا اذن على امر المرأة لها بالتكلم بالكفر لينفسخ نكاحها صار كافرا وكذلك المفتى  
الا عند من اشترط الاعتقاد .

ويخص من الآية من له حق بالقيود ، كمن يحلف خصمه وهو يعلم حنثه ونحو ذلك .  
وكذا حيث يقوم بواجبه هو يخشى ضياعه كما فعل الحسن البصرى وقد تبع جنازة فخرج النساء  
فلم يرجع كاهن سيرين ، بل قال لو تركنا الحق للباطل لبطل الشرع وقوله تعالى "انكم  
اذا مثلهم" دل على ان فاعل المنكر وغير المنكر سيان ، فان كان المنكر كفرا فيشترط  
فى التساوى فى الكفر رضا غير المنكر .

(١) الثمرات ٢٥٦ .

(٢) تمام الآية : "وقد نزل عليكم فى الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفون بها  
ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره انكم  
اذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا" .  
آيه ١٤٠ من سورة النساء .

(٣) الحديث : لم اجسده .



(١)

"ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا" الآية .

دللت على ان الكافر لا ولاية له على مسلم ، فلا يصح نكاحه للمسلمة ، وينفسخ نكاحها برودته ايضا على الخلاف ، في التفصيل ، ولا يصح بيع العبد المسلم منه على قول م بالله ، ون ، وش ، ويصح عندنا ، وط ، وع ، وح ، لكن يجبر على بيعه واما الامة المسلمة فقليل : انه اتفاقا على منع بيعها منه .

ودلت على انه لا يلي نكاح المسلمة ، ولا سفرها .

ودلت على عدم شفيعته للمسلم ، وهذا قول الحاكم ، ون ، وش ، وقال م بالله والمنتخب ، والفريقان : له الشفعة كماله الرد بالعيب ونحوه اتفاقا .

ودلت على انه لا يرث المسلم ، ولا ولاية له على ولده المسلم باسلام امه ، وطس ان الولد ينتزع منهم اذا مات ابواه وكانا في دار الحرب ، وهو في دارنا الا انه لم يوثق عن احد من السلف فيمن مات ابواه من الذميين انه نزع ، واجريت عليه احكام المسلمين فلعل ذلك خاص بهم لحق الذمة ، والاتفاق على ان هذا العموم مخصوص بثبوت الدين على المؤمن وطوجوب اتفاق المؤمن على ابيه الكافر .

(١) تمام الآية : "الذين يترصدون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا الم تكن معكم

وان كان للكافرين نصيب قالوا : الم نستحوذ عليكم ، ونمنعكم

من المؤمنين ، فالله يحكم بينكم ، يوم القيامة ، ولن يجعل

الله للكافرين على المؤمنين سبيلا" . آيه (١٤١) من سورة النساء .

(٢) للعلماء اقوال في هذه الآية : فقد قال رجل لعلى بن ابي طالب = ارايت

قول الله تعالى = لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ، وهم

يقاتلوننا ويظهرون علينا ، قال ذلك يوم القيامة ، ومثله عن ابن عباس .

قال ابن عطية وهذا قال جميع اهل التأويل وضعف ذلك ابن العربي اه من

تفسير القرطبي ٤٢١/٥ .

( ١ )

" قاموا كسالى " الآيه .

( ٢ )

من ذلك كره للمؤمن أن يقول : كسلت ذكره الزمخشري .

( ٣ )

" لاتتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين " الآيه .

دلت على حرمة الموالاة للكافر ، وهى المحالفة فى الدين والنصرة ذكره الحاكم

لامجرد المخاللة والصحة ، والاحسان اليه . فقد جوز العلماء نكاح الفاسقة

( ٥ )

( ٤ )

وقد مدح الله من أطعم الأسارى ، وقد اغتم المسلمون بغلبت فارس للروم .

وهو ظاهر قوله تعالى " لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك فى الدين ولم

( ٦ )

يخرجوكم من دياركم أن تبروهم .

( ١ ) تمام الآيه : " ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ، واذا قاموا

الى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله

الا قليلا " . آيه ١٤٢ من سورة النساء .

( ٢ ) لم يذكره الزمخشري فى الكشف ، ولكن ذكره فى الثمرات عن الزمخشري .

( ٣ ) تمام الآيه : " يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا الكافرين <sup>أولياء</sup> من دون المؤمنين

أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا . آيه ١٤٤ من

سورة النساء .

( ٤ ) يشير الى قوله تعالى : يطعمون الطعام على حبه مسكينا ، ويتيمموا

وأسيروا " سورة الدهر .

( ٥ ) ذكر ذلك الزمخشري فى الكشف ٤٦٦/٣ فى تفسير سورة الروم .

( ٦ ) آية ٨ من سورة الممتحنة .

( ١ )

\* لا يحب الله الجهر \* الآية .

قيل : المراد الدعاء على الظالم ، وفي الحديث \* اتقوا دعوة المظلوم \* وان كان

( ٢ )

كافرا ، ذكره الحاكم والزمخشري ، وقيل : المراد اشاعة ظلمه واذاعته ، وقيل : ان

( ٣ )

المراد ان للمسبوب ان يسب مثل ما سب به ، وعليه ما روى عن ابي بكر ذكره الزمخشري .

( ٤ )

بالضرب

وقال المرتضى : المراد كلمة الكفر الا من ظلم \* والقتل فله ان يتكلم بها كفعل عمار .

ودلت الآية الثانية على ان العفو عن الظالم اولى ، وسياتي في حم عسق ان شاء

الله تعالى .

( ٥ )

\* ولا الملائكة المقربون \* دلت على ان الملكية افضل من الانبياء والخلاف مشهور

( ٦ )

في ذلك ( يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله ) .

( ١ ) تمام الآية : \* لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا

عليما \* آيه ١٤٨ من سورة النساء .

( ٢ ) الحديث ؟ لم اجد له بالكشاف .

( ٣ ) الحديث ؟ ذكر معناه الزمخشري في الكشاف ولم يذكر ابا بكر وقال الحاكم

انها نزلت في ابي بكر وذلك ان رجلا شتمه فسكت فكرر عليه مرارا فرد عليه وكان

ذلك بحضور النبي صلى الله عليه وسلم فلما رد عليه ابوبكر قام صلى الله عليه

وسلم فقال ابوبكر : كان يشتمني وانت جالس : : فلما ردت عليه قمت قال صلى

الله عليه وسلم : كان يجيب عنك ملك فلما ردت عليه ذهب الملك وحضر الشيطان

فلم اجلس عند مجيء الشيطان الحديث أخرجه أبو داود ٢ / ٥٧٢ وكذا ذكره في

الشمات ٢٥٩ عن الحاكم .

( ٤ ) انظر قصة عمار في مسند احمد ١ - ٦٢ .

( ٥ ) تمام الآية : \* لن يستنكف المسيح ان يكون عبدا لله ، ولا الملائكة المقربون

ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا \* آيه ١٧٢

من سورة النساء .

( ٦ ) تمام الآية : \* يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله ان امرؤ هلك ليس له ولد

وله اخت فلها نصف ما ترك ، وهو يرثها ان لم يكن لها ولد ، فان كانت

اثنتين فلهمما الثلثان مما ترك ، وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ

النثيين ، يبين الله لكم ان تضلوا والله بكل شئ عليم \* آيه ١٧٦ من سورة النساء .

( ١ )

الآيات : - هذه آية الصيف ، وقد تقدم في آية الشتاء الكلام في الكلاسة

( ٢ )

والمراد بالاخوة هم من عدا أولاد الأم ، وأما هم فقد تقدم حكمهم في أول السورة .

وفهم من الآية أنه إذا وجد الولد ولو أنش لم يكن الحكم كذلك ، وقد احتج

والأمامية بها على أن البنات يسقطن الأخوة ، والأخوات ، وهذا مروى عن الباقر

( ٣ )

والصادق وموسى بن جعفر ، وعلى بن موسى الرضى ، عليهم السلام ولا دلالة لهم في

الآية بل مفهومها ما ذكرناه فقط ، واحتجوا بقول تعالى " وهو يرثها إن لم يكن لها ولد "

فمفهوم الشرط ما ذهبوا إليه ، قلنا : دلت السنة على أن المراد الذكور ، وهو

ماروى أن سعد بن الربيع لما قتل أراد أخوه أن يأخذ ماله فجاءت زوجته إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقالت : إن سعدا قتل وإن أخاه ليروم الاستيلاء على تركته ، وله

ابنتان ، قد عابه الرسول صلى الله عليه وسلم فقال لزوجته الثمن ، ولابنتيه الثلثان

( ٤ )

ولك ما بقى " وغير ذلك ما يروى .

والمراد بالآية

( ١ ) انظر آية ١٢ في أول السورة .

( ٢ ) أى أولاد الأم .

( ٣ ) الثمرات ٢٥٧ .

( ٤ ) الحديث ؟ رواه الخمسة إلا النسائي ، نيل الأوطار ٦ - ٦٥ وجامع الترمذى

٦ - ٢٦٧ تحفة ، فرائض ، مسنن ابن ماجه كتاب الفرائض ٢ - ١٦٢ .

"سورة المائدة"

(١)

"أوفوا بالعقود" الآية .

(٢)

قيل المراد أوامر الله ونواهيه ، فيدخل فيه الايمان ، والنذور ، فلا يجوز الحنث

(٣)

قال ح - والامام يحيى في الايمان ، كما قالته الهدوية في النذور ولو خرجت مخرج

اليمين ، فيخصص الاول بقوله صلى الله عليه وسلم : "من حلف على شيء فرائ غسيه

(٤)

خيرا منه فليات الذي هو خير" .

والثاني عند من اختار الكفارة بقوله صلى الله عليه وسلم "من نذر نذرا سمعه فهو

(٥)

بالخيار ان شاء وفى به وان شاء كفر كفارة يمين" .

وقيل : المراد الذم ونحوها ، وقد تقدم ذكره ، وقيل : المراد ما يتعاقده

الناس من بيع واجارة ، ونحوهما ، وقال الحاكم : هو عام في جميع ذلك .

(١) تمام الآية : "يا ايها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ، احلت لكم بهيمة الانعام

الا مايتلى عليكم غير محلى الصيد وانتم حرم ، ان الله يحكم

ما يريد" . آية (١) من سورة المائدة .

(٢) يقال وفى بالعهد ووفى به ، ومنه "والموفون بعهدهم" والعقد : العهد

الموثق ومنه يعقد الحبل ونحوه .

وهى : عقود الله التى عقدها على عباده ، والزماها اياهم ، من مواجب التكليف

وقيل : هى ما يتعاقدون عليه من عقود الامانات ، ويتحالفون عليه من المبيعات

ونحوها . قال الزمخشري : والظاهر : انها عقود الله عليهم فى دينه من تحليل

حلاله وتحريم حرامه ، وانه كلام قدّم مجملا ثم عقب عليه بالتفصيل وهو قوله

"احلت لكم" الكشاف ١ - ٦٠٠ .

(٣) الجصاص : احكام القرآن ١ - ٢٩٤ والشمرات ٢٦١ .

(٤) الحديث : اخرجه البخارى فى الايمان ١١ - ٥١٧ فتح البارى وابن ماجه

فى الايمان باب من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها ١ - ٦٤٨ والدارمى

فى الايمان باب من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها ٢ - ١٨٦ ، كهم

بزيادة وليكفر عن يمينه" ، وابوداود فى الايمان ٢ - ٢٠٤ وقال : "فان

تركها كفارتها" وكذلك ابن ماجه المذكور هنا .

(٥) الحديث : ؟ ذكر فى البحر الزخار ٥ - ٢٧٠ ، قال : الشارح : "قوله :

ان شاء وفى وان شاء كفر" قلت هو كقوله فيما تقدم فهو خير ، وما ظن لهما

اصلا ، والله اعلم اهـ .

"أحلت لكم بهيمة الأنعام" قيل : المراد الأجنة في بطون الأنعام ذكره الشعبي (١)  
 وابن عباس ، كما هو مذهب زيد ، وش ، وك ، ويحتجون بقوله صلى الله عليه وسلم (٢)  
 ( زكاة الجنين زكاة أمه ) قلنا روى بالنصب فيشترط ذكاته وهم يروونه بالرفع ، ومسـنـن (٣)  
 ثم اشترط زيد ، وك ، أن يكون قد اشعر لان الزكاة إنما تكون بعد الحياة ، وغيرهما  
 لا يشترط والظاهر أن المراد بالآية نفس الأنعام .  
 "وانتم حرم" : أي محرمون ولو في غير الحرم ، وقيل : محرمون داخلون فـسـى (٣)  
 الحرم فيدخل فيه حرم المدينة لقوله صلى الله عليه وسلم في المدينة "لا ينفر صيدها (٤)  
 ولا يختلى خلاها" وقال : زيد ، ون ، وح ، حرمها مجازاً فقط . (٥)  
 "لا تحلوا شعائر الله" الآية : شعائر الله قيل : أشعار البدنة يشق الجانب (٦)  
 الأيمن ، وهو مذهبنا ، وش ، وقال ك ، وف ، ومحمد : بل في الأيسر . وهو

- 
- (١) ذكره القرطبي في تفسيره ٦ - ٣٤ .  
 (٢) الحديث : أخرجه أبو داود في الزكاة باب زكاة الجنين ٢ - ٩٣ ، والترمذي في الزكاة باب زكاة الجنين ٥ / ٤٨ .  
 وقال : حديث حسن ، وأحمد في المسند ٣ - ٣٩ ، والدارمي ١ - ٨٢ .  
 (٣) تفسير القرطبي المذكور هنا .  
 (٤) الحديث متفق عليه ، صحيح البخاري باب لا يئى المدينة ٤ - ٨٩ فتح وصحيح مسلم باب فضل المدينة ٢ - ٩٩ ، وسنن أبي داود تحريم المدينة ١ - ٤٦٩ .  
 ومسند أحمد ١ - ١١٩ .  
 (٥) تمام الآية : "يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ، ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ، ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلاً من ربهم ، ورضواناً وإن حلتكم فاصطادوا ، ولا يجرمكم شئان قوم أن صدوكم ، عن المسجد الحرام أن تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان ، واتقوا الله إن الله شديد العقاب" آية ٢ من سورة المائدة .  
 (٦) انظر نيل الأوطار للشوكاني ١١٢ / ٥٢ والنووي : المجموع ٨ - ٣٥٧ .  
 (٧) المصدر السابق .

(١)

مندوب عندنا وقال ص بالله واجب ، وقال ح غير مشروع ، وذلك عندنا حتى يسيل الدم  
(٢)  
ويسلته باصبعه ، كما فعل صلى الله عليه وسلم ، وهو عندنا في البدنة فقط ، وقال ش  
وفي البيهقي ايضا ، وقيل المراد بالشعائر معالم الحج ، ومناسكه ، وقيل محظورات  
(٣)  
الاحرام ، وقيل جميع الفرائض ، وقيل حدود الحرم فلا يتجاوزهن بغير احرام .

\* ولا الشهر الحرام : قيل القعدة ، وقيل الاشهر الحرم ، وقيل رجب ، وهذا  
(٤)

قيل محكم والصحيح انه منسوخ بآية التوبة ، واذا قلنا لبس في السورة منسوخ كما روى  
(٥)  
عن الحسن البصري ، وابي ميسرة ، وغيرهم ، فالمراد ارتكاب محظورات الاحرام في شهر  
الاحرام ، ولا القلائد وذلك ما يقلد به الهدى ، من نعل ونحوه لانه ، يجب التصديق

وهو مستحب في الهدايا جميعا عندنا ، وقال ح : لا تقلد الغنم .

\* ولا تعاونوا على الاثم والعدوان " دللت على حرمة اعانة الظالم على الظلم

مطلقا ، فلا يكثر سواه ، ولا يقال فيه المدح ولا يفعل فيه ما يقويه .

(١) قال : الشوكاني في نيل الاوطار ٥ - ١١٢ : مال الجمهور الى مشروعية

الاشعار ، وروى الطحاوي عن ابى حنيفة كراهته ، وكذلك رواه الترمذي ، عن

النخعي . اهـ .

(٢) الحديث : اخرجه مسلم في باب تقليد الهدى ١ - ٥٥٠ ، وابو داود في

باب الاشعار ١ - ٤٠٦ ، واحمد في المسند ٣ - ٢١٦ .

(٣) انظر الكشف للزمخشري ١ - ٦٠١ واحكام القرآن للمهراسي ٢٧/٣ .

(٤) سورة التوبة الآية رقم ٥ .

(٥) تفسير ابن كثير ٢ - ٤ .

(١)

" حرمت عليكم الميتة " الآية .

(٢)

قد تقدم ذكر الاربعة الاول في سورة البقرة ، وسنزيد ما غفلنا ذكره ثم ،  
وقوله الميتة دخل فيه اجنة الانعام ، لكن لولم تحلها الحياة فعموم الآية حلها لانها  
ليست ميتة بل جزء من المذكاة .

(٣)

والدم : هو مخصوص محمول على التقيد في سورة الانعام بالسفح فخرجت  
الكبد والطحال ، والقليل مطلقا ، وكذا ما خصه الدليل كدم المذبح عند قوم ، ومابق  
بالعروق بعد الذبح ، وما اكل السبع خرج منه المعلم اذا اكل من صيده لقوله  
صلى الله عليه وسلم لسلمان وقد ساله كل وان لم تدرك الا بعضه ، وخالف في ذلك  
(٥)  
ح وش .

(١) تمام الآية : " حرمت عليكم الميتة ، والدم ، ولحم الخنزير ، وما اهل لغير الله  
به والمنخنقة ، والموقوذة ، والمتردية ، والنطيحة ، وما اكل  
السبع الا ما ذكيت ، وما ذبح على النصب ، وان تستعملوا بايالا زلام ،  
ذلكم فسق اليوم يئس الذين كفروا من دينكم ، فلاتخشوهم واخشون  
اليوم اكملت لكم دينكم ، واتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الاسلام  
دينا ، فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم فان الله غفور رحيم " .  
آيه ٣ من سورة المائدة .

(٢) آيه ١٧٣ من سورة البقرة .

(٣) آيه ١٤٥ من سورة الانعام .

(٤) الحديث : اخرج ابن جرير عن سعيد بن المسيب عن سلمان الفارسي وقد

اعطه ابن جرير بانه عن سلمان موقوفا ، واخرجه ابو داود باسناد جيد عن  
ابن ثعلبة الخشبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : اذا ارسلت  
كليك وذكرت اسم الله فكل وان اكل منه وكل ما ردت عليك يدك ، واخرجه النسائي  
ايضا عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا . تفسير ابن كثير ٢ - ١٠ ، -  
والبحر الزخار ٥ - ٢٩٥ ، سنن ابى داود ٢ - ٩٨ .

(٥) الحصاص : احكام القرآن ٢ - ٢١٦ ، وتفسير ابن كثير ٢ - ٨ والمهراسي فسق  
احكام القرآن ٣ - ٤٣ .



الاما ذكيتم " قيل من المنخنة وما بعد ها ، وهو ما أدركه حيا ولو علم انه لا يعيش .

قيل من مأكول السبع فاذا أدرك الصيد وفيه حياة ولم يتمكن من ذبحه حتى مات  
(١)

فقال : الاخوان يحرم وهو ظاهر الآية ، وقال : ك ، وش والواقى يحل لعدم التمكن  
والتذكية نعم ، سواء كانت من رجل او امرأة او طاهر او جنب او حائض ، او اظف

او خنثى او اعرس او مجنون او سكران او صبي ، محكوم باسلامه ، او فاسق وعسن  
المثوكل احمد بن سليمان ، والواقى لا تحل ذبيحة الفاسق ، ومن مالك لا تحل ذبيحة  
(٢)

المجنون والسكران ، والتذكية في الآية مجملة وقد بينها النبي صلى الله عليه وسلم  
(٣)  
بقوله اذا أهقرت الدم ، وفريت الأوداج فكل .

والاوداج هي الاربعة رابعها المرئ ، قال الاخوان ويعفى عن اليسير ، من كل  
(٤)

واحد منها وعن ن ، وك ، لا يعفى ، ودخل في ذلك ابانة راسه بالتذكية فيحل وقال  
(٥)

ابن المسيب يحرم وعم ذلك كل ما يمس تذكية ، ولو بالمرءة كما قال الداعي : اني اخاف  
(٦)  
ان تفوتني نفسها او أذبح بالمرءة ، فقال صلى الله عليه وسلم " اذا فريت فكل " الا ما خصه  
(٧)

النهي وهي : السن ، والظفر ، والعظم ، وعنت التذكية راس الحلقوم واسفله وقال :  
(٨)

ك لا يجزئ من الابل الا النحر ، ولا في الشاة والطير الا الذبح وفي البقر يجوز الاموان

(١) الثمرات ٢٦٤ وابن العربي : احكام القرآن ٢ - ٥٤٨ والمجموع للنووي ٩ - ١٠٤ .

(٢) ابن رشد بداية المجتهد ١ - ٤٥٢ والثمرات ٢٦٥ والبحر الزخار ٥ - ٣٠٥ .

(٣) قال : في شرح البحر الزخار ٥ - ٣٠٥ هذا لفظه في الشفا عن النبي صلى  
الله عليه وسلم اه وياتي .

(٤) ابن رشد بداية المجتهد ١ - ٤٤٥ .

(٥) البحر الزخار ٥ - ٣٠٧ .

(٦) ذكره في البحر ٥ - ٣٠٥ عن صاحب الشفا وفي البخاري باب ما انهر الدم

١٢ - ٥٠ فتح " اذا انهر الدم وذكر اسم الله فكل " .

(٧) قال : الشوكاني في نيل الاوطار ٨ - ١٥٩ : هذا معنى حديث رواه الجماعة  
عن رافع بن خديج .

(٨) بداية المجتهد المذكورة هنا .

ويخص من حرمة غير المذكاة مانت من بيعير او نحوه ولم يقدر على ذبحه ، فربى بالسهم (١)  
أو الطعن بالرماح ، لفعله صلى الله عليه وسلم : بذى الحليفة وهو قول الجمهور (٢)  
وقال ك وغيره لا يحل ومثل ذلك اذا سقط بيعير فى بئر ولم يتمكن من المنحر جاز  
ان يطعن حتى يموت ، وهو حلال قاله م قال واظن ان هذا مجمع عليه ، وهل يدخل  
فى الآية ، مالا يؤكل ؟ المذهب لا ، وقال ك ، وح ، واختاره الامام يحيى عليه  
السلام يدخل فى طهارته ، لافى حل اكله . (٣)

"وان تستقسموا بالا زلام" اى تطلبوا ما قسم لكم ، وهى جمع زلم كقلم او زلم  
كقلم ، وهى ثلاثة ، على واحد امرئى ربي وعلى الآخر نهانى ربي والثالث : غفل  
كانوا يفعلون ذلك فيما ارادوه من الافعال فيؤخذ من ذلك حرمة التصك بالفعال  
والزجر ، والطير ، والنجوم ، ولا بأس بالتناول بالخبر ، فمن اضطر فى مخصة "الايه  
راجع الى جميع ماتقدم ، وليس فى الآية بيان تفضيل بعضها على بعض وقد ذكر  
الفقهاء انه يقدم الاخف حكما ، ولعل ذلك ماخوذ من الضرورة . (٤)

(١) الحديث رواه الجماعة كما ذكره فى نيل الاوطار ٨ - ١٦٢ وانظر البخارى فى  
الصحيح ٩ - ٦٣١ فتح .

(٢) تفسير القرطبي ٦ - ٥٥ وابن رشد : بداية المجتهد ١ - ٤٤١ .

(٣) بداية المجتهد ١ - ٤٤١ لابن رشد .

(٤) والا زلام هى : القداح ، كان احدهم اذا اراد سفرا او غزوا او نحوه من  
معظم الامور ضرب بالقداح ، وهى مكتوب على بعضها ، نهانى ربي ، وعلى  
بعضها امرئى ربي ، وبعضها غفل ، فان خرج الامرضى لثبته ، وان خرج  
الناهى امسك ، وان خرج الغفل اجالها عودا ومعنى الاستقسام بالا زلام -  
طلب معرفة ما قسم له مالم يقسم له بالا زلام ، وذكر ذلك الزمخشري ، انظر  
الكشاف ١ - ٦٠٤ .

(٥) انظر الكشاف للزمخشري ، المصدر المذكور هنا ، وفتح القدير للشوكاني ١٢/٢ .

(٦) يقصد بالفقهاء الاثمة الاربعة واهل البيت .

(١)

"قل احل لكم الطيبات" فيكون الاصل في كل طيب غير مستحب الحل قال الامام

(٢)

يحيى فيدخل القطا ، والدراج ، والشطاة .

مكبين تعلمونهن الآية: فيكون المراد ما يقبل التعلم فقط من ذوات الانياب ، فقط

كالكلب والفهد ، لا الطير ذوات المخالب ، كالبازي ، والصقر ، والعقاب ، لانها لا تعلم

بل ناخذ حال جوعها لنفسها فهي تمسك لها لالنا ، وهذا تخريج ط للقاسم وه ، وقول

ف ، والصادق ، ورواية عن زيد ، بن علي عليه السلام .

وقال ح : واصحابه ، وش ، وعامة الفقهاء ، ورواية عن زيد : انه يدخل ، ذوات

(٣)

المخالب من الطير ايضا ، لقبولها التعليم قالوا : وحّد التعليم ان تأتمر ، ولو فسى

حال جوعها ، ولكن اشترط ح وش ان لا يؤكل منه كما تقدم ، وقال ابن عمر ، ومجاهد

(٤)

لا يحل الاصيد الكلب ، لقوله تعالى " مكبين " وزاد قوم البازي لخبر عدي بن حاتم

(١) تمام الآية : "يسألونك ماذا احل لهم ، قل احل لكم الطيبات ، وما عظمتم

من الجوارح مكبين ، تعلمونهن ما عظمكم الله ، فكلوا مما اسكن

عليكم واذكروا اسم الله عليه ، واتقوا الله ، ان الله سريع الحساب "

آيه ٤ من سورة المائدة .

(٢) القطا ، والدراج ، والشطاة : نوع من الطير .

(٣) انظر البحر الزخار ، ٢٩٨/٥ ، ٢٩٩ ، واحكام القرآن للجصاص ٢ / ٣١٥ .

(٤) عن نافع عن ابن عمر قال : اما ما صاد من الطير ، والبازي من الطير فما ادركت

فهو لك ، والا فلا تطعمه .

وعن الحسن ، ومجاهد ، والسدي ، وابن عباس وجابر بن عبد الله في معنى قوله

تعالى " مكبين " : يعني الجوارح من الكلاب والطير .

قال ابن جرير : واولى القولين في تاويل الآية قول من قال : كل ما صاد من الطير

والسباع فهو من الجوارح ، وان صيد جميع ذلك حلال اذا صاد بعد التعليم

لان الله جل ثناؤه عم بقوله " وما عظمتم من الجوارح مكبين " كل جارية ولم يخص

منها شيئا ، اه من تفسير الطبري ٦ - ٥٨ والمجموع للنووي ٩ / ٩٤ .

(٥) خبر عدي بن حاتم سبق قريبا .

(٢)

(١)

وزيد الخيل ، وقد قال للرسول صلى الله عليه وسلم : إنا قوم نصيد بالكلاب ، والبارى

فاقرهما الرسول صلى الله عليه وسلم : قلنا : التكليب ، التنصير على الصيد .

"ما أسكن عليكم" المسترسل بنفسه ، لا يحل صيده ، وقال ن وزيد : أجماعا

(٣)

الأعن الأصم ، ولكن الزجر بعد الاسترسال ، كالاسترسال عندنا وح ، وش ، وقال

(٤)

بعضش : وكذا الحل عندنا ، ماقتله في الطليقة الواحدة قبل الأضرار ، وقال فسئ

(٥)

الوافي : وح وش : كذا لو أرسل على صيد فقتل غيره ، لعموم الآية ، وقال : ك

لا يحل ، وكذا الورى صيدا ، فاصاب غيره فالخلاف واحد .

صنفهم ، من الآية انه لو أسكه غير المعلم حرم ، ولو قتله المعلم حرم ، خلاف

(٦)

ش ، وأما العكس فمتفق عليه انه حرام ، وكذا اذا اشترك المعلم وغيره في قتله ، او المرسل

غير المرسل ، او المرسل لمسلم ، ومرسل الكافر فانه مجمع على تحريمه ، فان مات

(٧)

بصدم الكلب ، لا يجرحه حرم عندنا خلاف ش ، وإطلاق التعليم ، في الآية يقتضي

صحة ان يكون المعلم له مجوسيا او نحوه ، وينهه ابراهيم ، والحسن .

(١) زيد الخيل قال الأصم : لكثرة ما يطك من الخيل ، سماه رسول الله

صلى الله عليه وسلم زيد الخيل ، انظر هامش "نسخة ج" .

(٢) هذا كلام عدى بن حاتم قال : يا رسول الله انا نصيد بهذه الكلاب ، فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم " اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل "

البخارى في الصحيح ١٢ - ٣٠ فتح .

(٣) قال : في البحر الزخار ٥ - ٢٩٥ : من العلماء من لا يعتد بخلاف الأصم .

(٤) المجموع للنووي ٩ - ١٠١ و ١٠٣ .

(٥) نفس المصدر .

(٦) قال : النووي في المجموع ٩ - ١٠٤ فيه وجهان .

(٧) قال : النووي في المجموع ٩ - ١٠٣ وان قتل كلب صيد بمثقله فهو حلال عندنا

على الأصح .

"واذكروا اسم الله عليه" يحتمل ان يرجع الى الاسماك والى الارسال او الى الاكل  
(١)  
الا ان قوله صلى الله عليه وسلم : اذا ارسلت كلهم سميت ، فكل ، والافلاتاكل صريح  
في انها عند الارسال ، كما هو مذهب الجمهور ، خلاف ش ، فيرجع التسمية الى الاكل  
وسياتى زيادة على ذلك في الانعام ان شاء الله تعالى .

"وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم" الآية .  
(٢)

عامة الفقهاء من الفريقين ، وك ، وهو قول جعفر الصادق ، والامامية ، برواية  
عن زيد ، واختاره الامير الحسين ، والامام يحيى : ان المراد بالطعام ما يشمل الذبائح  
(٤)  
فتحل ذبائح اليهود ، والنصارى ، لكن اختلف في نصارى العرب ، فمنعه ش وكذا  
(٥)  
بنو تغلب ، واجازة قوم ، واما المجوس ، فمنعه الاكثر ، لقوله صلى الله عليه وسلم :  
(٦)  
سنوابهم سنة اهل الكتاب ، غير آكل ذبائحهم ، ولا ناكح نسائهم ، وما ذبحه اهل  
(٧)  
الكتاب ، لاعيادهم ، وكنائسهم ، فكرهه مالك وحرمة ش ، واما اذا حرمت عليهم الذبيحة  
فثلاثة اقوال لاصحاب ك ، منهم من اجازها مطلقا ، ومنهم من حرمها مطلقا ، ومنهم

---

(١) الحديث متفق عليه : صحيح البخارى ٩ - ٦٠٩ صحيح مسلم باب انكسار  
المعلمة ٢ - ٢٢٤ .

(٢) تمام الآية : "اليوم اهل لكم الطيبات ، وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم  
وطعامكم حل لهم ، والمحصنات من المؤمنات ، والمحصنات من  
الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ، اذا اتيتموهن اجوهن ، محصنين  
غير مسافحين ، ولا متخذى اخدان ، ومن يكفر بالايمان فقط حبس  
عنه ، وهو فى الآخرة من الخاسرين" آية ٥ من سورة المائدة .

(٣) المراد بالفريقين : الاحناف ، والشافعية .

(٤) الام للشافعى ٥ - ٦ .

(٥) الجصاص : احكام القرآن ٢ - ٣٢٢ .

(٦) الحديث سنوابهم سنة اهل الكتاب اخبره مالك فى الموطا - فى الزكاة : باب  
زكاة اهل الكتاب ١ - ٢٦٤ ، والشافعى فى المسند ٢٠٩ بدون غير آكل ذبائحهم  
ولا ناكح نسائهم ، وذكره فى الروض النضر بهذه الزيادة ، وقال : "قال :  
ابن حجر ان قوله غير ناكح نسائهم ولا آكل ذبائحهم مدرج اهد من السور  
٣ - ٣٧٠ .

(٧) تفسير القرطبي ٦ - ٧٦ والمجموع للنووى ٩ - ٧٨ .

(١)

من قال : أن حرمت بالتوراة حرمت علينا ، والاحلت ، وقد قال شرفي أحد قولييه (٢)

لا يدخل الا يهود بنى اسرائيل ونصارى الروم ، لا غيرهم ممن دخل فى ملتهم وقال

الامام يحيى : يهود اليمن غير داخلين لأنهم من حمير ، وهكذا ذكره فى الشفا .

" وطعامكم حل لهم " : فيجوز لنا تمكينهم من ذبيحة وغيرها ، وقال ق ، وهـ

ون ، مرواية عن زيد : أن ذبائح أهل الكتاب كذبائح غيرهم فى الحرمة ، وأن المراد (٣)

بالطعام الحبوب ، غير المترتبة وأما الذبائح فخارجة من الأصل ، لقوله تعالى (٤)

" الا ما ذكيت " والخطاب للمؤمنين ، وأما الأطعمة المترتبة فخارجة بالتخصيص بقوله (٥)

تعالى " انما المشركون نجس " .

" والمحصات " قيل الحرائر ، وقيل العفائف فعلى القول الأول : يحرم نكاح (٦)

الأمة الكتابية ، وهو قول ش ، وعلى الثانى يحل ، ودلت أيضا على هذا على جواز (٧)

وطئها بطوك اليمين وهو قول ح ، وأما ش فمنعه بآية النساء من قوله " من فتياتكم (٨)

المؤمنات " ودلت على نكاح الكافرة الذمية كما هو مذهب زيد عليه السلام ، وح ، وش (٩)

وغيرهم ، قلنا المراد بعد اسلامها لأنهم كانوا يتأفنون عن نكاحها ، جمعاً (١١)

بينها وبين آية الممتحنة ، وما تقدم فى البقرة .

(١) ابن رشد : بداية المجتهد ١ - ٤٥١ .

(٢) مجموع النووى ٩ - ٧٨ .

(٣) الثمرات ٢٧٠ والبحر الزخار ٥ - ٣٠٤ .

(٤) سورة المائدة ٤ .

(٥) سورة التوبة ٢٨ .

(٦) قال : فى المجموع ١٦ - ٢٣٢ ، قال : الشافعى وأهل الكتاب الذين تحل

ذبائحهم ، ونكاح نسائهم هم اليهود ، والنصارى ، دون المجوس أه .

(٧) الجصاص : أحكام القرآن ٢ - ٣٢٢ .

(٨) الأم للشافعى ٥ - ٥٣ .

(٩) سورة النساء ٢٥ .

(١٠) الجصاص : أحكام القرآن ٢ - ٣٢٤ والثمرات ٢٧٠ ، وقال : الشافعى فى

الأم ٥ - ٥٧ ، وإذا تزوج المسلم كافرة غير كتابية : كان النكاح مفسوخاً

ويؤدب الا أن يكون ممن يعذر بجهله أه .

(١١) سورة الممتحنة الآية ١٠ .

(١)

" اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا " الآية .

(٢)

قيل هو خطاب للمحدثين وقيل هو عام ، كان واجبا ثم نسخ ، وقال داود لم ينسخ ، وروى عن ق .

(٣)

وقيل : الامر للندب ، لكن يلزم ان لا يراد به المحدث ، لانه لا يــــراد  
بالمشركة كلا معنييها ، وعلى كل حال فالمتوضى قبل دخول وقت الصلاة لا تجب عليه  
الاعادة ، يعد دخول الوقت ، خلاف ما روى عن المهدي احمد بن الحسين عليه  
السلام ، ودل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم " الوضوء على الوضوء " نهر يوم القيامة  
وقوله صلى الله عليه وسلم : ( لولا ان اشق على امتي لا مرتهم بالوضوء لكل صلاة )  
ونحو ذلك .

ودال على عدم الوجوب على غير المحدث ، والغا " شعرة بالعلة فيكون الوضوء "

شرطا لصحة الصلاة .

(٦)

قالت الحنفية ، فلا يكون عبادة فلا تجب فيه النية ، كسائر الشروط ، وفيهم يوم  
الشرط ، انه لا يجب الا للصلاة فقط ، واما الطواف ، فوجب فيه لقوله صلى الله عليه  
وسلم ( الطواف بالبيت صلاة ، الا ان الله تعالى اباح فيه الكلام ) وابعاض الصلاة  
(٧)

(١) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم

الى المرافق وامسحوا برؤوسكم ، وارجلكم الى الكعبين ، وان كنتم

جنبا فاطهروا وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من

الفائط او لا مستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا

فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم

من حرج ، ولكن يريد ليطهركم ، وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون .

آيه ٦ من سورة المائدة .

(٢) انظر تفسير القرطبي ٦ - ٨٠ .

(٣) نفس المصدر ٦ - ٨١ .

(٤) الحديث : قال : في شرح البحر الزخار ٢ - ٧٨ ، حكاه في الشفا وغيره ، -

قال الحافظ عبد العظيم في هذا الحديث : لا يحضرني له اصل من حديث

النبي صلى الله عليه وسلم ولمعه من كلام بعض السلف اه .

(٥) الحديث : اخرجه احمد في المسند ٥ - ٢٢٥ ، وابوداود في السواك بسبب

السواك ١ - ١٢ .

(٦) الجصاص : احكام القرآن ١ - ٣٣٣ .

(٧) الحديث : اخرجه احمد في المسند ٣ - ٤١٤ ، والنسائي في السنن ٥ - ٢٢٢

والدارمي في السنن ٢ - ٤٤ .

كسجود التلاوة ونحوه كالصلاة أيضا خلاف أبي ط ، صلاة الجنائز أيضا صلاة ، فيشترط

فيها الطهارة خلاف ابن جرير والمفهوم من كلامه بالله أنها دعا ولا يشترط لها

الطهارة وأما من المصحف عند من أوجبه له فماخوذ من قوله تعالى " لا يمسه  
(١)

الا المطهرون " ، فيكون ذلك تخصيصا للمفهوم من الشرط ، وفي مذهب الفسلفة ثلاثة مذاهب

الاول للجسم من الأئمة والفقهاء انه اجراء الما فقط ، والثاني للمهدوية زيادة

الدلك ، لانه لا يسمى غاسلا الا من أجرى يده على الما ، والثالث قول : ن ، مجرود  
(٢) (٣)

امس الما ، يسمى غاسلا ولو مسح ، ولحنفية قولان في اشتراط التقاطع الجوى

وأما ايجاب الدلك في الفسلفة من الجنابة ، دون الوضوء : فلعنه من لفظ التطهر  
(٤)

لان فيه مبالغة ، وتقوم قوة الجرى عنده مقامه .

" وجوهكم " ظاهرة تعميم الوجه وهو اجماع ، لكن الخلاف فيما يسمى وجهها ، وهو

عندنا من مفاظن الشعر المعتاد الى اسفل الذقن ، الى الاذنين ، فيدخل ما بين

الاذن والاذن .

وقيل يخرج ، وقيل يدخل قبل الانبات لابعده .

وتدخل اللحية ، وقال الحسن وابراهيم ، وابن سيرين ، ومكحول ، وعطاء  
(٥)

ومجاهد لا يجب غسلها ذكره الحاكم ، وقال زيد عليه السلام ، وح ، وك لا يجب  
(٦) (٧)

تخليطها ، وقال الشافعي يجب ان خفت فقط ، ويدخل الصدغان عندنا ، وهما  
(٨)

من الاذن الى العين ، وعن بعض اصحابه وقواه الامام يحيى هما من الراس وتخرج

(١) سورة الواقعة ٧٩ .

(٢) انظر نيل الاوطار للشوكاني ١ - ٢٦٠ .

(٣) انظر فتح القدير لابن الهمام ١ - ٥٩ ، واحكام القرآن للجصاص ١ - ٣٦٤ .

(٤) انظر الروض النضير ١ - ٣٤٣ و ٣٤٤ .

(٥) الثمرات ٢٧٣ .

(٦) المصدر السابق ، وحاشية ابن عابدين ١ - ٩٨ .

(٧) الشوكاني : نيل الاوطار ١ - ١٧٧ .

(٨) نفس المصدر .



الاذنان اذهما من الراس : وقال الزهري بل من الوجه فيفسلان معه ، وقال الشعبي (١)  
 واسحاق ، مقلهما من الوجه فيفسلان معه ، ومدبرهما من الراس فيمسحان معه (٢)  
 وتخرج الخزعتان لانهما من الراس ، ويخرج ما استرسل من شعر اللحية اذ ليس من (٣)  
 الوجه ، واما باطن الفم والانف فيدخل في اسم الوجه عند ق ، وه ، وم بالله  
 فيجب غسله بدليل وجوب غسله من النجاسة ، الا انه وخص فيه للخروج بكونه يطهر  
 بجري الريق على الخلاف في مقداره ، ودليل ان اتصاله لا يفطر به وان ما دخل منه  
 يفطر به ، وغير ذلك من الاحكام الظاهرة ، وقال : زيد بن علي والباقر ، ون ، وك  
 وش ، لا يجب غسله لانه كالباطن بدليل ان الريق اذا دخل منه لم يفطر ، وانـه  
 لا يدخل في التيم وغير ذلك ، وقالت الحنفية ، لما كان له الحكمان او جينا غسله فـى (٤)  
 الطهارة الكبرى دون الصفري عملا بالشبهين ، وعلى القول <sup>الأول</sup> ، يجب ازالة الخلالة  
 وقال ص والامام يحيى : لا يجب لاجماع السلف فيكون الاجماع مخصصا للعموم ، ولا يجب  
 غسل باطن العين خلاف تخريج م بالله ، وقول ن ، اذا نقتت المرأة وجهها بالحبر  
 جاز ذلك ثم اذا لم يعمل الماء الى تحته الا ان يقلعه ، وجب قلعه ان لم تخشى  
 ضررا افق بذلك الفقيه حسن .

- 
- (١) نفس المصدر .  
 (٢) نفس المصدر .  
 (٣) الثمرات ٢٧٣ .  
 (٤) نفس المصدر .  
 (٥) العناية على الهداية لسعدى افندى مع فتح القدير لابن الهمام ١ - ٢٥ .  
 (٦) الخلالة هي : ما يتجمد بالانف من الافرازات ، قال : في البحر الزخار :  
 وفي الاستثاق يرفع الماء وادخال الاصبع ، ويزال الجامد من الخلالة اهـ ٢ - ٦٣ .  
 (٧) الثمرات ٢٧٤ .

(١)

\* وايدىكم الى المرافق \* فيجب التعميم فيخلل تحت الاظفار والشجج ولو غمرهما

الشعر على خلاف في ذلك كله . ويفهم انه اذا كان فيها جبيرة لم يجب مسحها لانه  
(٢)

لم يذكر الا الغسل ، وقال م بالله واكثر الفقهاء يجب .

وأخذ من السنة فعن علي رضي الله عنه ، اصيب احدى زندي مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم فجبر ، فقلت يا رسول الله كيف اصنع بالوضوء ؟ فقال : امسح على  
(٣)

الجبائر ، ومذهب الاكثر دخول المرفقين ، اما لانها غاية اسقاط ، لانه قد ذكر

ما يعم جميع الايدي واما لانها موضوعة لذلك ، واما لان ما بعد هيا من جنس ما قبلها  
(٤) (٥)

واما لانها مجتمعة وفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مبنيا لها ، وقال زفر لا يدخلان .

وفهم من الآية انه يستحب ابتداء الغسل من الاصابع في الرجال والنساء ،

وقال المنصور بالله في الرجال فقط وفي النساء بالعكس .

\* واسحوا \* المسح عندنا اساس الماء من غير سيلان ، وقال : ن : هذا هو  
(٦)

الغسل بل المسح ان يصيب ما اصاب ، ويخطى ما اخطى .

وفهم من الآية : ان الغسل لا يجزى ، وهو قول ط ، والاكثر وقال ن والامام

يحيى وغيرهما بل يجزى ان هو مسح وزيادة ، قلنا يشترط فيه عدم السيلان كما مر .

(١) الشجج : هي الجارحة التي تقشر الجلد ، ولا تدميه ، من جرش القصار

الشوب اي ازال درنه اده من البحر الزخار ٦ - ٢٣٤ .

(٢) المصدر السابق والشموات ٢٨٤ .

(٣) قال : الصنعاني في سبل السلام ١ - ١٣١ : الحديث من رواية عمرو بن

خالد الواسطي ، وقد رواه الدارقطني والبيهقي من طريق واهية اده .

(٤) الحديث متفق عليه من حديث تعليم عثمان وضوء رسول الله ، وغسله يديه الى

المرافق ، صحيح البخاري ١ - ٢٥٩ فتح ، وصحيح مسلم ١ - ٢٠٤ .

(٥) وكذلك قال داود الظاهر : لا يدخلان لأن الى للغاية كائى الليل ، البحر

الزخار ٢ - ٦٣ .

(٦) البحر الزخار ٢ - ٦٤ .

"برؤ وسكم" قال اهل المذهب وك ، انه يجب الاستيعاب ، فبعضهم قال

لان الباء<sup>\*</sup> للالصاق وبعضهم لانها زائدة ، وبعضهم انها مجمة مبينة بفعله صلى

الله عليه وسلم حين توضحا ومسح جميع راسه ، وقال هذا وضوء لا يقبل الله صلاة الابن

وفعله على عليه السلام حين علم الناس وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقال : كثيرون لا يجب الاستيعاب ، ثم اختطفوا فقال زيد عليه السلام ون والباقر

والصادق ، يجب مسح الناصية لانه فعله صلوات الله عليه وآله وسلم وهو بيان للآية

وقال ح يجب مسح الربع ، لان الناصية مقداره<sup>بـ</sup> وان كان عنده ان الآية غير مجتمعة

بل مطلقة لان الباء<sup>\*</sup> دخلت على الأله ، ولا يستوعب ، ويكون الاستيعاب باليسد

فلايجزى سواها ، ولا بد من اكثرها وهو ثلاثة اصابع لان الاكثر يقوم مقام الكل ، وقال

ش لا يجب استيعاب ايها ، بل مايسى مسحاً ، وفعل الرسول صلى الله عليه وسلم

بيان للسنة فقط ، قلنا الباء<sup>\*</sup> ههنا مثلها في قوله تعالى في آخر الآية في التيمم :

فامسحوا بوجوهكم ، وايديكم منه<sup>بـ</sup> والمسح هنا مستوعب فكذا هنا ، وعلى القول : يجب

تخليل شجج الراس ، وقال جماعة اذا كان الشعر غامراً لها ومسح ظاهره اجزاه

ولو كانت لا شعر فيها ، لان ذلك ظاهر فعل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان لم يؤثرو عنهم كشفهم عنها ثم مسحها مع كثرة شججهم ، ويجب مسح الاذنين

(٣)

لقوله صلى الله عليه وسلم "الاذنان من الراس" ولايسن لهما ما<sup>\*</sup> جديد لذلك .

(١) الحديث : قال في نيل الاوطار : اخوجه الدارقطني ، والبيهقي عن جابر

مرفوعا وفيه متروك النيل ١ - ١٦٨ .

(٢) الحديث : اخوجه احمد في السند ١ - ١٦٨ والنسائي باب صفة الوضوء

٢ - ٦٨ ، وذكره في نيل الاوطار ١ - ١٦٩ .

(٣) الحديث : اخوجه ابن ماجه في باب الاذنان من الراس ١ - ١٦٨ قال

الشوكاني في نيل الاوطار ١ - ١٨١ فيه مقال .

(١)

وقال الشافعى هما عضوان مستقلان ، فيستحب مسحهما بما جديد .

يفهم من الآية وجوب مباشرة المسح للراس ، فلا يجزى المسح على العمامة وقال  
(٢)

الثورى والاوزاعى وابن جرير ، وداود يجزى المسح طيها ، وعلى الخمار محتجين بما  
(٣)

اخرجه مسلم انه صلى الله عليه وسلم مسح بنباضيته وعلى العمامة وفى بعض طرقه أنه  
مسح على العمامة قلنا هو مطعون بهذا الحديث ، وفى رواه .

" وارجلكم " : مذهب القاسمية ، وزيد ، وح ، وش انه يجب غسلهما عملاً

بقراءة النصب ، وتاميل قراءة الجر ، وموجب التاميل فعل الرسول صلى الله عليه وسلم  
(٤)

وقوله بعد " هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به " وقوله صلى الله عليه وسلم لا يقبل  
(٥)

الله صلاة امرئ حتى يسبغ الوضوء مواضعه فيغسل وجهه وذراعيه ، ويمسح راسه ويفسل

رجليه " وقوله ، وقد رأى قوما توضؤوا واعقابهم بيض تلوح " ميل للاعقاب من النار  
(٦)

وفى رواية للعراقب ، لكن دلالة هذا خفية ، وقالت الامامية والشعبى ، وقسادة

وعكرمة : الواجب المسح عملاً بقراءة الجر وتاميل النصب بانه على المحل ، وقال : ن ،

والصادق ، والباقر يروى عن ق : الواجب الجمع بين المسح ، والفسل ، عملاً

(١) قال : الشوكانى فى النيل ١ - ١٩٠ : ذهب مالك والشافعى ، واحمد ، وابو

شور ، والمؤيد بالله : انه يؤخذ لهما ما جديد .

وذهب : البهادى ، والثورى ، وابو حنيفة : الى انهما يمسحان مع الراس بما

واحد ، قال : ابن عبد البر : وعن جماعة من الصحابة مثل هذا القول اه .

(٢) الشوكانى : نيل الاوطار : ١ - ١٦٩ .

(٣) الحديث : صحيح مسلم باب المسح على العمامة ١ - ٢٣٢ وجامع الترمذى

١ - ٣٤١ تحفة ، وسنن ابن داود ١ - ٥٧٨ ، وابن ماجه ١ - ١٩٨ وسنن

الدارمى ١ - ١٨٠ .

(٤) سنن ابن ماجه ١ - ١٦٢ .

(٥) الحديث : اخرجه ابن ماجه ١ - ١٧٠ بلفظ اتوا وضوء ميل للاعقاب من النار .

(٦) مسند احمد ١ - ٢٠١ و ٤٧١ والدارمى ١ - ١٧٩ وابن ماجه فى باب غسل

العراقب ١ - ١٦٩ والدارمى ١ - ١٧٩ والترمذى ١ - ١٥٢ تحفه .

بالقرا<sup>١</sup> تين ، وقال ن ، وان غسلهما ودلكهما بيده اجزاه ، وان خضضهما لم يجزه  
(١)

وقال زيد بن علي ، والحسن وابن جرير : انه مخير بين الغسل ، والمسح .

" الى الكعبين " الكلام في دخول الكعبين قد وردت هذه اللفظة في الحديث  
(٢)

في البداية من رؤس الاصابع كما تقدم في المرفقين ، وقال الامام يحيى : انما يبدأ  
برؤس الاصابع ، اذا صب عليه غيره لانه اعون .

وقد فهم من الآية وجوب التعميم ، فيجب تخليل الاصابع ، وفي الحديث : " يا علي  
(٣)

خلل بين الاصابع لا تخلل بالنار " والكعبان عندنا هما العظامان الناشزان في اسفل  
(٤)

الساق لقوله صلى الله عليه وسلم " سوا صغوفكم والصقوا الكعب بالكعب " وقال ك :  
ومحمد ، والامامية هما الناتئان على ظهر القدم ، قلنا ليس هو المحكى لفة ، بل  
قد خطاهم ق بن سلام ، وحكى عن اهل اللفة ، ما قدمناه ، وظاهر الآية ، وجوب  
مباشرة الماء للرجل نفسها ، فلا يجزى المسح على الخفين ، وهذا اجماع اهل البيت  
عليهم السلام ، وذهب الفقهاء الى جوازه ، فبعضهم خصه بالسفر ، وبعضهم اجازته

(١) البحر الزخار ٢ - ٦٧ ونيل الاوطار ١ - ١٩٨ .

(٢) تخليل الاصابع رواه احمد في المسند ٤ - ٢١١ ، وابن ماجه في الطهارة

١ - ١٦٨ والدارمي في السنن ١ - ١٧٩ ، والترمذي في الخوض ١ - ١٤٩ تحفه

وقال : هذا حديث حسن والعمل عليه عند اهل العلم .

(٣) الحديث ذكره الشوكاني في نيل الاوطار ١ - ١٨٢ بدون ذكر علي بن ابي

طالب ، ونسبه الى جامع الثوري ، موقوفاً ، وقال : ابن ابي حاتم رفعه

منكر ، وكذلك اخرج ابن ابي شيبة ، وعبد الرزاق والدارقطني بلفظ مختلف اهـ .

(٤) الحديث : اخرج البخاري تعليقا مجزوماً به ١ - ١٢٨ ، وابوداود ١ - ٤١٥ .

وابن خزيمة في صحيحه ٢ - ٤٨ .

(٥) الكعبان هما العظامان الناتئان المتصقان بالساق المحاذيان للعقب ، هذا

هو قول الجمهور ، وروى اشهب عن مالك قال : الكعبان اللذان يجب الخوض

اليهما هما المتصقان بالساق ، وقال : بعضهم : انهما معقد الشراك العربي

وهو ظهر الكف اهـ ، البحر الزخار ٢ - ٦٧ وتفسير القرطبي ١ - ٩٦ .

فى الحضر ايضا ويحتجون بقراءة الجر ، وبأخبار كثيرة وردت فى الصحاح ، قلنا اما قراءة الجر ، فقد تولى بموجب اوجب التأويل ، واما الاخبار فهى متقدمة على المائدة وذلك فى مكة وبعد الهجرة ايضا ثم نزلت المائدة فنسخته وبذل على ذلك مارواه زيد بن على عليه السلام قال لما كان فى ولاية عمر ، جاء سعد بن ابى وقاص ، فقال يا امير المؤمنين ، مالقيت من عمار ، قال وما ذلك ، قال خرجت وانا اريدك ، ومعى الناس وامرت مناديا فنادى بالصلاة ، ثم دعوت بظهور فتظهرت ، وسحت خفى ، وتقدمت اصلى فاعتزلى عمار ، فلا هواقتدى بى ، ولا هو تركنى ، فجعل ينادى من خلفى ياسعد صلاة من غير وضوء ، فقال عمر : يا عمار اخرج ماجئت به فقال نعم ، كان المسح قبل المائدة ، فقال عمر لعلى عليه السلام ، يا ابا الحسن ، ماتقول ، قال اقول كان المسح من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيت عائشة ، والمائدة نزلت فى بيتها فارسل عمر الى عائشة ، فقالت كان المسح قبل المائدة ، ف قيل لعمر ، والله لان - تقطع قدماى بعقبهما احب الى من ان امسح عليهما ، فقال عمر : لاناخذ بقول امرأة ثم قال : انشد الله امرأ شهد المسح من رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قام ثمانية عشر رجلا ، كلهم راوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح وعليه جبه شاميصة ضيقة الكمين ، فاخرج يده من تحتها ثم مسح على خفيه ، فقال عمر ماتقول يا ابا الحسن ؟ فقال سلهم اقبل المائدة ام بعدها ؟ فسألهم ، فقالوا ما ندرى ، فقال على عليه السلام انشد الله امرأ سلما ظم ان المسح قبل المائدة لما قام ، فقام اثنان وعشرون رجلا فتفرق القوم ، وهؤلاء يقولون لا نترك ماراينا ، وهؤلاء يقولون لا نترك ماراينا ، وعن ابن عباس : والله ما مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد المائدة . ولا ن امسح على ظهر عير بالغلاة ، اجب الى من ان امسح على الخفين ، وعن على عليه السلام سبق الكتاب الخفين معناه قطع ، وعن ابى هريرة ، ما ابالى على خفى

مسحت ام على ظهر حمار ، ورواية جرير التي احتج بها الفقهاء غير معمول بها عندنا  
لانه كان ممن لحق بمعابية ، ولانها معارضة بانكار امير المؤمنين ع عليه السلام .

ومفهوم المخالفة من الآية الكريمة انه لا يجب غسل غير هذه الاعضاء للوضوء خلاف  
ما ذهب اليه الهدية من الاستتجا ، واحمد بن يحيى من غسل اليدين اول الوضوء  
قالوا بالسنة وهو اقوى من المفهوم ، قلنا هو زيادة في النص مغيرة فتكون ناسخة  
لنص لا ينسخ القطعي بالظني ، واما وجوب الترتيب فماخوذ من السنة ، وليس  
(١)  
بمعترض ، لانه فيه محل والواو لا تغيد على الاصح ، على ما هو مبسوط في مكانه  
(٢)  
واما الواو فليس وجهه ماخوذا من الآية ، ولا من السنة ، خلاف ك ، واما النية فممن  
كونه عبادة ولا عبادة الابنية ، وطم كونه عبادة بكونه تطهيرا غير معقول وانما هذا  
امر حكم متعبد به ، واما وجوب التسمية ، وشرعية السنن والبهيات فماخوذ من غير  
الآية الكريمة .

"فاظهروا" دل على وجوب التعميم فيجب تخليل الشعر ، ويجب نقضه ، لكن  
(٣)  
ذلك مخصوص بقوله صلى الله عليه وسلم "انما يكفيك ان تحشى عليه ثلاث حشيات" وقد  
اختلف اهل الفقه في ذلك ، ودل على وجوب الدلك ، لبنا" التفعل ، وعلى ان وجوب  
التطهر لا يرفع وجوب الوضوء ، كانه قال : فاظهروا قبل ذلك ، وقال ح - بل دلت

(١) الثمرات ٢٧٥ .

(٢) الموالاة : واجبة عند احمد نص عليها في مواضع وهذا قول : الاوزاعي ، واحمد

قولى الشافعى وفي رواية عن احمد انها ليست واجبة وهذا قول : ابى حنيفة

وقال : مالك ان تعمم التفريق بطل والا فلا اه ، ابن قدامة : المغنى ١ - ١٣٦ .

(٣) الحديث : اخرجه الجماعة ، لا البخارى عن ام سلمة كما ذكره الشوكانى في النيل

( ١ )

على انه لا يجب على الجنب سواء ، ولا ن الطهارة الصغرى تدخل تحت الكبرى الا ان الجملة الشرطية معطوفة على الجزاء كانه قال اذا قمتم الى الصلاة فان كنتم جنباً فاطهروا ، فلم تجدوا ماءً دللت على وجوب الطلب ، وقد تقدم تفصيله في النساء وعلى وجوب التأخير الى آخر الوقت لكي يتحقق العدم كما هو مذهب الجمهور وقال الغريقان وك : يجزئ في اول الوقت ، لان عدم الوجدان مطلق ، وقال ن وص ، والمتوكل ، وض جعفر : اذا آيس المريض من زوال علته في الوقت جازله التقديم واما التيمم قبل الوقت فلم يقل بصحته الاح ، قلنا ظاهر الآية يقتضى انه لا يصح الوضوء او التيمم الا بعد الوقت ، فخرج الوضوء بالاجماع متى التيمم ، ولا يصح قياسه على الوضوء لانه اصف منه فلا يقاس عليه .

فتيمموا دللت على وجوب التيمم لكل صلاة كما دلل اولها على وجوب الوضوء كذلك لكن

الاجماع خصص الوضوء متى التيمم ، وهذا مذهب اكثر اهل البيت عليهم السلام ( ٢ )  
والفقهاء ، وقال : ن ، أوح : بل يصلى به ماشياً كالوضوء . ( ٣ )

قلنا : لا قياس للضعيف على القوى .

" وايدىكم منه " دللت على كونه لما يتعلق باليد فيكون مخصصاً لقوله صلى الله عليه وسلم " جعلت لى الارض سجداً وظهرها " . ( ٤ )

وقد دللت الآية الكريمة على انها لا تصح الصلاة الا بالوضوء او التيمم فمن عدم الماء او التراب : صلى على حالته آخر الوقت ، ولا اعادة عليه الا في الوقت اذا وجد احدهما ، وقال : ش ، وك ، وف : يعيد اذا وجد الماء ، ولو بعد الوقت . ( ٥ )

( ١ ) الجصاص : احكام القرآن ١ - ٣٩٥ .

( ٢ ) الثمرات ٢٩٢ وابن قدامة : المغنى ١ - ٢٧٢ والبحر الزخار ٢ - ١٣٨ .

( ٣ ) نفس المصدر .

( ٤ ) الحديث : سبق في النساء آية ٤٣ .

( ٥ ) الثمرات ٢٨٥ وقال : النووي : مذهبن انه لا اعادة عليه حتى ولو وجد الماء بعد السلام سواء كان ذلك في اول الوقت او بعد خروجه ، وبه قال : الشافعى والنخعى ، ومالك وابو حنيفة وغيرهم مجموع ٢ / ٣٠٦ .



(١)

وقال : ح ، ومحمد : لا صلاة الا باحد الطهريين ، فان لم يجد ترك الصلاة

(٢)

قلنا : قال : صلى الله عليه وسلم : " اذا امرتكم بامرفاتوا منه ما استطعتم "

ولان وجوب الصلاة مطلق واشترط التطهر للصحة لا يدل على انه اذا تعذر شرط

الصحة سقط الوجوب .

(٣) (٤)

" كثيراً ما كنتم تخفون من الكتاب " دل سببها على ان الاسلام ليس شرطاً في

(٥)

الاحصان كما هو مذهب هـ وى ، وعن ن ، وزيد عليهم السلام وح : هو مشروط .

(٦)

قالوا : مكفون ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم " من اشرك بالله فليس بمحصن " .

ودل سببها ايضا انا مكفون بشرائع من قبلنا حتى نسخت .

(١) الجصاص : احكام القرآن ١ - ٣٨٠ .

(٢) الحديث : البخارى باب الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٣ - ٢٥١

فتح ، والنسائى باب وجوب الحج ٥ - ١١١ ، وابن ماجه : المقدمة ١ - ٤ .

(٣) تمام الآية : " يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً ما كنتم تخفون

من الكتاب ، ويغفو عن كثير ، قد جاءكم من الله نور وكتاب

بين " آية ١٥ من سورة المائدة .

(٤) اخرج ابن جرير عن عكرمة فى سبب نزول الآية قال : ان نبى الله صلى الله

عليه وسلم أتاه اليهود يسألونه عن الرجم فقال : ايكم اعظم فاشاروا الى

ابن صوريا فناشده بالذى انزل التوراة على موسى ، والذى رفع الطور

والمواثيق التى اخذت عليهم ، فقال : انه لما كفر فينا جلدنا مائة وحلقنا

الرؤس ، فحكم عليهم بالرجم ، فانزل الله " يا اهل الكتاب " الى قوله :

" صراط مستقيم " اهد من اسباب النزول للسيوطى ٩٠ .

(٥) ابن الهمام : فتح القدير ٥ - ٢٣٦ والبحر الزخار ٦ - ١٥٠ و ١٥١ .

(٦) الحديث : رواه اسحاق بن راهويه مرفوعا ، ورواه الدارقطنى موقوفا ، قال

الشوكانى فى النيل ٧ - ١٠٦ ، الصحيح الوقف ، وقد سبق ذكره فى سورة

النساء آية ٢٤ .

(١)

"لقد كفر الذين قالوا" : دل على ان الكفر يثبت بمجرد اللفظ كما هو مذهب

(٢)

ابن على وم بالله .

(٣)

"انما جزاء الذين يحاربون الله ، ورسوله" الآية .

المراء : محاربة المؤمنين ، فهو نظير قوله صلى الله عليه وسلم : "من اهان لى

(٤)

وليا فقد بارزنى فى المحاربة" ويدخل الذم والمعاهد ، فحكمه حكم المؤمن فى ذلك .

والمحاربة مجملة فى الآية ، وهى مهينة بالسنة ، وهى عند الجمهور قطع الطريق

(٥)

قاله : هـ ، لكن حيث لا يلحق الفوت ، فيخرج من فعل ذلك فى المصر وقد قال

م بالله ، وشى ، وف ، ون ، : بل هى عامة فاما سلاطين الجور ، وامراء الظلم

الذين لهم منعه فيتفقون انهم محاربون ، ان لا اغاثة منهم ، وسواهم اكان فى دار

(٦)

الحرب ام لا . قال : محمد بن عبد الله لاشى فى دار الحرب ، وقال : الفقيه ف وهوياتى

(١) تمام الآية : "لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم ، قل فمن يملك

من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ، ومن فى

الارض جميعا ، وله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء

والله على كل شىء قدير . آية ١٧ من سورة المائدة .

(٢) الثمرات ٢٨٧ .

(٣) تمام الآية : "انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا

ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا

من الارض ذلك لهم خزى فى الدنيا ، ولهم فى الآخرة عذاب عظيم"

آية ٣٣ من سورة المائدة .

(٤) الحديث : البخارى ، فى الصحيح باب الرقاق ١١ - ٢٤٠ و ٢٤٢ فتح بلفظ :

من عادى لى ولما فقد آذنته بالحرب" وذكره ابن حجر من رواية ابن امامة

وانس مثل هذا اللفظ .

(٥) الثمرات ٢٨٧ .

(٦) الفوت : من النصرة ، قال فى القاموس : الاسم الفوات والفوت بالضم واستفاننى

فاغتته اهـ .

(٧) محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن ابي طالب ابو عبد الله النفس

الزكية الامام المهدي ، اول من تكتى بالمهدي مولده عام ١٠٠ هـ وتوفى قتيلا

سنة ١٤٥ و ١٤٦ هـ روى عن ابي الزناد ، وعن ابيه وغيرهما ، وروى عنه الربعة

والزيدية اهـ جندارى ٣٤ .

- كلام ط : ان الحد لا يكون الا حيث تنفذ اوامر الامام ، على كلام م بالله .
- ودخل : كل محارب ذكرنا كان ام انش ، حرا أم عبدا ، مسلما أو ذميا ، أو معاهدا
- وقال ح : لأحد على الانش لأن الحد يسقط بالشبهة ، خلاف ح فيدخل وقيل : الحواد  
(١) :  
بالمحاربة الكفر ، وقيل : الردة لأنها نزلت في العرانيين .
- " ان يقتلوا " : وذلك حيث قتل فحكمه عندنا ان يقتل ثم يصلب وهو قول : ح  
(٢) :  
ومححه بعض اصحاب ش ، وروى عن ش ان يصلب حيا ثم يبيع بطنه بالرمح ، فتكون  
او " في قوله " او يصلبوا " بمعنى الواو للجمع عندنا .
- وقيل : بل الامام مخير ، قلنا : قد نهى عن المثلة .
- واما حديث العرانيين ، وسمل اعينهم ، فتكأن قبل حد المحاربة ، ذكره فس  
(٤) :  
سنن ابى داود ، وفي رواية ابى الدرداء : ان الله تعالى عاتب على ذلك .
- " او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف " .
- (٦) :  
(٧) :  
هذا حيث اخذ المال فقط ، وهو مذهبننا وح ، وش ، وقال : ك يخير الامام .

- (١) قال ابن كثير : الآية عامة في المشركين وغيرهم " فتشمل : الكفار ، والمسلمين  
من استحق هذا الحكم ، تفسير ابن كثير ١ - ٤٨ .
- (٢) النووي : المجموع ٢٠ - ١٠٥ والجصاص : احكام القرآن ٢ - ٤٠٦ .
- (٣) قال : الشافعي في الام ٦ - ١٥٢ مانعه : ينظر الى من قتل واخذ المال  
منهم : فيقتله ، ويصلبه واحب الي " ان يبدا بقتله قبل صلبه لان في صلبه  
وقته على الخشبة تعذيبا له يشبه المثلة ، وقد قال غيري : يصلب ثم يطعن  
فيقتل " اه .
- (٤) سنن ابى داود باب ما جاء في المحاربة ٢ - ٤٤٤ .
- (٥) نفس المصدر .
- (٦) البحر الزخار ٦ - ١٩١ والام للشافعي ٦ - ١٥٢ ، والجصاص : احكام القرآن  
٢ - ٤٠٨ .
- (٧) تفسير القرطبي ٦ - ١٥٥ .

(١)

وانما يثبت القطع عندنا على النصاب ، وقال : بعض اصحاب بل وطس  
(٢)  
القليل ، واذا اجتمع جماعة على اخذ النصاب ، وهو عشرة دراهم ، قطع الجميع عند  
(٣)  
هذه السلام كالسرقة ، وقال : ن ، وح ، وش لا قطع .  
" او ينفوا من الارض " .

وهذا حيث اخاف فقط ، فمذهبنا وح ، وش انه ينفى الامام ، ويطرده من  
(٥)  
كل مكان يستقر فيه ، فان ظفربه عزوه ولا نفى ، وقال : م بالله تخريجا للهادى :  
(٦)  
بل النفي ثابت فى الحالتين .

(٧)

وقال : زيد عليه السلام ، والحنفية : المراد بالنفى الحبس ، وقال : ن يخير  
الامام بين طرده سنة ، وحبسه سنة ، ويدخل كل واحد من هذه الثلاثة فيما قبله .  
فاذا قتل واخذ المال قتل ، واصلب ، واذا اخذ المال واخاف او جرح :  
قطع فقط .

(١) الشرات ٢٨٢ والبحر المذكور هنا .

(٢) قال : فى المجموع شرح المذهب ٢ - ١٠٤ وان اخذ نصابا محرزا قطع  
وان اخذ ما دون النصاب لم يقطع اه .

(٣) الجصاص : احكام القرآن ٢ - ٤١٤ ، والشرات ٢٨٦ .

(٤) الجصاص : احكام القرآن المذكور ، والمقصود : انه لا قطع اذا اخذ الجميع  
عشرة دراهم فقط ، لا اذا كان نصيب كل واحد منهم عشرة دراهم .

(٥) البحر الزخار ٦ - ١٩٨ ، والجصاص : احكام القرآن ٢ - ٤٠٨ .

(٦) المصدر المذكور ، ونسب الجصاص هذا الراى لابن عباس .

وقال : فى البحر الزخار : يعزوه الامام ويتعقبه بالطرد مالم يحدث غير  
الاخافة ، وندب حبسه فى غير بلده ليستوحش اه .

(٧) البحر الزخار ٦ - ١٩٩ ، والجصاص : احكام القرآن ٢ - ٤١٤ .

فالتخير حينئذ في الآية الكريمة على قدر الجناية ، وقال : الحسن والنخعي :  
ان الامام مخير في هذه العقوبات لكل جان عملا بظاهر الآية ، وروى ذلك عن  
(١)  
ابن عباس ، وعطاء\* وابن المسيب .  
(٢)  
" فاعلموا ان الله غفور رحيم " الآية .  
اتفقوا على سقوط الحد عنه اذا تاب قبل الظفر به وكذا ما كان عليه من حد سرقة  
(٣)  
وزنا وغير ذلك من الحدود الا في قول للش .  
واما حقوق الادميين من قتل او مال ، او جناية : فقال : ه عليه السلام يسقط  
ذلك عملا بعموم الآية ، وقال ج ، وش ، وم بالله ، وزيد عليه السلام ، ون : بل  
(٤)  
لا تسقط عنه الا حقوق الله فقط .  
واما حقوق الادميين فهي باقية عليه عملا بعموم القصاص ، والضمان ، وان ظاهر  
العفو الغفران في العقوبات ، بل في صدر الآية من العقوبة الخاصة ، وهذا  
يعضد مذهب ش في الرواية عنه .  
وهل يقاس غير هذا بالحد عليه فيسقط بالتوبة ؟  
فعند ش يسقط كل حد لله محض بالتوبة ، وعنده لا يسقط الا حد المرتد  
(٥)  
وقاطع الصلاة فقط ، وعند ك : تسقط جميع الحدود بالتوبة .  
(٦)  
" والسارق ، والسارقة " الآية .

- 
- (١) المصدر المذكور .  
(٢) تمام الآية : " الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور  
رحيم " آية ٣٤ من سورة المائدة .  
(٣) المجموع شرح المذهب ٢٠ - ١٠٦ و ١٠٧ .  
(٤) نفس المصدر - والبحر الزخار ٦ - ٢٠١ و ٢٠٢ .  
(٥) المجموع شرح المذهب السابق قريبا .  
(٦) تمام الآية : " والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله  
والله عزيز حكيم " سورة المائدة ٣٨ .

(١) (٢) (٣)  
خرج الناصب والطار ، والمختل ، وخرج الاخذ من غير حوز ، اذ لا يسمى  
سارقا ، وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم في حريسة الجبل انه قال : " فيها  
غرامة مثلها ، وجلد ، ونكال " ، فاذا أواه المراح ، وبلغ ثمن المجن ففيه القطع فهذا  
مؤكد لشرط الحوز المفهوم من لفظ السرقة ، وقد ذهب عيسى بن امان الى انها  
مججلة ، ولعله بناه على مذهبه فيما يخص العمومات ، وقد خص ما فيه شبهة لقطعه صلى  
الله عليه وسلم " ادروا الحدود بالشبهات " كمال الطود ، قال : زيد ، وم ، وش  
(٤)  
(٥)  
(٦)

- 
- (١) الناصب اي ذو نصب بمعنى محتال .  
(٢) والطر : الشق والقطع ، ومنه الطرار .  
(٣) والمختل : اي خلس الشئ من باب ضرب اي سلبه ، والاسم الخلصة بالضم  
اه مختار الصحاح .  
(٤) حريسة الجبل هي : الشاة من الغنم ، وكذا المعز قال : الشوكاني في نيل  
الاطار ٧ - ٤٤٣ : قيل الحريسة هي التي ترعى وعليها حرس فهي على هذا  
المحروسة نفسها .  
وقيل : هي السيارة التي يدركها الليل قبل ان تصل الى ماواها ، وفي القاموس  
حرس كضرب والحريسة المسروقة ، والجمع حرائس ، وجدار من حجارة يعمل  
للغنم اه .  
(٥) والحديث رواه الحاكم ، وصححه ، والترمذي وحسنه ، والنسائي باب السر  
يسرق بعد ان يمسه ٨ - ٨٦ واحمد في المسند ٢ - ١٨٠ ، والبيهقي باب  
القطع في كل ماله ثمن ان سرق من حوز ٨ - ٢٦٣ ، وابن ماجه باب من سرق  
من الحوز ٢ - ١٢٢ .  
(٦) الحديث اخرجه ابن ماجه في باب السترة على المؤمن ٢ - ١١٢ بلفظ " ادفعوا  
الحدود ما وجدتم لها مدفعا " .  
واخرجه الترمذي في الحدود عن عائشة وقال يروى اسناده يزيد بن زياد قال  
الترمذي انه ضعيف اه ، من الجامع ٤ - ٦٨٨ تحفه واخرجه البيهقي بالسنن باب  
ما جاء في در الحدود بالشبهات ٨ - ٢٣٨ ، وذكر الشوكاني في نيل الاوطار  
باب الحد لا يجب بالتبهم ، وانه يسقط بالشبهات ٧ - ١١٦ روايات متعددة  
للحديث وقال : ما في الباب يصلح للاحتجاج به اه .

(١)

وكذا الوالد ، وقال : ح : وكذا مال ذى الرحم المحرم مطلقا لآية النور ولا على  
(٢)  
انفسكم ان تاكلوا من بيوتكم " الآية وخرج ماذا سرق العبد مال سيده لقول : على  
(٣)  
عليه السلام : مال سرق بعضها بعضا لا قطع عليه .

وسافيه شبهة : مال الشريك في المكاسب وكذا مال الغريم الممتنع .  
(٤)

وقال : ح ، وش : الجاحد وعم السارق الحر والعبد ، وخرج : الصفيرو  
لرفع الظن ، والسكران يحتمل انه على القولين في الاقتصاص منه ، ويحتمل انه كحد  
الزنا ، وهو يجب اتفاقا .

وسافيه شبهة : بيت المال ، والغنيمة التي فيها شبهة .  
(٥)  
وكذا لا قطع عند ط ، والمرضى ، وح في آلات الملاهي ، كالطنابير .

وخى من السارق ايضا سارق الثمن من رؤس الشجر لقوله صلى الله عليه وسلم  
(٦)  
" لا قطع في ثمر ولا كثر وهو الجمار " ، وكذا اخرج في التخصيص ما في حرزه شبهة  
كبيت السارق ونحوه على ما هو فصل .

" فاقطعوا " الخطاب للائمة ، والحكام ، واهل الولايات ، وقال : بعض  
اهل المذهب : للسيد ان يحد عده ان لم يكن امام .

(١) ابن الهمام : فتح القدير ٥ - ٣٨ ، والجصاص : احكام القرآن ٢ - ٤٥١ ،  
والام للشافعي ٦ - ١٥٠ .

(٢) سورة النور آية ٦١ .

(٣) اخرجه ابن ماجه عن ابن عباس موقوفا في باب العبد يسرق ٢ - ١٢٥ ، والبيهقي  
عن ابن مسعود وابن عباس موقوفين في باب العبد يسرق متاع سيده ٨ - ٢٨١ .

(٤) الشافعي : الام ٦ - ١٥١ ، واحكام القرآن للجصاص ٢ - ٤١٨ .

(٥) نيل الاوطار للشوكاني ٧ - ١٤٩ ، والبهو الزخار ٦ - ١٧٧ ، والجصاص :  
احكام القرآن باب ما لا يقطع فيه ٢ - ٤٢٤ ، ٤٢٥ .

(٦) مسند احمد ٣ - ٤٦٤ وسنن النسائي باب ما لا قطع فيه ٨ - ٨٧ ، وسنن

ابن داود باب ما لا قطع فيه ٢ - ٤٤٩ وسنن ابن ماجه باب لا يقطع في ثمر ولا كثر

٢ - ١٢٦ وسنن الدارمي باب لا قطع في ثمر ولا كثر ٢ - ١٧٤ .

وقال ح : وك ، ولا مرا\* الامصار ان يقيموا الحدود وطلّى احد قولى م ان -  
لنصوب الخمسة ذلك ايضا وظاهر الآية انه لا يشترط حضور المسروق عليه ولا دعواه  
(١)  
خلاف ح .

"ايديهما " : قراءة عبد الله بـسـن مسعود : ايماهما ليكون المراد يسـدا  
(٢)  
واحدة من كل واحد وانها اليمين ، وفعل الرسول صلى الله عليه وسلم كذلك ، لكن  
لا تقطع الا اذا كانت صحيحة لها اصبعان فما فوق واليد اليسرى صحيحة ايضا ، والاعدل  
الى الرجل اليمنى على المذهب لان اليد تطلق على الكاملة ، ولكن لا يؤدى السـى  
(٣)  
ذهب منافع يده كلها ، فاما قطع رجله اذا سرق ثانيا فماخوذ من السنة ، ويمكن  
القطع مجمل فى الآية وهو عندنا من الكوع ، لفعله صلى الله عليه وسلم ذلك . قال  
احمد بن عيسى من اصول الاصابع ، وقالت : الخوارج من الابطال لظاهر الآية لان  
اليد الى الابطال ليست مجملة ، قلنا : يقال : قطعت يده ممن ذهب بعضها منه  
(٤)  
فهى مجملة مهيئة بفعله صلى الله عليه وسلم .  
(٥)  
"فمن تاب من بعد ظلمه " الآية .

عمل بعضهم بظاهرها ، فقال التوبة تسقط الحد ، وقيده شر بكونه قبل القدره  
عليه عملا بالقيّد الذى فى آية المحاربة ، ان من مذهبهم حمل المطلق على المقيّد  
فى مثل ذلك .

(١) ابن الهمام : فتح القدير ٥ - ٤٠٠ والشمرات ٢٩٣ .

(٢) الاحاديث المذكورة فى قطع اليد عامة وكذلك الآية الكريمة ، ولكن : قال  
الامام البخارى : اتفق اهل العلم على ان السارق اذا سرق اول مرة تقطع  
يده اليمنى ثم اذا سرق ثانيا : تقطع رجله اليسرى اهد شرح السنة للبخارى

١٠ - ٣٢٦ . وفتح البارى لابن حجر ١٢ - ٩٩ ، الكشف للزمخشري ١ - ٦٣٢ .  
(٣) المصدر السابق .

(٤) لم اجد من صرح بذلك على التفصيل المطلوب عن النبى صلى الله عليه وسلم  
وانما ذكر ابن حجر فى فتح البارى ١٢ - ٩٩ واختلاف السلف فى ذلك ثم قال :

اخرج ابن ابى شيبه من مـوسـل رجاء بن حيوة ان النبى صلى الله عليه وسلم  
قطع من المفضل اهد ، وكذلك خلاف العلماء فى ذلك البخارى فى شرح السنة ١ - ٣٢٦

(٥) تمام الآية : "فمن تاب من بعد ظلمه واصلح فان الله يتوب عليه ان الله غفور  
رحيم" آيه ٣٩ من سورة المائدة .



- "واصلح" : قال : ح اذا رد المسروق سقط الحد ، وقال : ع اذا سقط الضمان  
 برد او ابرا<sup>١</sup> او غيرهما سقط الحد ، ونحن نقول : المراد بقوله فان الله يتوب عليه  
 (١)  
 هو سقوط عقاب الآخرة فقط .  
 (٢)  
 "اكالون للسحت" الآية .  
 (٣)  
 هو الحرام ، وفي الحديث "كل لحم انبتته السحت فالنار اولى به" قالوا : ينبغي  
 أن يتقياً من أكله استحباباً ، ومنهم من أوجبه ، وينبغي ان يتسقم التائب  
 من اكله حتى يزول ما ينبت به من اللحم .  
 "فاحكم بينهم او اعرض عنهم" : قال : النخعي ، والشعبي ، وقتادة ، وعطاء<sup>(٤)</sup>  
 والاصم وابو مسلم : التخيير باق غير منسوخ .  
 وقال : ابن عباس ، والحسن ، ومجاهد ، والسدي ، وعكرمة وابو عبيد : انه  
 (٥)  
 منسوخ بقوله تعالى "وان احكم بينهم بما انزل الله" ومفهوم الشرط يفيد مذهب  
 م انا لا نعترضهم حتى يترافعوا الينا ، وقال : ع ، وطبل نعترضهم حيث خالفوا  
 (٦)  
 دين الاسلام قطعاً ، او اجتهاداً .  
 "وان حكمت فاحكم" الآية .

فلو ائلف ذي على آخر خمر كان كما لو ائلفها مسلم ، وان كان في بلد لهم  
 سكناه ضمن قيمتها وان لم فاحتملان لا بى ط ، وقال : ن ، وش لا يضمن مطلقاً

- 
- (١) البحر الزخار ٦ - ١٨٢ وفتح القدير لابن الهمام ٥ - ٤٠٥ .  
 (٢) تمام الآية : "سماعون للكذب اكالون للسحت فان جاءوك فاحكم بينهم او اعرض  
 عنهم ، وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً ، وان حكمت فاحكم  
 بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين" آية ٤٢ من سورة المائدة .  
 (٣) الحديث : اخرجه احمد في المسند ٥ - ٣٩٩ ، والدارمي في السنن باب  
 الرقاق ٢ - ٣١٨ .  
 (٤) تفسير القرطبي ٦ - ١٨٤ وتفسير الشوكاني ٢ - ٤٢ واحكام القرآن للجصاص -  
 ٢ - ٤٣٤ .  
 (٥) المصدر السابق .  
 (٦) سورة المائدة آية ٤٩ .  
 (٧) الثمرات ٢٩٣ .

- (١)  
وقالت الحنفية يضمن مطلقا .  
(٢)  
" وكيف يحكمونك " الآية .  
(٣)  
استدل بها ح على انا متعبدون بما لم نعلم نسخه من شرائع من قبلنا ، وقند  
استدل بها من علم على ان مذهبه عدم استحقاق شيء ثم رفع الى من يوجبه له لانه لا يسوغ  
له ، ولم في ذلك قولان .  
(٤)  
(٥)  
" وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس " الآية .  
(٦)  
نحن متعبدون بشرائع من قبلنا عندنا وعند ح فيكون هذا العموم مخصوصا بما في  
سورة البقرة ، والولد والوالد لشبهة فيه للحديث " انت ومالك لابيک " وغيره بقوله  
صلی الله عليه وسلم " لا يقتل مؤمن بكافر " خلافا للحنفية ، والصغير ، والمجننون  
(٧)  
(٨)  
(٩)  
(١٠)

- 
- (١) احكام القرآن للجصاص ٢ - ٤٣٤ .  
(٢) تمام الآية : " وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد  
ذلك وما اوتيتك بالمؤمنين " آية ٤٣ من سورة المائدة .  
(٣) تقدم في سورة البقرة آية ٥٧ ، " كلوا من طيبات ما رزقناكم " الآية .  
(٤) الثمرات ٢٩٥ .  
(٥) تمام الآية : " وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين ، والانف  
بالانف ، والاذن بالاذن ، والسن بالسن ، والجروح قصاص فمن  
تصدق به فهو كفارة له ، ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم  
الظالمون " آية ٤٥ من سورة المائدة .  
(٦) احكام القرآن للجصاص .  
(٧) سورة البقرة ١٧ .  
(٨) الحديث : في سنن ابن ماجه بلفظ : ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ابنه  
من كسبه ٢ - ٢ .  
(٩) اخرجه البخاري في الصحيح ١٥ - ٢٨٥ فتح ، ومسنده احمد ١ - ٧٩ ، والنسائي  
٨ - ٢٣ ، وابوداود ٢ - ٤٨٨ ، والترمذي في الدييات ٤ - ٦٦٨ تحفة .  
(١٠) الجصاص : احكام القرآن ١ - ١٤٠ ونسب هذا القول : الى ابي حنيفة  
وابي يوسف ، وزفر وابن ابي ليلى وعثمان البتي اه .

( ١ )

حيث قُتلا غيرهما لرفع القلم ، والعيرة بالايمان ، والكفر والجنون بحال الاستحقاق  
( ٢ )  
لابما صار اليه بعد وهي مخصوصة ايضا بالخطا المذكور في سورة النساء ، ومقتل  
الضعيف الزاني المحصن في وقت الامام بغير اذنه ، عند ط ، ون خلافا للم بالله .  
وقال : ابو مضر : وكذا قتل قاطع الصلاة على القول بان حده القتل ، وظلمه  
( ٣ )  
الكفى .

” والعين بالعين ”

يخص منه ما يخص من النفس ، وليعلم ان المراد اليمنى باليمنى ، واليسرى باليسرى  
بدلالة النص لان المطلوب المساواة ، فلو قطعت اليمنى باليسرى او العكس لـ  
القصاص ايضا ، وقيل : لا يمكن ان منه لانه سفيه ، ودخل في العموم : عين الاعور على  
الصحيح وقال : في المنتخب ، وك ، لا لانها اكثر ضوءا .

والقصاص في العين القطع بالقطع او اذهاب الضوء بمثله .  
( ٤ )

واما الفقه فقيل : لا قصاص فيه ، وقيل يثبت القصاص ، وهو اطلاق الاكثر .  
” والانف بالانف ” ويخص منه ما يخص من النفس ، ويعلم من قصد التساوي انه  
لا قصاص فيها ، الا اذا استؤصل من اصله ، فيكون من المفصل فيؤ من التعدي ، ويقص  
للخشم من الشم اذا كان بقا الشم بعد القطع وكذا العكس .

” والسن بالسن ” يخص منه مثل ما قبله ولا بد من قطعها من الاصل ، ومن  
المساواة في الصفة ، والمنفعة ولا يؤخذ الابيض بالاسود ، والصحيح بالمكسور والثنية

( ١ ) الحديث : رفع القلم عن ثلاثة ، اخرج به البخاري في الصحيح تعليقا عن

على بن ابي طالب في الحدود ١٢ - ١٢٠ فتح ، والترمذي في الحدود

ايضا ٤ - ٦٨٥ تحفه ، والدارمي في سننه ٢ - ١٧١ ، وسنن ابي داود

في الحدود ٢ - ٤٥١ ، ومسند احمد ٦ - ١٠٠ و ١٠١ و ١٤٤٠ .

( ٢ ) سورة النساء ٩٢ .

( ٣ ) الثمرات ٢٩٤ .

( ٤ ) بمعنى الفقه .

بالضرس ، ونحو ذلك ، وهو مفهوم من دلالة النص .

" والجروح قصاص " وهو فيما يعلم فيه التساوى ، ويؤ من فيه من التعدى ، كذوات (٢) (١)

المفاصل ، والموضحة في الراس اتفاقا ، واما في سائر البدن ، ففي الانتصار ، وعن (٣) (٤)

القاسمية ، والاخوين انه لا قصاص فيهما ، وقال ش وهو مختار المذهب انه يثبت فيهما (٥) (٦)

القصاص قال هـ وكذلك اللطمة في غير العين للامن من التعدى . (٧) (٨)

وقال م بالله ، والغريقان لا قصاص فيهما .

(٩)

" فمن تصدق به " الخ : يعنى قبل الدية صليحا عند الحنفية ، او غنا عنهما (١٠)

معا ، وكذا عندنا وش اذا غنا عن القود دون الدية ، فانها تلزم ، وقالت الحنفية : (١١)

لا يلزم الا على وجه الصلح بالتراضى .

(١) الموضحة : هي التي اوضحت العظم وكشفته ، البحر الزخار ٦ - ٢٣٥ .

(٢) الانتصار : اسم كتاب في الفقه للامام يحيى بن حمزة استوفى فيه الخلاف والحجج

كل قائل / اه تراجم الجندارى ٤١ .

(٣) القاسمية فرقة من الشيعة وهم من انتسب الى القاسم بن ابراهيم من العشرة

وفي البحر اذا قيل القاسمية دخل اهل البيت الا الناصر ولعله اراد من بعد

القاسم ، تراجم الجندارى ٣١ .

(٤) الاخوان هما : المؤيد بالله وابوطالب اه تراجم الجندارى ٣٠ .

(٥) انظر البحر الزخار ٦ / ٢٣٥ .

(٦) هو الهادى :

(٧) م بالله : اى المؤيد بالله .

(٨) الغريقان هما : الحنفية ، والشافعية اه تراجم الجندارى ٢٩ .

(٩) قال النسفى : فمن تصدق من اصحاب الحق بالقصاص ، وغنا عنه فالتصدق به

كفارة للمتصدق باحسانه ، اه من تفسير ١ - ٢٨٥ .

(١٠) انظر البحر الزخار ٦ - ٢٤١ .

(١١) قال في البحر الزخار : عن زيد بن على واصحاب ابى حنيفة ، ومالك والطبرى

واحد قولى الشافعى : لم تحب الدية بالقتل ، فليسر له اختيار الدية الا بالمرضاة

وعندنا التخيير ثابت لقول ابن مسعود - القولى مخير اه ٦ - ٢٤١ .

(١)

"بما انزل الله" الآيه .

دلت على بطلان قول من زعم ان الانجيل ليس الا مواظ ، وقصصا ، وان عيسى عليه السلام كان متعبدا بما في التوراة من الاحكام ، وكذا قوله " لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا .

(٢)

"وانزلنا اليك الكتاب" الآيه .

(٣)

هذا ناسخ للتخيير المقدم في قوله تعالى " فاحكم بينهم او اعرض عنهم " وقد اشتمل الى قوله " يوقنون " على عشرين وجها من التاكيد على الحكم بالحق وان كان مرا ، وتحريم الحسيف ، والتحريج في الاستقامة على سنن الصواب وان يكون الحاكم ممن لا تاخذه في الله لومة لائم .  
(٤)  
"بعضهم اوليا" بعض" الآيه .

قال على بن موسى القمي : هي تدل على ان ملل الكفرطة واحدة ، يصح التناكح بينهم ، والتوارث فيما بينهم كما قاله ح .  
(٥)

---

(١) تمام الآيه : " وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ، ومن لم يحكم بما انزل

الله فاولئك هم الفاسقون " آيه ٤٧ من سورة المائدة .

(٢) تمام الآيه : " وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب

ومهيما عليه ، فاحكم بينهم بما انزل الله ، ولا تتبع اهواءهم

عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ، ولوشاء

الله لجعلكم امة واحدة ، ولكن ليلوكم في ما اتاكم ، فاستبقوا

الخيرات ، الى الله مرجعكم جميعا ، فينبئكم بما كنتم فيهم

تختلفون " اه آيه ٤٨ من سورة المائدة .

(٣) آيه ٤٢ من سورة المائدة .

(٤) تمام الآيه : " يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اوليا" بعضهم

اوليا" بعض ومن يتولهم منكم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم

الظالمين " اه ٥١ و ٥٢ و ٥٣ من سورة المائدة .

(٥) قال النسفي : فيه دليل على ان ملل الكفرطة واحدة اه ، تفسيره ١ - ٢٨٧ .

"فانه منهم" في معاداة المسلمين ، وفي الكفران حالهم في الدين والتكذيب بالرسول صلى الله عليه وسلم ، أو والا هم موالاة عامة في محبة ما احبوا او كراهية ما كرهوا ، فاما الاستعانة بهم فقد استعان صلى الله عليه وسلم باليهود وحالفهم على حرب قريش حتى نقضوا العهد يوم الاحزاب ، وحالف خزاعة ، وكانوا له عيية نصح كافرهم وسلمهم ، واستعان بالمنافقين على غيرهم ، واستعان على عليه السلام بقتلة عثمان ، وفي مذهب ثي لا يجوز الاستعانة بالكفار على الفساق للضرورة ، وظاهر مذهب اهل البيت عليهم السلام : الجواز لغير ضرورة بشروط تذكر في الفقه ، وقد شدد في الآيات بتحريم موالاة الكافرين في اثني عشر وجها الى قوله خاسرين اهـ .  
(٢)  
"وهم راكمون" قيل خاشعون متواضعون ، وقيل في ركوع الصلاة ، اوفى جملة الصلاة ، فدل على ان نية الزكاة تصح حال الصلاة وان حديث النفس لا يفسد الصلاة وكذا الفعل الميسر كالقاء الخاتم ، فانه يجوز اخذ حق الغير لقرينة الرضى ونحو ذلك  
(٣)  
وهذه الاحكام مهيئة على سبب النزول .

(١) انظر نيل الاوطار ٢٥٣/٧ و ٢٥٤ و ٢٥٥ .

(٢) تمام الآية : "انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة

ويؤتون الزكاة وهم راكمون" اهـ من سورة المائدة .

(٣) قال جابر بن عبد الله : قال عبد الله بن سلام للنبي صلى الله عليه وسلم :

ان قومنا من قريظة والنضير قد هجرونا ، ولا نستطيع مجالسة اصحابك لبعد المنازل ، فنزلت هذه الآية ، فقال : "رضينا بالله ورسوله والمؤمنين اوليا" والذين - عام في جميع المؤمنين ، وقد سئل ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم عن معنى وانها وليكم الله ورسوله والذين آمنوا - هل هو علي بن ابي طالب ، فقال علي بن المؤمنين -

يذهب الى ان هذا لجميع المؤمنين .

وقال ابن عباس : نزلت في ابي بكر ، وقال في رواية اخرى نزلت في علي بن ابي طالب وقال ان سائلا سال في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان علي في الصلاة في الركوع وفي يمينه خاتم فاشا الى السائل بيده حتى اخذه اهـ من

تفسير القرطبي ٢٢١/٦ .

(١)

" واذا ناديتهم " الآية .

يدل على ان الاذان ثابت في الكتاب كما زعم بعضهم ، لانه اخبار عن امر تقدم

شرعيته .

(٢)

" لا تغلوا في دينكم " الآية .

شمل التعصب للدين ، والمذهب وان ينسب اليه من الفضائل مالا ياخذ ، عن دليل ، لان الغلو مجاوزة الحد ، وشمل الغلو في الطهارة ، والعبادة ، والانقياد للمساوس وتجاوز ما شرعه الله ، وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم " يجي قوم يميئون السنة ، ويغلون في الدين ، فعلى اولئك لعنة الله والملائكة ، والناس اجمعين " ولامام يحيى عليه السلام رسالة الى السيد داود بن احمد ، سماها الوازعة (٤) لذوى الالهاب عن فرط الشك ، والارتباب ، وقال الزمخشري : فاما الغلو الذى هو حق ، وذلك الفحص عن حقائق الدين ، والتفتيش عن معانيه البعيدة كما يفعل المتكلمون ، فذلك محمود فقال : وكذلك الفحص عن معانى العربية البعيدة والفصوص في دقائقها ، المؤدى الى قوة الملكة في استخراج معانى كلام الله ، والذب عن مانسبه اليه اهل الزيغ ، والاطلاع على دقائق نكتة الخريصة ، واما الحديث الذى

(١) تمام الآية : " واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بانهم قوم

لا يعقلون " اهـ ، آيه ٥٨ من سورة المائدة .

(٢) تمام الآية : " قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا

اهوا قوم قد ضلوا من قبل ، واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء

السبيل " آيه ٧٧ من سورة المائدة .

(٣) الحديث صحيح مسلم باب كراهية تاخير الصلاة عن وقتها ، المختار ١ - ٥٤٥

وابوداود باب اذا اخر الامام الصلاة ١ - ١٠٢ ، والترمذى باب في تعجيل

الصلاة ١ - ٥٢٤ تحفة ، ومسنند احمد ٤ - ١٢٤ و ١٥٩ الجميع بسندون

قوله " فعلى اولئك لعنة الله " .

(٤) ذكر الزمخشري بعضا من ذلك بالكشاف ١ - ٦٦٥ .

(١)

يروى فى كتاب الفردوس ( من انهمك فى علم العربية سلب الخشوع ) فهو ضعيف غير  
مذكور فى شئ من كتب الصحاح على أنه متأول ، على من لم يجعله وسيلة الى الكتاب  
والسنة بل جعله مقصودا لاصلاح اللسان ، والعمق فى الكلام والمباهاة بفصاحة  
المنطق والكلام فى تحريم ذلك وما يروى عن السيد م بالله أنه جعل الازياد فى الفقه  
أولى من علم الكلام ، فهذا محمول على شدة الحاجة الى الفقه فلا يشتغل بدقائق  
علم اللطيف ويهمل فيما تدور عليه تكاليف المكلفين من مسائل الفقه ، لأنه كالاشتغال  
بالنافلة والاجلال بفرض الكفاية .

(٢)

\* لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم \* الآية .

أى لا تعتقدوا تحريمه أو لا تفتوا بتحريمه أو لا تجتنبوه ، وتنهوا عنه كالمحرم  
أو لا تلزموا تحريمه بنذر أو يمين فإن كان بنذر فإنما يلزم الوفاء أو الكفارة عند من  
صح النذر بالمباح ، وأن كان بيمين فإنما يلزم عند من أوجب الوفاء بالمباح وقد  
تقدم فى البقرة الخلاف ، وإن كان بلفظ التحريم ففيه الخلاف المشهور وسيأتى  
فى سورة التحريم ، وقال قاضى القضاة المراد بالآية لا تجعلوا الحلال حراما  
بتصرف يصدر منكم كالمبايعات الربوية وغلط المباح بالمفصـوـب  
والظاهر بالنجس ، وهذه الآية وسببها يدلان على أنه لا ينبغى

(١) كتاب الفردوس : للدلىلى أهد من الكشاف للزمخشري ١ - ٦٢٠ .

(٢) تمام الآية : يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ، ولا تعتدوا

إن الله لا يحب المعتدين \* . أهد ٨٧ من سورة المائدة .

(٣) آيه ٢٢٤ و ٢٢٥ من سورة البقرة .

(٤) آيه ١ ، ٢ من سورة التحريم .

(٥) كتاب الثمرات ٣٠٢ .

(٦) أخرج مسلم فى كتاب النكاح ، والنسائى فى كتاب النكاح ٦ - ٦٠ ، وأحمد

فى المسند ٣ - ٢٤٠ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعظ أصحابه فذكرهم

الجنة والنار فرقوا واجتمعوا فى بيت عثمان بن مظعون ، واتفقوا على الصيام

والقيام ، ويعتزلوا النساء ، ولا يأكلوا اللحم فنزلت .



ترك الطيبات من الطعام زهدا فيها ، وقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم : يأكل  
(١)  
الدجاج والغالونج ، وكان يعجبه الحلو أو العسل ، وقال صلى الله عليه وسلم :  
(٢)  
المؤمن حلوي يحب الحلوة ، ومثل ذلك ما رواه الزمخشري عن الحسن مع فرقته .  
(٣)  
وعن علي بن موسى القمي ، ان الانبياء طيبهم السلام قد توسعوا في الحلال ، وكذلك  
الصحابة ، قال روايتهم لا يعدلون عن الشابة الجميلة الى العجوز القبيحة فمما بهم  
يعدلون من خبز البر الى خبز الشعير زهدا ، ثم انه قد ورد في الزهد والحث عليه  
وما كان عليه عيسى عليه السلام وامير المؤمنين علي كرم الله وجهه ، واكابر الصحابة من  
التقنع بالثياب ، والتعشف في الطيب ، والمطعم ، وما رواه ط عنه صلى الله عليه وسلم  
انه اتى بفطوره في قبا ، بقعب فيه لبن مخيض بعسل فقال : شربتان في شربة اما انسى  
(٤)  
لا اقول انه حرام ، ولكني اتواضع لله عز وجل .

فيكون الجمع بين ذلك بان الزهد هو تركه لا تحريما له كما نهى الله عنه ، بل  
تواضعا كما فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ، وانما يكون ذلك اولى حيث يكون الزاهد  
من يقتدي به في تحقير الدنيا ، والرغبة عنها او من اهل الرياضة الذين يريدون الوضع  
لا أنفسهم ، والا هانة لها لما يرومون من طبعها على طبائع الخير ، وتبعيدها عن الكبر  
ونحوه من طبائع الشر ، هذا كله مع عدم الضعف عن الواجب من جهاد او غيره وذلك  
يختلف بحسب اختلاف احوال الناس .

واما ما ذكر القمي فيمكن فيه الفرق بين الزوجية والطعام بان الزوجية محصنة

(١) الغالونج : الدقيق من السمن والعسل اهد من الكشاف للزمخشري في البهائم

١ - ٦٧١ .

(٢) ذكره الديلمي في الفردوس عن علي بن ابي طالب ، المصدر نفسه .

(٣) الزمخشري : الكشاف ١ - ٦٧٠ و ٦٧١ .

(٤) الحد يث : ذكره في الروض النضير ٤ - ٤٢١ و ٤٢٢ .

فى الدين فبولغ فيها ليقوى التحصين بخلاف الطعام فانه لمجرد اللذة فى الغالب ، وقد يجلب فضوله فضول الكلام ، والتصرفات ، واما قول بعضهم ان الزهد فى الطيبات يشوع ، لان العبد لا يؤدى شكرها ، فمورد لانه لا يفى شكرش من النعم البتة ، وعن الحسن انه قيل له ان فلانا لا ياكل الغالونج ، فيقول لا يؤدى شكره قال : افيشرب الماء البارد قيل نعم ، قال : انه جاهل ، ان نعمة الله فى الماء (١)

البارد اكثر من نعمته فى الغالونج .

(٢)

"لا يؤخذكم الله باللغو فى ايمانكم" الآية .

(٣)

المراد عند الحنفية المؤاخذة فى الدنيا وهى الكفارة ، فلاتجب بقريئة ذكرها بسعد ذلك ، فاللغو نقيض المعقودة التى عقد عليها قلبه ، فشمل اللغو ، السهو وماظنه صادقا فى الحلف عليه فهو داخل فى السهو ايضا ، وتشتمل الغموس بخلاف آية البقرة فاللغو فيها عندهم السهو فقط ، لمقابلة الكسب والمؤاخذة ثم فى الآخرة ، وقال :

(١) انظر الكشاف للزمخشري ١ - ٦٧٢ .

(٢) تمام الآية : "لا يؤخذكم الله باللغو فى ايمانكم ، ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة ، فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم ، واحفظوا ايمانكم ، كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون" اهـ آية ٨٩ من سورة المائدة .

(٣) انظر احكام القرآن للجصاص ١ - ٤٥٣ .

(٤) اليمين الغموس : هى التى يقطع بها حق امرئ مسلم وهو فيها كاذب ، وسميت

غموسا لانها تغمس صاحبها فى النار اهـ ، من تفسير القرطبي ٦ / ٢٦٨ .

(٥) ٢٢٥ من سورة البقرة .

ش : المؤاخذة فيهما واحدة ، وهى فى الدنيا ويجعل العقد كسب القرب واللفو هو  
(١)

السهر ، فيوجب الكفارة فى الغموس بخلاف الحنفية وعند اهل المذهب : اللغو

ماظن صادقا ، وهو قول الحسن والشعبي والنخعي ، وهذا ايضا من جملة اللغو

عند الحنفية على ماسر وهو ايضا قول ن ، والآية عندهم شاملة لجميع الايمان وكذا عند  
(٢)

ش ، واما عندنا فالغموس خارجة من الآية ، والاصل عدم الكفارة فيها ، ولم يـ

دليل على وجوبها ، لكن المؤاخذة عندنا شاملة للدنيوية ، والاخرية ، وعند الفريقين

ون ، ليست شاملة كما تقدم آنفا .

"فكارتة" الفا" تشعر بالتسبب وقد جعله النخعي راجعا الى اللغو فوجب

(٤)

فيه الكفارة وجعل المؤاخذة المنفية فى الاخوة فقط .

والجمهور على انه راجع الى المعقودة ، لكن انما تجب الكفارة بالحنث ، فكانه

قال : فكارتة اذا حنثتم ، وعن سعيد بن جبير ، واهل الظاهر تجب الكفارة مطلقا

علا بظاهر الآية ، وهل تجزى قبل الحنث؟ مذهبنا لا تجزى لان الحنث سبب ، وقال :

(٥)

ش : تجزى لان اليمين عنده هى السبب والحنث شرط ، لكن لا تجزى عنده الا اذا كفر

بغير الصوم ، وكان الحنث مباحا ، وقال : ك يجوز مطلقا ، وسبب الخلاف الكفارة

(٦)

رافعة للحنث عندنا ، ودافعة عندهم ذكره فى بداية المجتهد .

(١) انظر احكام القرآن للكنيا ٢٢٥ / ٣ واحكام القرآن للجصاص ٤٥٤ / ٢ .

(٢) انظر نفس المصدر ص ٤٥٣ .

(٣) انظر تفسير القرطبي ، واحكام القرآن للجصاص السابقين ايضا .

(٤) انظر كتاب الثمرات ٣٠٣ والبحر الزخار ٢٣٣ / ٥ ، وفتح القدير للشوكاني

٢ / ٧١ .

(٥) اختلف العلماء فى تقديم الكفارة على الحنث هل تجزى ام لا ؟ على ثلاثة اقوال

احدها يجزى مطلقا ، وهو مذهب اربعة عشر من الصحابة ، وجمهور الفقهاء

وهو مشهور مذهب مالك .

والثانى : قال ابو حنيفة واصحابه لا يجزى بوجه .

والثالث : قال الشافعي : تجزى بالا طعام ، والعتيق ، والكسوة ولا تجزى بالصوم

لان عمل البدن لا يقوم قبل وقته ويجزى فى غير ذلك تقديم الكفارة اهـ

تفسير القرطبي ٢٧٥ / ٦ ، وانظر احكام القرآن للجصاص ايضا ٤٥٥ / ٢ ونيل

الوطار للشوكاني ٢٦٧ / ٨ و٢٦٨ و٢٦٩ .

(٦) ابن رشد : بداية المجتهد ٢ - ٤٢٠ .

"اطعمام" .

(١)

فهم منه صحة الاباحة ، وهو مذهبنا وح ، وش .

"عشرة ساكين"

فلا بد من التفريق في العدد ، وقال : ح يصح التفريق في الواحد ، وهو احد

قولى ص بالله وأحد قولى يجوز ولمرة واحدة .  
(٣)

وفهم انه اذا اكل الفقير احد القوتين وامتنع من الثانية انه يضمن ، واما اذا

(٤)

مات او نحوه ، فقال الفقيه ح كذلك ايضا وقال على خليل ، والسيد ح يجوز

الفداء .

"ساكين" عمل ح بالعموم فقال : يجوز في الكافر والمؤمن ، ونحن وش نقيس

(٥)

على الزكاة فاخرجناه من العموم بالقياس ، وه يخصص الفاسق هنا وفي الزكاة ايضا

(٦)

بالقياس على الكافر بجامع عداوة الله تعالى والمسكنة لا تشترط عندنا ، وقول ع والوافي

انه يجب تفريق كارتين في عشرين يقتضى اشتراط المسكنة وقيل وهو بعيد .

"من اوسط ما تطعمون اهليكم" فقال : اهل المذهب نصف صاع ، من بر او دقيق

وصاع من غيره لانهما وجبتان ، وقال ش : وك : هل مد فقط ، والمراد وجبة واحدة

(٧)

وهو ظاهر الآية والقياس على فدية الانى وعلى كفارة الظاهرة ، والظاهر انه نصف

(١) البحر الزخار ٦ - ٢٦٤ ، والجصاص : احكام القرآن ٢ - ٤٥٨ ، والهراسي :

احكام القرآن ٣ - ٢٤٨ .

(٢) الجصاص المصدر السابق .

(٣) يقصد بالقوتين "الوجبتين" هذا اللفظ في جميع النسخ .

(٤) الثمرات ٣٠٦ وشرح الازهار ٣٨/٤ .

(٥) قال في شرح الازهار : قال ابو حنيفة : تجزى في فقراء اهل الذمة أه ٣٦/٤ .

(٦) شرح الازهار ٣٦/٤ و ٣٧ .

(٧) انظر شرح الازهار ٣٨/٤ و ٣٩ ، والبحر الزخار ٥/٢٦٤ واحكام القرآن

للكليات ٢٤٧/٣ و ٢٤٨ والموطا ٣٢/٢ .

صاع من اى حب كان ، وقد اقتضت الآية وجوب الادام المعتاد ، وظاهر كلام هـ  
(١)  
وجوبه ولو تطليكا ، وقال م بالله : يجب مع الاباحة فقط ، والوسط : يشمل الصفقة  
والقدر والجنس فمن ثم لا بد ان يكون كل من ياكل الاكل المتوسط ، فيخرج الصغير  
(٢)  
والمريض ، الا اذا جوزنا تفريق العونة الواحدة .

وهل تجزى القيمة عن الطعام ؟ ، عند الاكثر ؟ نعم ، وقال : ش وتخرىج  
الهادى لاتجزى وهو ظاهر الآية ، بل روى عن الهادى انه لا بد ان ياكله بنفسه وتاول ،  
(٣)  
وعمل الاولون بدلالة النص ، وهو ان المقصود جبر خلة المسكين .

وفهم من ذكر الاوسط انه لايجزى العدول الى غيره لكن خرج العدول الى  
الاعلى بمفهوم الموافقة ودلالة النص وهو اتفاق .

\* او كسوتهم \* لم يات المصدر كمافى الطعام فاشتراط فيها التطييك ، وجازت  
القيمة اتفاقا ، ولا بد من التفريق فى العدد اتفاقا ، والواجب ما يطلق عليه اسم الكسوة  
ولو ثوبا واحدا ، قال هـ عليه السلام ساترا اكثر الجسد ، فلا تجزى العمامة وحدها  
(٤)  
ولا السراويل وحدها ، خلافا ل : ح وش ، قلنا لورقيقا لاتجزى الصلاة فيه  
(٥)  
ان كان مثله يكسى ، وقال ك لا بد ان يجزى للصلاة ، فللرجل ثوب وللمرأة درع وخمار

(١) شرح الازهار ٤ - ٣٨ والكنيا\* الهراسى ٣ - ٢٤٨ .

(٢) شرح الازهار السابق ، وتفسير القرطبي ٦ - ٦ - ٢٧٦ .

والمعونة الواحدة : هى الوجبة الواحدة ، والمعونتان : هما الوجبتان اهد من

شرح الازهار ولم أجده لفة : ان كان ثوبا واحدا ، فلا تجزى العمامة وحدها

(٣) قال فى البحر : ويشترط الادام لقوله تعالى " من اوسط ما تطعمون اهليكم "

وهو معتبر فى نفقة الاهل ، ولا تبطل بتركه اتفاقا بل يلزم دفع قيمته الى الاكل

اهد من البحر الزخار ٢٦٤/٥ وقال : الجصاص : اجاز اصحابنا اعطاء قيمة

الطعام ، والكسوة اهد . من احكامه ٤٥٩/٢ .

(٤) انظر احكام القرآن للجصاص ٢/٤٦٠ ، وتفسير القرطبي ٦/٢٧٩ واحكام

القرآن للكنيا ٣/٢٥٠ وشرح الازهار ٤/٣٦ .

(٥) نفس المصادر المذكورة هنا .

وقال المنصور : لو حريرا بل هو افضل ، وان لم يلبسه الفقير وقيل المذهب لا يجزى  
(١)

الا من يجوز له لبسه ، واختاره الامام يحيى عليه السلام .

" او تحرير رقبته " : قيدها ك وش بالايان المذكور في كفارة القتل ، وقال ح :  
(٢)

تجزى السَّيِّمَةُ لانه لا تقيد بالايان في باب آخر ، ونحن نقيدها لما روى عنه صلى الله

عليه وسلم انه جاءه رجل بامة خرساء وقال ان على رقبته تجزى هذه ، فامتنعها صلى  
(٣)

الله عليه وسلم فوجدها مؤمنة ، فقال اعتقها فانها مؤمنة ، فتعليله بالايان يفهم

انه شرط في الاجزاء ونفى الاطلاق في كونها سليمة او معيبة خلافا ل ح وش على  
(٤)

تفصيل بينهما والغاسقة تجزى عندنا فان كان في عنقه اعانة له على الفسق لم تجز

ودخلت المدبرة فتجزى عندنا خلاف ح وك لام الولد فلا تجزى اتفاقا بين الجمهور  
(٥)

ولا المكاتب الا بعد التفاسخ ، وقال : ح او قبله ولم يؤد شيئا ، ولا المشلول بسبه ،

ولا المنذور يعتقه لتعلق حق الله به ولا ذو الرحم المحرم ، ولو اشتراه ناهيا لذلك خلافا  
(٦)

للحنفية ، ولا المشترك الا ان يعتقه جميعه ، وهو موسر فقط ووجه جميع ذلك ان الرقبه

تحمل على الكاملة في الرق والملك ، وكل ذكرنا قص فلا يجزى ، ولكن القول في اجزاء

(١) شرح الازهار ٤ - ٣٧ .

(٢) تفسير القرطبي ٦ - ٢٨٠ .

(٣) الحديث : سنن ابى داود باب الرقبه المؤمنة ٢ - ٢٠٦ ، والدارمي بباب

اذا كان على الرجل رقبة مؤمنة ٢ - ٢٨٧ ، والموطا باب ما يجوز فيه العتق

من الرقاب ٣ - ٦ ، ومسند احمد ٣ - ٤٥١ و ٤٥٢ .

(٤) قال : الجصاص في احكام القرآن ٢ - ٤٦١ ، واقتضى اللفظ رقبة سليمة

من المعاهات الا ان الفقهاء اتفقوا على ان النقص اليسير لا يمنع جوازها فاعتبر

اصحابنا بقا منفعة الجنس في الجواز ، وجعلوا فواته من تلك الاعضاء

مانعا اه .

(٥) ابن الهمام : فتح القدير ٥ - ٨٠ .

(٦) ذكر ذلك في البحر ٦ - ٢٦٢ .

(١)

المدبرة فيه نظر ، الا المعسر كالبيع .

وفهم من الآية : أن التخيير ثابت بين الثلاث على سواء ويسقط الواجب بعمل أحدها ، وانما رتبها هذا الترتيب : أما تقديمه للأيسر أولا فهو أعظم في الموقع فيكون أشباع الجائع المسكين ، ثم ستره عورته أفضل من عتق رقبة كما ذهب إليه صاحب (٢) أبو ح وقال ح : بل العتق أفضل عملا بالآية وسيأتى ان شاء الله .

"فمن لم يجد" وقت الأداء لا وقت الوجوب عندنا وهو ظاهر الآية الكريمة ، وقال ط : وهذا ألا يملك قوت عشرة ، قيل لكن استثنى له قوت يوم ، فمالك قوت العشرة فقط لا يجب عليه الاخراج ، ولا يجزئه الصيام ، فمتى نقص قوت اليوم ، فمن يملك عبدا للخدمة فقال ط وتخريج ع وم بالله : لا يجزئه الصوم ، وقال ص بالله ، والوافي وش يجزيه فباقي كلام ص بالله : والمالك لقوت عشرة أيام فقط : أنه لا يجزيه الصوم وقال ش ، والوافي : حد الاعسار . من يجوز له أخذ الزكاة ، وأما من غاب ماله فقال الأخوان ، والجمهور هو عادم ، وقال ك ، والوافي : لا يجزئه الصوم بل (٣) ينتظر ، قال : الفقيه ل وحد الغيبة سافرة القصر وكل على أصله ، وعلم من ذلك أن كل من لم ينفذ عتقا فكفارته الصوم فقط ، قال الفقيه ف وكذا المعتقد بعضه بأن يكون بعضه وقفا تغليبا لحق الله تعالى ، والناسي للرقبة فيه احتمالان لأبي ط ، وقال م بالله كالناسي للما عند أي لا يجزيه الصوم .

(٥)

"فصيام ثلاثة أيام" قرأ ابن سعد وأبي متابعمان ، فيقيد بها اطلاق قراءة

(٦)

السبعة ، وقال : ك ، وقش : ان شاء تابع ، وان شاء فرق ، ولكن قال : فـ

(١) البحر ٦/٢٦١ و ٢٦٢ .

(٢) البحر الزخار ٦/٢٦٥ .

(٣) البحر الزخار ٦/٢٦٥ و شرح الأزهار ٤/٤٢/٤٣ .

(٤) الثمرات ٣٠٩ .

(٥) الكشف للزمخشري ١ - ٦٢٢ .

(٦) ابن العربي : أحكام القرآن ٢ - ٦٤٩ ، والهراسي : أحكام القرآن ٣ - ٣٢٩ .

وتفسير ابن كثير ٢ - ٩١ .

التفريجات : ان من عجز عن الثلاث ، وعن الصوم بقى الاصل فى ذمته حتى يقدر ولا يكفر بالصوم ، لانه لا يجب عليه ، وظاهره انه لو طرا العجز بعد امكن الصوم كفسر به .

"واحفظوا ايمانكم" : قال الهادى عليه السلام بالتكفير عنها وقيل المراد عدم الاكثار من الحلف وقال : ن ، وح والقاضيان والزمخشري : حفظها عدم الحنث فيها (١)  
حيث الحنث مباح فانه محرم عندهم ، واما اذا كان واجبا او مندوبا فلا كلام انه اولى (٢)  
للحديث .

(٣)  
"انما الخمر والميسر" : يدخل فى الخمر جميع انواع المسكرات لمشاركتها فى (٤)  
العلة التى اشار اليها بقوله تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم \* وتناول ذلك قليلة وكثيرة ، ومطبوخة وغيره لعموم الآية ، وطم وجوب اجتنابه فلا يعالج حتى يصير خلا ، ولا يظهر الخل عند ه عليه السلام وش ، خلاف م بالله وح واما اذا صار المصير خمرا خرج عن ملك مالكة ، فاذا صار خلا بعد ذلك بغير علاج عاد الى ملكه ان لم يكن قد سبق اليه غيره ، ودخل فى الميسر جميع انواع القمار بماله قيمة ، واما ما لا قيمة له كالكعب والبعر ففيه خلاف اذا كان احدهما لا غرم وغنم فليس بقمار

(١) الكشف المذكور هنا وابن العربي المذكور ايضا .

(٢) اى الحنث والتكفير اولى للحديث : وهو قوله صلى الله عليه وسلم "من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليفر عن يمينه" الذى هو خير رواه مسلم

فى الصحيح ٣ - ١٢٦٨ .

(٣) تمام الآية : "يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب ، والا زلام وجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون" آيه ٩٠ من سورة المائدة .

(٤) آيه ٩١ من نفس السورة .

(٥) والخمسورة اذا افسدت فصيرت خلا لم تنزل على تحريمها وان قلب

الله عينها فصارت خلا فهي حلال ، حاشية ابن عابدين ٦ - ٤٥١ ، والمغنى

لابن قدامة ٨ - ٩ - ٣١ ، وتفسير القرطبي ٦ - ٢٩٠ .



(١)

كما يذكر في السابغة والتراس ، والازلام وهي التي يستقيمون بها ، قال الحاكم ويدخل في ذلك كل ما استدل به على مستور كالضرب بالحصي ، والقرعة ، فهذه الاشياء محرمة انتهى كلامه ، وهذا يستقيم اذا ادعى بذلك امر لا يستحقه .  
(٢)  
" انما يريد الشيطان " الآية .

تعليل للحرمة فمن ثم قسنا على الخمر كل مسكر ، وعلى الميسر كل ما فيه قصار من الجانبين ومن ثم اشترط جماعة ان يكون فيما له قيمة لانه الذي يجلب العداوة ، ومن ثم قال : ش : يجوز الشطرنج بشرط ألا يكون فيه عوض ، والا يشغل عن فرض ، ولا يسقط مروءة ، ذكر ذلك في مذهب ش ، واما قليل الخمر ، الذي لا يسكر ، فلم تحصل فيه العلة ، لكن حرمانه لانه داع الى كثيرة ، كالنظر ونحوه من مقدمات الزنا ، والجامع ظاهر . . .

(٥)

" لا تقتلوا الصيد " الآية .

(١) يشير الى قوله صلى الله عليه وسلم " لاسبق الا في خوف او نصل او حافر " اخرجه الخمسة ذكره الشوكاني في نيل الاوطار ٨ - ٨٧ ثم قال : فيه دليل على جواز السباق على جعل قيان<sup>كان</sup> x الجعل من غير المتسابقين جاز بلا خلاف ، وان كان من احد المتسابقين جاز عند الجمهور اه .  
(٢) تمام الآية : " انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ، ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ، فهل انتم منتهون " آية ٩١ من سورة المائدة .

(٣) يعني الميسر الحرام :

(٤) قال ابن كثير : واما الشطرنج فقد قال عبد الله بن عمر انه شر من الخرد وعن علي انه قال هو من الميسر ، ونهى على تحريمه مالك وابو حنيفة واحمد وكسره

الشافعي رحمهم الله اه تفسيره ج ١ ص ٩٢ .

(٥) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ، ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة ، او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياما ليدوق وبال امره ، عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام " آية ٩٥ من سورة المائدة .

(١)

شمل جميع انواع الصيد ، مأكولا وغيره ، ولكن خرج صيد البحر بماسيات وخرجت  
 الخمس التي في قوله صلى الله عليه وسلم : " خمس لا جناح في قتلهم في الحـلل  
 والحرم ، العقرب ، والغـلـل<sup>(٢)</sup> والغراب ، والحدأة ، والكب ، العقور " وقد  
 جعل كل عاد من السباع في حكم الكب العقور ، لكن قال : الاخوان انما تقتل  
 مدافعة فقط ، وقال : ع بل مطلقا اذا كان عادتها الاعتداء<sup>(٣)</sup> أخرجه الهادي عليه  
 السلام ، ودخلت الجرادة وعن علي عليه السلام من طريق زيد بن علي في الجراد قبضة  
 من الطعام وعن عمرانه قال تمره خير من جرادة وهذا قول ح ، وش وعن الخدري<sup>(٤)</sup>  
 وداود لاشي<sup>(٥)</sup> فيه ، وشطت الآية مايؤكل من الصيد ، وما لا يؤكل كالنملة والبعوضة  
 والقراد ونحوها ، وقال ش لا يدخل الا المأكول لانه المسمى صيدا او البيض وقال :  
 داود : لاشي<sup>(٦)</sup> في البيض .

" وانتم حرم " : جمع احرم اي داخلون في احرام الحج لان الآية في تحريم  
 الصيد البري دون البحري اذ لو كان المراد داخلون في الحرم لشمل البري والبحري  
 نحو ان يكون في الحرم نهر فيه صيد .

(١) اي بقوله تعالى : " احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللمسيرة وحرم

عليكم صيد البر ما دمتم حرما " الآية ٩٦ من سورة المائدة .

(٢) الحديث متفق عليه ، صحيح مسلم باب ما يندب للمحرم قتله من الدواب ١ - ١١٢

وصحيح البخاري : باب ما يقتل المحرم من الدواب ٤ - ٣٤ فتح ومسند

احمد ٢ - ٨٢ وغيرهم .

(٣) الروض النضير ٣ - ٣٣٨ والشعرات .

(٤) نفس المصدر .

(٥) الشعرات ٣١٠ .

(٦) البحر الزخار ٣ - ٣٢٠ والروض النضير ٣ - ٢٢٨ .

(٧) نفس المصدر .

(٨) نفس المصدر .

(٩) نفس المصدر .

"ومن قتله" فجزا" قتله منصوص عليه ، وكذا جزا" جرحه مقيس عليه لان ماضمن  
 كله ضمن بعضه وكذا جزا" افزاعه عندنا ، وفي تهذيب الحاكم لاشي" ، في افزاعه  
 (١)  
 عند ح وش .

"منكم متعمدا" فلاشي" على الكافر اذا تاب وقد قتل صيدا وهو محرم ، اي فسي  
 قتله ولو ناسيا لاحرامه ، وقال ن في احد قوليه : حكمه حكم الخاطي" وفهم من مفهوم  
 الحال انه لا جزا" على الخاطي" ، وهو مذهب ن ، وه ، والباقر ، وابن عباس ، وعطا"  
 (٢)  
 وغيرهم ، وقال ح ، وش : بل يجب عليه ايضا ان اتلاف الاموال يستوي فسي  
 ضمانه العامد ، والخطي" ، فيقدم القياس على مفهوم الصفة ، قلنا مفهوم الحال  
 كالمنطوق ، فلا يعارضه القياس والدال عندنا كالمباشر بالسنة ، وقال : ش وك ، لاشي"  
 (٣)  
 عليه مع المباشرة قياسا على سائر الجنائيات .

"فجزا" اي فعلية الجزا" لاجل احرامه لان الكلام مسوق له ، فان كان الصيد  
 من صيد الحرم وجب مع ذلك القيمة ، وان اكل منه وجب الغدية ، قيل ، وقيمة مااكل  
 (٤)  
 وقيل لا ، وقال : ح وش ، تدخل قيمة صيد الحرم في الجزا" .  
 (٥)

"مثل ماقتل من النعم" : وهو عندنا وش ، وك : المائلة في الخلقة لافي القيمة  
 لانها في الطبي تيس ، وعن عمر وابن مسعود ايضا انها حكما في اليربوع بجفرة وهي  
 من اولاد المعز مابلغ أربعة أشهر ، وغير ذلك ما هو شائع بينهم ، ولم ينكر ، ولم يرو

---

(١) قال : النووي : يحرم التنفير وهو الازعاج عن موضعه فان نغره عصى سوا" تلف  
 اولاً ، قال : العلما" : يستغاد من النهي عن التنفير تحريم الاتلاف بالاطس  
 اهد ذكره الشوكاني في نيل الاوطار ٥ - ٢٩ عن النووي .

(٢) انظر فتح القدير للشوكاني ٧٧/٢ وتفسير القرطبي : ٦ - ٣٠٧ و ٣٠٨ واحكام  
 الجصاص ٤٦٩/٢ .

(٣) انظر الروض النضير ٣ - ٢٢٣ والمجموع للنووي ٧ - ٣٣٠ .

(٤) المجموع للنووي المذكور آنفا .

(٥) احكام القرآن للكبش ٣ - ٢٩٠ وتفسير القرطبي ٦ - ٣٦ ، والبحر الزخار ٣٢٧/٣ .

عن احد منهم السؤال عن حال الصيد ، في الثمن ونحوه ، ماتخلف القيمة باختلافه  
(١)

وقال : ح ، وف : المعتبر المماثلة في القيمة ، لانها المماثلة الشرعية ، فليس ذوات

القيم ، وقياسا على سائر الجنائيات ، ولانه يرجع اليها عند المثل اتفاقا ، قلنا لا يوجب  
(٢)

ذلك الرجوع اليها مطلقا ، ولا قياس مع اجماع الصحابة .

"يحكم به ذوا عدل منكم" : وكذا في سائر قيم المتلفات عندنا ، ولانها شهادة  
(٣)

فلاتبلغ الواحدة .

"بالغ الكعبة" اي الحرم المحرم ولا خلاف انه لا يجزى الذبح في غيره ولا خلاف  
(٤)

انه يجوز الصوم في غيره ، واختلف في التصديق ، فمذهبنا وشانه لا يجزى في غيره

وقال ح : بل يجزى ، ان ليس في الآية الا اشتراط الذبح في الحرم فقط ، قلنا

ليس الذبح مقصودا في نفسه بل التصديق قال ، فيلزم لو ذبح في غيره ، وتصديق به  
(٥)

فيه ، قلنا مصادم للنص .

"او كفارة اطعام مساكين" : دلالتها مجملة ، وهو عندنا عن البدنة اطعام

مائة ، وعن البقرة سبعين ، وعن الشاة عشرة ، لكل مسكين نصف صاع ، ووجهه انه قد  
(٦)

ثبت في كفارة الظهار ان صوم اليوم ، واطعام المسكين نصف صاع : متعادلان .

(١) احكام القرآن للجصاص ٢ / من ٤٦٩ - ٤٧٣ ، وفتح القدير لابن الهممام

٣ - ٧٣ و ٧٤ و ٧٥ .

(٢) البحر الزخار ٣ - ٣٢٢ .

(٣) كتاب الثمرات ٣١٣ .

(٤) قال في شرح الازهار : ويكون صرف قيمة صيد المدينة وقيمة شجرها المدينة

كما ان قيمة صيد مكة وشجرها تصرف في مكة ، وقيل الجميع في حرم مكة اهـ

الهامش ٢ / ١٠٥ .

(٥) قال النسفي : - بالغ الكعبة " صفة الهدى لان الاضافة غير حقيقية ومعنى بلوغه

الكعبة ان يذبح بالحرم ، اما التصديق به فحيث شئت ، وعند الشافعي رحمه

الله في الحرم اهـ ١ - ٣٠٣ .

(٦) كفارة الظهار في البحر ٤ - ٢٣٩ و ٢٤٠ ، والروض النضير ٤ - ٤٤٥ .

(١)

وثبت ان صوم التمتع عن الشاة عشرة ايام ، وهى عشر البدنة ، وسبع البقرة ففى هدى التمتع ، وفى الاحصار فيكون عن البدنة مائة يوم ، وعن البقرة سبعون وقال ش ، يقوم المثل فى الخلقة ، كالشاة مثلاً فيتصدق بقيمتها لكل مسكين مد او يصوم (٢) عن كل مدّ يوماً ، وقال ك : اما اذا عدل الى الطعام : فانه يقوم الصيد ، ويطعم (٣) كل مسكين مدا ، او يصوم عن كل مد يوماً ، وهو قول ث ، لكن له قول آخر انه يجعل لكل مسكين مدين ، واما ح فلا بد من تقويم الصيد ، وان شاء أهذا له (٤) شاء أطعمه لكل مسكين نصف صاع ، وان شاء صام يوماً عن كل نصف صاع .

وقد علم ان ن ، وك يوافقان ح ، فى تقويم الصيد اذا عدل الى الصدقة فقط وقد علم ايضا ان التخيير بين الثلاث معتبر بنص الآية قال زفر وهو مروي عن ابن عباس وابن سيرين ، ومجاهد وغيرهم وانه يجب الترتيب قياساً على الكفارات فى الظهار (٦) والقتل .

قلنا : اما نص التخيير فلا يعارضه القياس على انه معارض بالقياس على كفارة اليمين وفدية الاذى ، والتخيير عندنا الى القاتل ، وقال فى شرح الابانة عن ن وش وذكره القاسمية ، مروي لمالك ايضا : ان الخيار للحكمين ، وقرئ شاذاً طعام مسكين فعدل على جواز صرفها فى الواحد كفاى الآية وقيل هل لكفارة اليمين فى الخلاف .

(١) صيام التمتع فى الروض النضير ٣ - ٢٤٠ .

(٢) احكام القرآن للكيا ٣ - ٢٩٥ .

(٣) تفسير القرطبي ٦ - ٣١٥ .

(٤) الثمرات ١٩٣ .

(٥) تفسير النسفى ١ - ٣٠٢ واحكام القرآن للجصاص ٢ / ٤٧٣ .

(٦) الجصاص : احكام القرآن ٢ - ٤٧٥ .

(٧) تفسير ابن كثير ٢ - ٩٩ ، وتفسير القرطبي ٦ - ٣١٣ ، وتفسير النسفى ١ - ٣٠٣ .

وقال : النسفى : الخيار فى ذلك الى القاتل ، وعند محمد رحمه الله السق

الحكمين اهـ .

" او عدل ذلك صياما " قد تقدم الكلام فيه ، وظاهره عدم وجوب التتابع وهو المذهب .

" فمن عاد فينتقم الله منه " مع وجوب الجزاء عندنا ، والغريقين وقالت الامامية وداود وقول للن ، وروى عن ك ، وابن عباس وسريح : انه لا جزاء على العائد لقوله تعالى " فينتقم الله منه " قال الحاكم ، وفي الرجوع الى العدلين دلالة على الاجتهاد وتصويب المجتهدين ، وجواز تعليق الاحكام بفالرب الظن وجواز رجوع العاص الى العالم وانه عند التنازع يجب الرجوع الى اهل البصر .  
(١)

" احل لكم صيد البحر " الآية .

(٢)

اللفظ عام لكل مصيد لكن المذهب على ما ذكره الاخوان ، وهو قول بعض ضعيف ان العبرة بالصورة فماشابه حلال البر فهو حلال ، وماشابه الكلب والخنزير والحية فهو حرام ، ووجهه ان الصيد يحمل على المعتاد صيده وقيل بل لان تحريم الكلب والخنزير ، والحية ، ونحوها عام لعاقى البر ، والبحر ، وقيل بل بقوله صلى الله عليه وسلم " احل لكم ميتتان السمك والجراد " ففهم ان ماسوى السمك فمحرم ، فعلى  
(٣)  
الاول الآية مخصوصة بالعرف ، وعلى الثاني مخصوصة بغيره ، وعلى الثالث مخصوصة بالمفهوم من الصفة ، وقال ك ، وابن ابي ليلى ، والاوزاعي ومجاهد : يجوز اكل جميع حيوان البحر عملا بالعموم ، وقال شريك كل ما لا يعيش الا في الماء

---

(١) تمام الآية : " احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما . واتقوا الله الذي اليه تحشرون " آية ٩٦ من سورة المائدة .

(٢) ضحى : اصحاب الشافعى .

(٣) الحديث : اخرجه احمد وابن ماجه والداوقطنى والحديث فيه مقال ، انظر

نيل الاوطار ١ - ١٦٥ .

(٤) اى بغير العرف وهو عموم الاطلاق فى النص .

(١)

ككلب الماء ، لا الضفادع ونحوها فكانه عمل بالعموم ايضا ، والعبرة عندنا في كون  
(٢)  
الصيد بحريا ، بكونه يفرخ فيه ، فيخرج طير الماء ، فانه يفرخ في البر ذكره الزمخشري  
وشمل الماء حيه ، وميته ، لكن شرط ان يفارق الماء حيا ، لا الطافي ، لقوله  
(٣)  
صلى الله عليه وسلم " ما وجدتموه طافيا فلا تأكلوه " وانما قلنا يجوز اكل ميتته لقوله  
(٤)  
صلى الله عليه وسلم : " اهل لكم ميتتان " ، ولما روى في الجيش الذي بعثه صلى  
الله عليه وسلم الى الساحل وامر عليهم ابا عبيدة فاصابهم المجاعة ، فرفع الى الساحل  
(٥)  
كهيئة الكتيب الضخم الى آخر القصة ذكرها مسلم من طرق ، واما اذا قتل السمك بعضه  
(٦)  
بعضا او مات بحر الماء او برده او قتله طير الماء ، فتحصيل ط ، وهو اطلاق ، ق ،  
(٧)  
وقم انه اشبه الطافي ، وقال في الوافي انه اشبه المصيد ، ونسبه في شرح زيد السبي

(١) تفسير القرطبي ٦ - ٣١٩ وتفسير ابن كثير ٢ - ٩٩ .

(٢) الزمخشري : الكشف ١ - ٦٨٠ .

(٣) الحديث : سنن ابي داود باب الطافي من السمك ٢ - ٣٢٢ ، وسنن ابن

ماجه باب الطافي من صيد البحر ٢ - ٢٩٨ ، قال : الشوكاني في نيل الاوطار  
٨ - ١٦٨ فيه مقال اه .

(٤) الحديث في مسند احمد ٢ - ٩٧ وسنن ابن ماجه باب صيد الحيتان ٢ - ٢٩٢

والدارقطني ، وذكر الشوكاني في المصدر السابق ان فيه مقال اه .

(٥) القصة ذكرها ابن كثير في تفسيره وقال رواه الامام مالك بن انس عن ابن وهب

عن ابن كيسان عن جابر بن عبد الله ، ثم قال : هذا الحديث مخرج بالصحيحين

وله طرق عن جابر ، وفي صحيح مسلم من رواية ابن الزبير عن جابر ثم ذكر

القصة اه ١ - ١٠٢ ، وكذلك ذكرها الشوكاني والحديث متفق عليه ، نيل

الاطار ٨ / ١٦٥ / ١٦٦ .

(٦) ق يعني : القاسم .

(٧) الوافي اسم كتاب في الفقه .

(١)

ح ، وأكثر الفقهاء ، ودخل فيه عندنا مصيد الكافر خلاف ن قلنا لا تذكية له .

"وطعامه" قيل أراد بالصيد المصيد وبالطعام الأكل منه ، وقيل المراد بالطعام

المدخر للاقتيات بقريضة ( متاعا لكم وللمسيرة ) وقيل أراد به مايؤكل وبالصيد

(٢)

مايطعم المأكول ، وغيره لمطلق الانتفاع ذكره الزمخشري .

"وحرم عليكم صيد البحر" أى مصيده سواء صاده محرم أو محل ، وهذا مذهبنا

وقالت الحنفية المراد المصدر ، فيحل أكل ماذبحه غير المحرم ، وقال ك وش ، وأحمد

(٣)

لا يباح له ماصيد لأجله ، وقد رويت أخبار من الجانبين ، ونحن نرجح أخبارنا

(٤)

لعموم الآية ، سواء قلنا المراد بها المصيد ، أم مجموع المعنيين ، أن قلنا

أن اللفظ مجمل على معنييه أو على حقيقته ، ومجازه .

"مادتم حرما" مفهومه جواز أكله واصطياده لغير المحرم مطلقا ولو كان في الحرم

إذا صاده من غيره ، فيكون المفهوم مخصصا وتحريم صيد الحرم مأخوذ من السنة

(٦)

(٥)

والاجماع ، والاستدلال ، بقوله تعالى "ومن دخله كان آمنا" غير ظاهر ، لأن من

لمن يعقل وفهم من الآية أن من أحرم وفي ذمته صيد لزمه ارسالة ويزال ملكه عليه

فيملكه من سبق اليه غير محرم ، فان لم يفعل حتى حل ، فتردد السيد ط في ارساله

بعد ذلك . وأما إذا صاده وهو محرم لزمه ارساله ولو قد حل . وقال : ح وش لا يخرج

الصيد عن ملك صاحبه باحرامه ، ولا يجب عليه ارساله .

(١) قال الجصاص : ليس يحل مايقذفه البحر ميتا فيكون طافيا ، وعندنا :

أن ماقذفه البحر ميتا فليس بطافي وإنما الطافي مايموت في البحر حتف

أنفه أه ، من أحكام القرآن له ١ - ٤٧٨ وانظر تفسير القرطبي ٦ - ٣١٨ .

(٢) انظر الكشاف ٦٨/١ .

وتفسير ابن كثير ج ٢ / ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣ .

(٣) أحكام الجصاص ٢ - ٤٧٩ ، وتفسير القرطبي ٦ - ٣٢١ .

(٤) انظر الروض النضير ٣ - ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ .

(٥) أى تحريم صيد الحرم ، انظر نيل الأوطار للشوكاني ٥ - ٢٨ .

(٦) الآية ٩٧ من سورة آل عمران .



(١)

” الكعبة البيت الحرام ” الآية .

استدل بها الامام ح ، والحاكم وغيرهما على ان المسجد الحرام هو الكعبة  
فيكون بياننا لماورد في الحديث ” ان الصلاة في المسجد الحرام تعدل مائة الف  
(٢) صلاة ” يقويه ماورد في حديث الاسراء ” بينما انا في المسجد الحرام في الحجر  
عند البيت بين النائم واليقظان الخ ” وقيل هو الحرم كله لانه روى انه صلى الله  
عليه وسلم اسرى به من بيت ام هاني ، وقد قال تعالى : ” سبحان الذي اسرى  
(٤) بعبده ليلا من المسجد الحرام ” ، وقيل انه جميع المسجد لانه قد روى انه اسرى به  
من المسجد ، وقيل انه ما داخل المواقيت ، لانه فسر به قوله تعالى ” ذلك لمن لم  
(٥) يكن اهله حاضري المسجد الحرام ” وجعل هذا لاهل المذهب .  
(٦) ” لاتسالوا عن اشياء ” الآية .

يؤخذ منها : انه لاينبغي التجسس عن المنكرات الخفية ، والبحث عن باطن  
حال من ظاهره ، السلامة لغير موجب لذلك ، وكذلك سؤال الضيف عن اصل  
الطعام ، ومن اين دخل عليه ، وكذا عن كل مايشتره من اسواق المسلمين وهل فيه

- (١) تمام الآية : ” جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس ، والشهر الحرام  
والهدى والقلائد ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات  
وما في الارض ، وان الله بكل شئ عليم ” آية ٩٧ من سورة المائدة .
- (٢) الحديث اخرجه احمد ٢ - ١٠٢ ، وابن ماجه في ابواب الاقامة ١ - ٤٢٨ ،  
والنسائي في كتاب المناسك ٥ - ٢١٣ ، والدارقطني في كتاب الصلاة ١ / ٣٣٠ .
- (٣) صحيح مسلم كتاب الايمان باب الاسراء بوسول الله صلى الله عليه وسلم ١ - ١٤٥  
والترمذي باب سورة بنى اسرائيل ٨ - ٥٦٥ تحفه ، واحمد في المسند ٤ - ٢٠٨ .
- (٤) سورة الاسراء ١ .
- (٥) سورة البقرة ١٩٦ .
- (٦) تمام الآية : ” يا ايها الذين آمنوا لاتسالوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم وان  
تسالوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا الله عنها والله غفور  
غفور حلیم ” آية ١٠١ من سورة المائدة .

نجاسة او قد تتجس قبل ذلك ، وغسيل غسلا مزيلًا للنجاسة ، ونحو ذلك ، وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم : " اذا دخلت على اخيك المسلم فكل من طعامه ولا تسالسه (١) واشرب من شرابه ولا تساله ، فاما بحث الحاكم عن حال الشاهد والبحث عن حال امام الصلاة ، والمؤذن في بلد البغاة فلا بأس بذلك ، اما الاول فلتخريج في الحقيقوق واما الثاني فلانه سؤال عن خلاف الظاهر .

(٢)

"ما جعل الله من بحيرة" الآية ، ويدخل في ذلك مايلقى في الانهار ، والطرق وقرب الاشجار ، وطرح البيض ، والغرائب ونحو ذلك ، ولا يزيل ملك المالك عنه قال : ويحتمل أن يقال : قد رغب عنه وصبره مباحا انتهى . والظاهر عدم الاباحة ان لم ييحه لكل من اراده بل للجن في زعمه .

(٣)

"شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت" الآية .

(١) الحديث : ؟ قال : المدني في جمع الفوائد واعذب الموارد ٢ - ٤٣١ : اخرجه احمد ، والموصلى بليين عن ابي هريرة .

(٢) تمام الآية : "ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ، ولا وصيلة ، ولا حام ولكل من الذين كفروا يفترون على الله الكذب ، واكثرهم لا يعقلون" آية ١٠٣ من سورة المائدة .

(٣) تمام الآية : "يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم او آخران من غيركم ان انتم ضربتم في الارض فاصابكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين ، فان عثر على انهما استحقا اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان ، فيقسمان بالله لشهادتنا احق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذا لمن الآثمين ، فان عثر على انهما استحقا اثما فآخران يقومان مقامهما من اللذين استحق عليهم الاوليان ، فيقسمان بالله لشهادتنا احق من شهادتهما ، وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين" الآيات ١٠٦ و ١٠٧ و ١٠٨ من سورة المائدة .

هى الشهادة المعروفة وفيها دلالة على وجوب الاشهاد على الوصية ، وهو كذلك حيث يتعلق بها حق للغير من قضاء دين اورد وديعة ، اونحو ذلك وقيل المراد بالاية : الوصاية والشهادة الحضور ، وانما كانا اثنين مع صحة قول الوصى (١) واحدا من باب التقوية ، والاخذ بالاحوط ، والسبب يدل على ذلك ، فان عدى ابن زيد ، وتميم ابن اوس النصرانيين ، كانا وصيين لبديل بن ابى مریم على ما ذكره حين الوصية " : فيه دليل على ان الوصية امر قد تقرر وجوبه وثبتت شريعته ، وهذا الكلام فيه حيث كان عليه حق وله مال ، وفى الحديث : ما آمن من آمن بالله واليوم الآخر وله شيء يوصى فيه ان يبيت ليلة الاوصيته مكتوبه تحت راسه " . (٢)

اما الفقير فلا يجب عليه وصية الا على ما ذكره ابو مضر .

" أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم فى الارض " اى من غير ملتكم ، وهذا منسوخ عند الاكثر بقوله تعالى فى سورة الطلاق " واشهدوا ذوى عدل منكم " قال : ابن ابي لیلی والاوزاعی ، وشريح : بل هى غير منسوخة .

(١) سبب النزول : ذكره ابن حجر فى تخريج احاديث الكشف على حاشية الكشف ٦٧ - ١ . وقال : السيوطى فى اسباب النزول ٩٩ : عن تميم الدارى قال : يرى الناس منها غيرى ، وغير عدى بن بدا\* وكانا نصرانيين يختلفان الشام قبل الاسلام فاتيا الشام وقدم عليهما مولى لبني سهم ، بتجارة ، ومعه جام من فضة فعرض فارصى اليهما وامرهما ان يبلغا ماترك اهله ، قال : تميم فلما مات اخذنا ذلك الجام فبعناه بالف درهم فاقسمناه انا وعدى بن بدا\* فلما قدمنا الى اهله دفعنا اليهم ما كان معنا زء وفقدوا الجام فسالونا عنه فقلنا ماترك غير هذا ، فلما اسلمت تاشمت ، فاتيت اهله فخبرتهم الخبر ودفعت اليهم ٥٠٠ درهم واخبرتهم ان عند صاحبى مثلها فاتوا رسول الله فسالهم البينة فلم يجدوا فامروهم ان استحلفوه فحلف ، فانزل الله هذه الآية اه .

(٢) الحديث : اخرجه البخارى فى باب الوصايا ، والنسائى ، والدارقطنى وابن ماجه والموطا فى باب الوصايا ايضا واخره احمد ١٠٠٤ / ٢ ، ٥ - ١١٣ - ١٢٢ ، انظر فتح البارى ج ٦ ص ٢٨٦ .

(٣) الثمرات ٣٢٠ .

(٤) سورة الطلاق آية ٢ .

فيشهد الذميان على وصية المسلم في السفر فقط وهكذا ذكره المنصور بالله ، قال وهو  
(١)

قول جدنا عبد الله بن الحسين ، وقيل المراد بقوله منكم من عشيرتكم ومن غيركم من  
الاجانب .

"من بعد الصلاة" : مذهبننا وح : ان اليمين لا تغلظ بزمان ولا مكان واما ما ذكره  
في هذه الآية فلانهم كانوا يعتادون الحكم بعد صلاة العصر ، وقبل الظهر وقال ش :  
بل يدخلها التغليظ بالزمان بعد العصر والمكان في مكة المقام وفي بيت المقدس عند  
الصخرة وفي المدينة عند المنبر وفي سائر البلدان في الجوامع واختاره الامام يحيى لفساد  
(٢)  
الزمان ، قال : وهو مروي عن علي امير المؤمنين ، وابي بكر ، وعمر ، وعثمان ، قال :  
والمختار انه مستحب غير واجب .

"فيقسمان بالله" هذه يمين الشاهد ، وهي ثابتة ، عند هون ، وطاوس وقال م  
(٧)  
وح ، وثي هي منسوخة ولعله بقوله صلى الله عليه وسلم : البينة على المدعى ، واليمين  
(٨)  
على المدعى عليه ، ان الالف واللام للاستغراق ، وقيل هذه يمين الوصيين فيحلفا حيث  
اتهما ، وينصره ماورد انه صلى الله عليه وسلم بعد نزولها حلف عدي ، وتميم بعد العصر .

(١) انظر تفسير القرطبي ٣٥٠/٦ والجصاص ٤٨٩/٢ .

(٢) انظر تفسير القرطبي ٣٥٣/٦ والشمات ٣٢٠ ، واحكام القرآن للكبيا ٣١٣/٣ ،

واحكام القرآن للجصاص ٤٨٩ .

(٣) الحديث اخرجه البخاري في باب الوصايا ، والنسائي ، والدارمي ، وابن ماجه

والموطا في باب الوصايا ايضا ، واخرجه احمد ١٠/٢ و ٥٠ و ١١٣ و ١٢٢ .

انظر فتح الباري ٦ - ٢٨٦ .

(٤) انظر الشمات ٣٢٠ .

(٥) آيه ٢ من سورة الطلاق .

(٦) الشمات ٣٢٠ .

(٧) احكام القرآن للجصاص ٤٩٢/٢ واحكام القرآن للكبيا ٣١٤/٣ .

(٨) الحديث اخرجه البخاري في كتاب الرهن ، انظر فتح الباري ٧/٦ والترمذي في

باب الاحكام ٤ - ٥٧٠ وابن ماجه في باب الاحكام ايضا ٢ - ٥٢ .



"الاوليان" : قيل الاحقان بالشهادة لقرابتهما من الميت ، واطلاعهما على حاله  
(١)  
ذكره ابن عباس ، وقيل الاوليان ، من سائر الورثة ، للقرب من الميت ، والشهادة  
على القول الاول على ظاهرها يعنى يشهدان ان المتنازع فيه للميت ، وعلى الثانى  
هى : يمينهما انه متاع مورثهما ، وهكذا فى قصة بديل وهذه اليمين هى الاصلية ،  
وذلك انه لما ظهر المتاع ادعيا انهما كانا اشترياه من بديل ولم يجدا شهادة فحلف  
قرابة بديل ، وقيل هذه اليمين على العلم لانه لا سبيل الى اليقين فيها ، وقيل هى  
مؤكدته ، وانه تبطل شهادة الاولين شهادة الآخرين مع يمين الورثة وقيل هى المردودة  
وهى حجة لمن اثبتها ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك او يخافوا أن ترد ايمانهم  
ايانهم ، قال الحاكم : ولا بد من نسخ فى الآيه على القول الاول لان ظاهرها انه  
يحلف اثنان فقط ويحلفان ان شهادتهما احق من شهادة الوصيين اى من ايمانهما .

---

(١) انظر الكشف للزمخشري (١ - ٦٨٨ ، ٦٨٩ وقال الشوكاني حاصل ما يتضمنه  
هذا المقام من الكتاب العزيز ان من حضرته علامات الموت اشهد على وصيته  
عدلين من عدول المسلمين ، فان لم يجد شهودا مسلمين وكان فى سفر ووجد  
كفارا جازله ان يشهد رجلين منهم على وصيته فان ارتاب بهما ورثة الموصى  
حلفا بالله على انهما شهدا بالحق ، وماكتما من الشهادة شيئا ولا خاننا  
ماتركه الميت شيئا ، فان تبين بعد ذلك خلاف ما اقيم عليه من خلل فى الشهادة  
او ظهر رشق من تركه الميت زعما انه قد صار ملكهما بوجه من الوجوه ، حلف  
رجلان من الورثة وعمل بذلك اذ فتح القدير ٨٨/٢ .

قال الزمخشري : فى قوله تعالى "فان عثر على انهما استحقا اثما فآخرا  
يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان" قال يحتج به من  
يرى رد اليمين على المدعى ، وابو حنيفة واصحابه لا يرون ذلك فوجهه عندهم :  
ان الورثة قد ادعوا على النصرانيين انهما قد خاننا فحلفا ، فلما ظهر  
كذبهما ادعيا الشرا فيما كتما فانكر الورثة ، فكانت اليمين على الورثة لا نكارهم  
الشرا اذ من الكشف (١ - ٦٨٩ .

" اويخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم " هذه حجة اثبت اليمين المردودة  
وهو مذهب شروه ، وقال ح وص يثبتون لها لقوله صلى الله عليه وسلم " البينة  
على المدعى واليمين على المدعى عليه .

## "سورة الانعام"

( ١ )

"فقل سلام عليكم" الآية .

يفهم منه ان السلام غير مشروع على غير المؤمنين ، وان تنكير السلام ممن يبدأ به سنة لان التنكير قد يكون للتعظيم ، كما ان التعريف قد يكون له ، بدليل عطف ( ٢ )  
احدهما على الآخر في اول سورة الحجر ، وسورة النمل ، ويفهم ايضا ان تقديم ( ٣ )  
الجار والمجرور ليس هو المشروع في الابتداء وقد ورد انها تحية الاموات ، وتعدل ( ٤ )  
الآية على انه ينهى اخبار المؤمن بما يدخل عليه السرور من انواع البشارات ومثل ذلك ( ٥ )  
ماورد في الحديث انه ينهى للمؤمن ان يخبر اخاه انه يحبه في الله . ( ٦ )  
"فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره" . الآية . ( ٧ )  
تقدم تحقيق ذلك في النساء ، ودلت على جواز مجالستهم في غير هذه الحالة .

- ( ١ ) تمام الآية : "واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده واصلاح فانه غفور رحيم" آية ٥٤ من سورة الانعام .
- ( ٢ ) سورة الحجر آية ١ .
- ( ٣ ) سورة النمل آية ١ .
- ( ٤ ) ذكر النووي في الاذكار ١٤٤ عكس ذلك حيث كان الرسول يخرج الى البقيع ويقول : السلام عليكم دار قوم مؤمنين " اهـ .
- ( ٥ ) الحديث : جامع الترمذى الزهد باب اعلام الحب ٧ - ٧١ تحفة الاحوذى واحمد في المسند ٤ - ١٣٠ ، وسنن ابى داود كتاب الادب باب اخبار الرجل الرجل بمحبته ٢ - ٦٢٦ .
- ( ٦ ) تمام الآية : "واذا رايت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ، واما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين" آية ٦٨ من سورة الانعام .
- ( ٧ ) سورة النساء آية ١٤٠ .

( ١ )

ودل قوله ولكن ذكرى " الآيه .

انه لا اثم على المجالسين لهم حيث وقع المنكر بحضورتهم اذا ذكروهم ، ووعظوهم  
ودل قوله تعالى " لعلمهم يتقون " انه انما يشوع التذكير ويجب مع رجاء الانتفاع به  
( ٢ )  
واما مع غيره فلا يجب ، وقد تقدم في اول البقرة تفصيل ذلك وعن ابن جريج  
( ٣ )  
والسدى ، ان الآية الثانية ناسخة للاولى ، لان في الثانية اباحة القعود والصحيح  
انه لا نسخ ، ولكن الثانية حيث قعدوا للتذكير اولا ، وواجب الاولى حيث لاشئ من  
ذلك

( ٤ )

" وان قال ابراهيم لابيه آزر " الآيه .

دلت على ان توبيخ الوالد ، وذمه على الكفر ليس من العقوق وان الاقارب اولى  
( ٥ )  
بالنصيحة واقدم في ذلك كما قال تعالى " وانذر عشيرتك الاقربين " .  
( ٦ )  
وقال : " قوا انفسكم واهليكم نارا " وان النزوع عن الباطل مقدم على الحق  
كما فعل في ذم عبادة الاصنام قبل طلب المعبود بالحق وانه ينبغي ان يكون الجدل  
مع الخصم على وجه يكون معه اقرب انقياد ، كما فعل ابراهيم ، حيث ابطل رميية  
غير الله تعالى مما قد يدعيه الخصم على وجه لطيف ، وان القول بمذهب الخصم على

( ١ ) تمام الآية : " وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ " ولكن ذكرى لعلمهم

يتقون " آيه ٦٩ من سورة الانعام .

( ٢ ) سورة البقرة ٦ .

( ٣ ) تفسير ابن كثير ١ - ١٤٤ .

( ٤ ) تمام الآية : " وان قال ابراهيم لابيه آزر اتخذ اصناما الهة انى اراك -

وقومك في ضلال مبين " آيه ٧٤ من سورة الانعام وانظر

آية ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣

من سورة الانعام .

( ٥ ) الآية ٢١٤ من سورة الشعراء .

( ٦ ) كلمة قال " : ساقطة من جميع النسخ والحققها هنا .

( ٧ ) الآية ٦ من سورة التحريم .



سبيل الغرض ، والتسليم في الجندل لا يكون  
 كذبا ، ولا خطأ كما قال (هذا ربي) ، وان دخول الليل يعلم برؤية كوكب ليل كما هو  
 مذهب القاسمية ، واحد قولي ن ، وقال زيد بن علي ، وقن ، والامام ح ، والفقيه  
 (١)  
 يعرف بسقوط قرص الشمس ، لكن في الاحتجاج بالآية نظرا لانه قد ورد انه كوكب  
 (٢)  
 الزهرة ، وقيل المشتري ، وهما نهاريان ولان الجن : المستر ، وهو بعد يتمكن  
 من الليل ، وفي الحديث عن انس : كما صلى المغرب مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 (٣)  
 ثم نرمي فيرى احدنا موضع نبلة ، ومثل هذا روى عن بني مدليج بطن من الانصار ولكن  
 (٥)  
 الاحتياط تاخير الفطر ، والصلاة الى رؤية كوكب ليل كما قال في شرح الابانة ولا خلاف  
 في كراهة تاخيرها الى اشتباك النجوم ، لقوله صلى الله عليه وسلم : لا تزال امتي بخير  
 (٦)  
 ما لم يؤخروا المغرب الى اشتباك النجوم .  
 (٧)  
 " ومن ذريته " الآية .

- 
- (١) ذكره الشوكاني في نيل الاوطار ٤ - ٢٤٦ .  
 (٢) المصدر المذكور ج ٢ ص ٣ و ٤ .  
 (٣) الحديث : سنن ابن داود : باب وقت صلاة المغرب ١ - ٩٩ ، والدارمي  
 ١ - ٢٧٦ باب المواقيت .  
 (٤) الحديث عن سلمة بن الاكوع ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي المغرب  
 اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب " رواه الجماعة الا النسائي اذ من نيل الاوطار  
 ٢ - ٣ .  
 (٥) شرح الابانة كتاب في الفقه للشيخ ابن جعفر محمد بن يعقوب الهوسمي  
 اذ جنداري ١٧ .  
 (٦) الحديث سنن ابن داود ١ - ٩٩ ، وسنن الدارمي ١ - ٢٧٥ وسند احمد  
 ٤ - ١٤٧ .  
 (٧) تمام الآية : " ووهبنا له اسحاق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل  
 ومن ذريته داود ، سليمان وايوب ويوسف وموسى ، وهارون  
 وكذلك نجزي المحسنين " : آية ٨٤ من سورة الانعام .

قيل نوح ، وقيل ابراهيم ، فيكون يونس ولوطا معطوفين على نوح ، وعلى كل حال ففي ذكر عيسى دلالة على ان ولد البنت من الذرية اذا وقف على ذريته دخل  
(١)  
اولاد البنات .

(٢)

" ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله " الآية .

دلت على ان ما أدى الى القبيح قبح فعله كالنهي عن المنكر اذا أدى الى زيادته والاشتغال بالصلاة اذا أدى الى ترك انقاد الفريق ، او الى ترك انكار المنكر فيقبح ومثله الضوء اذا أدى الى غضب ماله وان لم يجحف على الاصح لانه منكر ، ومثله بيع العنب من يجعله خمرًا ، والسلاح ممن يستعين به على البغي في اطلاقه ، والوافي وقال الاخوان ، وض جعفر والاميرح : اذا قصد نفع نفسه فقط جاز ومن ذلك الوقوف مواقف التهم لانه يؤدي الى فعل منكر ، قيل وكذا نكاح من يعلم من نفسه

---

(١) قال القرطبي في تفسيره : قال ابو حنيفة والشافعي : من وقف وقفا على ولده انه يدخل فيه ، ولد ولده وولد بنته ماتنسلوا ، وكذلك اذا اوصى لقربته يدخل فيه ولد البنات .

والقربة عند ابي حنيفة كل ذي رحم محرم ، ويسقط عنده ابن العم والعمة ، وابن الخال والخالة لانهم ليسوا بمحرمين ، وقال الشافعي : القربة كل ذي رحم محرم وغيره ، فلم يسقط عنده ابن العم والعمة ، وابن الخال والخالة ولا غيرهما ، وقال مالك : لا يدخل في ذلك ولد البنات وقوله : قرابتي وعقبى كقوله لولدي وولد ولدي اه ، تفسير القرطبي ج ٧ - ٣٢ .

(٢) تمام الآية : " ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله ، فیسبوا الله عداوا بخير علم كذلك زينا لكل امة علمهم ثم الى ربهم مرجعهم فینبئهم بما كانوا يعطون " آیه ١٠٨ من سورة الانعام .

(٣) هـ : الهادي .

(٤) الوافي : كتاب في الفقه للشيخ علي بن بلال مولى السيد بن اه .

(٥) القاضي جعفر .

(٦) الاميرح يعني : الامير الحسين وقد تقدم .

المعجز عن التحصين او عدم القيام بالواجب مع القدرة ، وليس من ذلك المطالبة بالدين المؤدى الى ارتكاب المدين للسرقة ونحوه ، وكذا ارتكابه بسبب المطالبة للجحود او المظل او جرح المطالب ونحو ذلك فان ذلك خارج بالا جماع ولو ادى الى فعل منكر ، واشباه ذلك كثير ، وقد قال قاضى القضاة ، وابورشيد وابومضر : ان الوديع اذا عرف ان صاحب الوديعة ينفقها فى المعصية لم يسلمها اليه وله جردها ، والحلف ، ان ليس عنده وديعة وينوى ، انه يجب ردها ، فيجب حفظها ، وصونها عن التلف له اذا صلح او الورثة بعده ، فهذا من الضرب الاول ، ومن الضرب الثانى سفر الحج اذا عرف منه انه يؤخذ منه الجبا ظلما فى الطرقات ( ١ ) فانه لا يسقط عنه الواجب ، وقال شوبل يسقط ، ومنه ايضا من عرف ان سكونه فى بلد يؤدى الى تسلط الظلمة عليه فى اخذ شئ من ماله ، ومثله سائر الاسفار التى تؤخذ فيها الاتاوات ظلما ، وانه لا يجب تحريم السفر فتكون العلة فى الآية الكريمة مخصصة بصورة كثيرة وفى الآية دلالة ظاهرة على ان اهل الزنج ، وارباب الباطل وذكرهم بما يستحقون اذا كان يؤدى الى نقص احد من اهل الحق وجرح قلبه كان محرما ، وفى الحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم سأل ابا بكر عن قبر مؤبى فى طريق الطائف ، فقال هذا قبر رجل كان عاتياً على الله ورسوله ، وهو سعيد بن العاص فغضب ابنه عمرو بن سعيد ، وقال يا رسول الله هذا قبر رجل كان اطعم للطعام ، واضرب للهام من حافة ، فقال ابوبكر يا رسول الله يكمنى هذا بمشعل هذا الكلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكف عن ابى بكر ثم اقبل على ابى

---

( ١ ) انظر المجموع للنووى ٧ - ٧٩ و ٨٠ حيث قال فى الشرح : قال اصحابنا يشترط لوجوب الحج امن الطريق فى ثلاثة اشياء : النفس والمال ، والبضع

بكر فقال يا ابا بكر اذا ذكرتكم الكفار فعمموا فانكم اذا خصصتم غضب الابناء للابناء

(١)

فكف الناس عن ذلك .

(٢)

" فكلوا مما ذكر اسم الله عليه " الآية .

المراد ما فعلت عليه التسمية على الوجه المشروع ، فيخرج ما لا يؤكل من الحيوانات

ويدخل جميع ما يؤكل ، ولو مفسوما او ما ذبح للربا والسمعة وللمدابة او للجن

حيث الذابح مسلم ، ذاكر لم يخرج باعتقاده الى حد الكفر .

(٣)

" ولا تاكلوا مما لم يذكر " الآية .

(٤)

وهو ما تركت فيه التسمية عمدا عندنا ، والحنفية ، وقال الشعبي ، وداود ،

(٥)

وابوشير : رواية عن ك - بل لو تركت سهوا عملا بالعموم ، قلنا مخصص بقوله صلى

(٦)

الله عليه وسلم : رفع عن امتي الخطا والنسيان ، وقال ش ، وك : في رواية التسمية

(١) الحديث : أخرجه ابوداود في المراسيل من رواية علي من ربيعة ، ذكره

الغزالي في الاحياء ٣ - ١٢٤ وأخرجه العراقي .

(٢) تمام الآية : " فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ، ان كنتم بآياته مؤمنين (١١٨)

ومالكم الا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه ، وقد فصل لكم ما حرم

عليكم الا ما اضطررتم اليه ، وان كثيرا ليعطلون باهوائهم بغير

علم ان ربك هو اعظم بالمعتدين " آيه ١١٩ من سورة الانعام .

(٣) تمام الآية : " ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ، وانه لفسق ، وان الشياطين

ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم وان اطعتموهم انكم لمشركون "

آيه ١٢١ من سورة الانعام .

(٤) انظر فتح القدير للشوكاني ١٥٧/٢ و ١٥٨ واحكام الجصاص ٥/٣ والكشاف

للمزمخشري ٦٢/٢ وتفسير ابن كثير ١٦٩/٢ و ١٧٠ .

(٥) تفسير القرطبي ٨ - ٧٥ والمصدر السابق .

(٦) الحديث : سنن ابن ماجه ، الطلاق ، باب طلاق الناس ، والمكره ١ - ٦٣٠

قال ابن كثير ، أخرجه ابن ماجه من طرق وفيه نظر والله اعلم اهد تفسيره ٢ - ١٧٠ .

- (١) سنة فقط ، لقوله صلى الله عليه وسلم : <sup>٣</sup> اسم الله على كل ، قلب مؤمن سمى اولم  
(٢) يسم ، قالوا فالمراد بالآية الميتة ، وما ذبح على النصب ، ولما اطلق التسمية  
(٣) كان الواجب منها ما يطلق عليه الاسم ولو قتل او تقدم بهسير قاله م بالله لكن قيل  
لا يجزى غير المعتاد منها الا مع القصد فقط ، كالتسبيحة ونحوها ، قيل والمشروع  
التكبير ، قال الزمخشري يقول الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم منك واليك  
ذكر ذلك في الهدى ، ولعل المسألة واحدة ، وسئل بعضهم لم شرع التكبير دون  
التسمية المعروفة ، فقال لان الرحمن الرحيم اسما رحمة والذبح قطع اوداج .  
(٥)  
" وآتوا حقه " الآية .  
(٦)  
قيل هو غير الزكاة ، فقيل قد نسخ بها ، لقوله صلى الله عليه وسلم " ليس في  
(٧)  
المال حق سوى الزكاة .

- 
- (١) تفسير القرطبي وابن كثير الانف الذكر .  
(٢) قال : ابن كثير في تفسيره المذكور هنا : رواه الحافظ ابو احمد بن عدى من  
حديث مروان ابن سالم ، ولكن اسناده ضعيف فان مروان القرطباني ابنا  
عبد الله تكلم فيه والله اعلم .  
(٣) الثمرات ٣٣٠ .  
(٥) تمام الآية : " وهو الذي انشا جنات معروشات ، وغير معروشات والنخل ،  
والنوع ، مختلفا اكله ، والزيتون ، والرمان ، متشابها وغير  
متشابه ، كلوا من ثمره اذا اثمر ، وآتوا حقه يوم حصاده  
ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين " آية ١٤١ من سورة الانعام .  
(٦) انظر الكشف للزمخشري ٧٢/٢ وتفسير القرطبي ١٠١/٧ وفتح القدير للشوكاني  
١٦٩/٢ ، واحكام القرآن للجصاص ٩/٣ .  
(٧) الحديث : اخرج الدارمي باب ما يجب في ماله سوى الزكاة ١ - ١٨٥ وابن  
ماجه باب ما دى زكاته ليس بكثرة ١ - ٥٤٦ .

روى عن ابن عباس ، وقال مجاهد ، والشعبي ، والنخعي : انه باق غير منسوخ وهو اطعام من يحضر الحصاد ، وروى ذلك عن علي عليه السلام ، ومحمد ابنه ، وعطاء وابن عمر ، وغيرهم ، وقال بعضهم ، هو التقاط السنبله ، وقال بعضهم ، يعطى قبضات .

( ١ )

وقال الاكثر : المراد بالحق الزكاة ، والآية مدنية ، لكنها مجملة في القدر وعامة في هذه الثمار ، وقد عمت الهدية بالعموم ، واستثنى منه م بالله ، الحطب والحشيش ، والقصب الفارسي ، وزاد ص : التبن ، وزاد <sup>من</sup> السعف ، ونحوه من قد زكى ثمره ، وقال ش ، لا زكاة الا في المقتات المدخر لقوله صلى الله عليه وسلم ليس في الخضروات صدقة ، قلنا يحمل على ما دون النصاب ، وفي الآية عموم آخر من حيث تناولت القليل ، والكثير ، وقد عمل ح ، والداعي ، وزفر والحسن بمن زياد ( ٥ ) وزيد بن علي بهذا العموم ، وقال الجمهور : هو مخصوص بقوله صلى الله عليه وسلم : ليس فيما دون الخمسة اسق صدقة ، وهو قول ش ، وصاحبي ح ، ايضا واختلف ( ٦ ) ( ٧ )

( ١ ) انظر الزمخشري ٧٣ / ٢ وتفسير القرطبي ٧ - ٩٩ و ١٠٠ .

( ٢ ) الثمرات ٣٣١ .

( ٣ ) احكام القرآن للكنيا والطبري ٣ - ٣٤٣ ، وتفسير القرطبي ٧ / ١٠٠ واحكام القرآن للجصاص ٣ - ١٠ .

( ٤ ) الحديث اخرجه في الروض النضير ٦٢٩ / ٢ واخرجه الاثرم في سننه مرسلا ، وقال صاحب منتقى ، الاخبار هو من اقوى المراسيل لاحتجاج من ارسله به اه من نيل الاوطار ٤ - ١٦٠ .

( ٥ ) انظر احكام القرآن للجصاص ١٣ / ٣ وتفسير القرطبي ٧ - ١٠١ .

( ٦ ) الحديث : اخرجه الجماعة عن ابي سعيد كما ذكره في نيل الاوطار ٤ - ١٥٨ ، وصحيح مسلم باب نصاب الزكاة ٢ - ٦٧٣ ، وصحيح البخاري باب ليس فيما دون خمسة اسق صدقة ٣ - ٣٢٢ فتح .

( ٧ ) احكام القرآن للهراشي ٣ - ٣٤٤ ، واحكام القرآن للجصاص ٣ - ١٣ .

فى الخضروات هل هى باقية على عمومها ، فيجب فى قليلها وكثيرها ، وهو قول ن ،  
او تقاس على اموال التجارة ، لانها لانصاب لها فى نفسها ، فتكون مقسومة  
(١)  
بمائتى درهم ، وهو قول الاخوين ، للمذهب اويقاس على ذى الاوسق فيقال :  
ما بلغت قيمته اذنى خمسة اوسق ، وجبت زكاته تغليبا لحق الله تعالى ، وهو  
قول ن ، وهذا ان القولان تخصيص بالقياس ، وهو جائز عند الجمهور ، وعت الآية  
(٢)  
المالك ، والمستاجر خلاف فيه ، وعت الارض ، الخارجية ، مع بقا الخراج  
(٣)  
خلاف ح ايضا وقال ن - يسقط الخراج .

"يوم حصاد" وهو انعقاد الحب ، فقبله لاشى فيما اكل منه الا ان يزرع  
لانتفاع به قبل الحصاد ، كان من الخضروات حينئذ ، ومعنى ذلك يتحقق  
الوجوب حين الحصاد ، فيجب العزم على الاخراج ، وان كان لا بد من التراخى  
بالصرام ، والدياس ، ونحو ذلك ، والوجوب عندنا على الفور ، وهو ظاهر الآية  
(٤)  
وقال ح وقص على التراخى ، وقد تقدم شى من ذلك فى سورة البقرة .  
"ولا تسرفوا" خطاب لارباب الاموال فقيل لا تنفقوا فوق الزكاة ، حيث يحصل  
به اجحاف ، وقيل لا تصرفوه فى غير موضعه ، وقيل لا تنفقوه فى المعصية ، وقيل  
هو خطاب لاولياء الامر اى لا تاخذوا فوق ما يجب ، وطى غير الوجه المشروع ، وقيل  
(٦)  
خطاب للكل .

(١) انظر البحر الزخار ٣ / ١٧٠ .

(٢) انظر احكام القرآن للجصاص ٣ - ١٥ والبحر الزخار ٣ - ١٧٣ .

(٣) انظر احكام القرآن للجصاص ٣ - ١٤ .

(٤) الثمرات ٣٣١ ، وهو الصادق واحكام القرآن للجصاص ٣ - ١٠ .

٣ - ١٠ .

(٥) الآية ٢٦٧ من سورة البقرة .

(٦) فتح القدير للشوكانى ٣ - ١٦٩ ، وتفسير القرطبى ٧ - ١١٠ والكشاف للزمخشري

٢ / ٧٣ .

(١) (٢)

"قل لا اجد فيما اوحى الى " قال الحاكم : المراد من الحيوانات ، فدللت

على اكل الخيل والحمير ونحوها ثم حرمت بعد الهجرة ، لان الانعام مكينة وقسال ش  
ومعنى الحنفية ، بل حل الخيل باق للآن لان النسخ خلاف الاصل ، وكذا الضبيغ  
(٣)  
والثعلب عند ش .

ومن هذه الآية يؤخذ ان اصل الحيوانات الحل فانه قال ابن حزم من الفقهاء  
(٤)  
الضمير راجع الى الخنزير لانه اقرب مذكور ، فيحرم جميع ما اتصل به من شعر وظفر  
وبغيرهما ، وقيل بل الى اللحم لانه المحدث عنه فيحل استعمال غيره ، وروى عن بعض  
(٥)  
اهل البيت ، وقد تعلق ابن عباس بالآية في تحليل الحمر الاهليه وعائشة فـ  
تحليل لحوم السباع ، وعن عكرمة في اباحة كل ماخرج عن الآية ، وافق الشعبي بحل  
(٦)  
لحم الغيل وتلا هذه الآية ، ولقائل ان يحتج بها على حل ما لم يرد في تحريمه نص  
(٧)  
كالشطاء ، والقطاء ، والدراج والحمر الوحشية .

(١) تمام الآية : "قل لا اجد في ما اوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون  
ميتة او دما مسفوحا او لحم خنزير فانه رجس او فسقا اهل لفسير  
الله به ، فمن اضطر غير باغ ، ولا عاد فان ربك غفور رحيم " آية  
١٤٥ من سورة الانعام .

(٢) الثمرات : ٣٣١ .

(٣) تفسير القرطبي ١٢١ / ٧ و ١٢٣ .

(٤) المحلى ، لابن حزم ٤ - ٣٨٨ .

(٥) تفسير ابن كثير ٢ - ١٨٤ .

(٦) تفسير ابن كثير ٢ / ١٨٤ وتفسير القرطبي ٧ - ١٢١ وفتح القدير للشوكاني ٢ / ١٧٣

قال : القرطبي : لا باس باكل لحم الغيل اذا ذكى وهو قول الشعبي ومنع  
منه الشافعي .

(٧) الشطا ، والقطا ، والدراج نوع من الطيور .

قال ابن كثير - قوله تعالى " محرما على طاعم يطعمه " اي اكل ياكله ، قيل  
معناه لا اجد شيئا مما حرمت حراما سوى هذه وقيل معناه : لا اجد من الحيوانات  
خبثا محرما سوى هذه ، فعلى هذا يكون ماورد من التحريمات بعد هذا فـ  
سورة المائدة ، وفي الاحاديث الواردة رافعا لمفهوم هذه الآية ، ومن الناس  
من يسمى هذا نسخا ، والاكترون من المتأخرين ، لا يسمونه نسخا لانه من باب  
رفع مباح الاصل اه ، من تفسيره المذكور ٢ - ١٨٣ .



(١)

• "او ما اختلط بعظم" الآية .

فيدخل شحم الالية ، لانه على العصيص ، وهو عجب الذنب ، وهو اصله يقال انه  
(٢)  
اول ما يخلق وآخر ما يلى ، واذا تناول مما يحرم عليه وطينا ، ويحل له ولنا فالامر فيه  
ظاهر وان كان يحرم عليه ويحل لنا ، فقد ذكرت مثله بشبهته هذه وهى حيث نكح من  
(٣)  
يحرم عليه لا علينا ، فقل لا ننهاء : لا ننهاء اتفاقا ، وقيل بل ننهاء على مذهبنا  
(٤)  
خلافًا للشئ ، واما عكس هذا كالاكل فى رمضان ، وشرب الخمر ، فلاننهاء ، ولكن هل  
لنا تمكينه من ذلك ، ودعواه اليه ، فقد ذكرت مسألة قريبة فى هذا وهى اذا كان  
عندنا وديعة لذى ثم مات ، هل نعطيها وارثه عندنا ام وارثه عندهم قال م بالله  
(٥)  
بالاول وقال الفقيه ح بالثانى .  
(٦)  
• "وبالوالدين احسانا" الآية .

- 
- (١) تمام الآية : " وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ، ومن البقر ، والغنم  
حرمنا عليهم شحوسهما الا ما حملت ظهورهما او الحوايا او ما اختلط  
بعظم ذلك جزيناهم بنغيهم ، وانا لصادقون " آيه ١٤٦ من سورة الانعام .
- (٢) حديث : اول ما يخلق عجب الذنب اى كل ابن آدم تاكله الارض الا عجب الذنب  
منه خلق وفيه يركب " سنن ابى داود ٢ - ٥٣٢ وصحيح مسلم كتاب الفتن باب  
ما بين النفختين ٤ - ٢٢٧١ ، وسنن النسائى كتاب الجنائز باب ارواح المؤمنين  
٤ - ١١٢ .
- (٣) الثمرات ٣٣٣ .
- (٤) المصدر السابق .
- (٥) المصدر السابق .
- (٦) تمام الآية : " قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا وبالوالدين  
احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم ولا تقرسوا  
الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق  
ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون " آيه ١٥١ من سورة الانعام .

شمل الكافر فتجب نفقتهما ولو كانا حربيين عندنا ، ولا يجوز السفر الا باذنهما  
 قال صلى الله عليه وآله ، وابو جعفر ، والاجتهاد اوحج او طلب علم ، قال : ش ، والاميرح ،  
 لايد من الاذن ، الافى العلم ، لانه ليس بمخوف ، وقيل انه يجوز سفر لم يتضررا به  
 ولم يكن فيه اخلال هو اوجب من نفقة او غيرها ، ويجرم ماعداه .  
 والمقصود بالتضرر حدوث علة او زيادتها او استمرارها اذا كان السفر لواجب  
 وان كان لغيره فيحتمل انه لايد من اذنها وان لم يتضررا ويحتمل غيره من الاحسان  
 ان يعق اياه فيجب ذلك عند ش ، والامامى ، قلنا لا يجب كل احسان ، قال الامام  
 ح ، وحيث النفقة لدوام الحياة الدينية فيجب النكاح ان هولدوام الحياة الابدية .  
 " ولا تقتلوا اولادكم " قال الحاكم : فيدخل فى ذلك شرب الدواء لقتل الجنين  
 وكذا ذكر الهادى فى الاحكام مثل ذلك ، وقال الامام ح ، انما التحريم اذا نفخ  
 فيه الروح ، ويعضده انه لايسى قبل ذلك ولدا وابعد من ذلك من حرم العزل ، وقال  
 انه الوادة الصفري كما حكى عن القاسم العيانى .  
 " واذا قلمت فاعدلوا " الاية .  
 هى من جوامع الكلم ، فيدخل الحاكم ، والشاهد ، والموصى ، والمذكر وغير ذلك .

( ١ ) الثمرات ٣٣٤ .

( ٢ ) نفس المصدر .

( ٣ ) الثمرات ٣٣٤ .

( ٤ ) تمام الاية : " ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هى احسن حتى يبلغ اشده وافوا  
 الكيل والميزان بالقسط ، لا تكلف نفسا الا وسعها ، واذا قلمتم  
 فاعدلوا ولو كان ذا قربى ، وبعهد الله اوفوا ذلكم وصاكم به  
 لعلكم تذكرون " آية ١٥٢ من سورة الانعام .

" انتهت بحمد الله سورة الانعام وتليها سورة الاعراف "

"سورة الاعراف"

(١)

"وظفقا يخصفان" الآية .

(٢)

قال الاصم فيه دليل على قبح التعمى في الخلوة لغير حاجة من حيث كرها

(٣)

ذلك ولا ثالث لهما وفيه دليل على احد وجهي اصش ، انه لا يجوز نظر احد الزوجين

الى فوج الاخر ، الا انا نقول ليس في الآية الا انها فعلا ذلك ، ولعله ندب فقط

(٤)

كما هو المذهب ، واما استدلالهم بقوله صلى الله عليه وسلم : النظر يورث الطمس

(٥)

وقول عائشة ما رايت منه ، ولا راي مني ، فلا دليل في الاول ، ان المراد الزوجان

(٦)

ولا في الثاني انه للوجوب ، وذهب ش في قوله الاخر ، والامام ي انه لا يجوز التعمى

في الخلوة ولا دليل لهما في الآية بما تقدم .

(٧)

"خذوا زينتكم" الآية .

(١) تمام الآية : "فدلاهما بقرور ، فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما

وظفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ، وناداهما ربهما

الم انهكما عن تلكما الشجرة ، واقل لكما ان الشيطان لكما

عدو مبين " ٢٢ من سورة الاعراف .

(٢) المجموع ٣ - ١٦٦ وقوله ولا ثالث لهما يقصد آدم وحوى ، والامام يحيى .

(٣) شرح النووي لصحيح مسلم باب تحريم النظر الى العورات ٤ - ٣٠ .

(٤) الحديث ذكر في الموضوعات ٦٢٦ وهو ضعيف ، وفي اللالء المصنوعة فسى

الاحاديث الموضوعة للسيوطى ٢ - ١٧٠ .

(٥) الحديث اخرجه ابن ماجه في التستر عند الجماع ١ - ٥٩٣ بلفظ : ما رايت

فوج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط قال : ابو نعيم هو عن مولاة لعائشة اه .

(٦) الشوكاني : نيل الاوطار ٢ - ٦٨ ، وشرح النووي لصحيح مسلم ٤ - ٣٠ .

(٧) تمام الآية : "يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، وكلوا واشربوا

ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين " آيه ٣١ من سورة الاعراف .

(١)

• قيل ثياب العيد ، والجمعة ، وقيل الطيب والمشط ، والخاتم ، ونحوهـ (٢)  
 وقيل المراد : أى الزينة لكل صلاة ، وهو الظاهر ، فيدل على وجوب ستر العورة  
 وعلى أنه ينبغي أن يتزين المصلى بأجود طبوساته للصلاة ، وقد قيل المشـروع  
 أربعة أثواب ، القميص ، والسراويل والعمامة ، والرداء مع الخاتم ، وليس الطيب  
 وللتزين شرع الوضوء ، والسواك ، وطهارة الأثواب والبدن من النجاسة ، وكراهة  
 الصلاة فى الثوب الدرين ولذلك جازت الصلاة فى الحرير الخالص على الأصح ، ولأنه  
 (٣)  
 إنما حرم طبوسه على الذكور للخيلاء ، والصلاة موضع خشوع لا موضع خيلاء .  
 (٤)

• وكلوا واشربوا ولا تسرفوا : قيل السرف بذل المال فى المعاصى ، وقيل مجاوزة  
 الحد فى الأكل ويدل له احتجاج على بن الحسين على النصرائى بهذه الآية على  
 (٥)  
 اشتغال القرآن على علم الطب ، وقال تشبعوا من الطعام ثم تأكلوا عليه ، فان ذلك  
 أصل كل داء ، وقال أيضا أصل كل الداء البردة أى التخمّة ، وفى الحديث أن النبى  
 صلى الله عليه وآله وسلم : ناول أمير المؤمنين عليا كرم الله وجهه وهو محموم تمره  
 (٦)  
 ثم أخرى حتى أكل سبعة ثم قال حسبك يا على ، ولا كلام فى تحريم ما يظن ضرره من  
 زيادة على السبع ، وغيرها .

(١) قال الزمخشري : وكانوا يطوفون بالبيت عراة ، وعن طاوس : لم يأمرهم  
 بالحرير والديباح ، وإنما كان أحدكم يطوف عريانا ، ويدع ثيابه وراء السجد  
 وان طاف وهى عليه ضرب ، وانتشرت عنه ، لأنهم قالوا لا نعبد الله فى ثياب  
 أنبنا فيها ، وقيل تفاؤلا ليعتبروا من الذنوب كما تعبروا من الثياب أه ، انظر  
 الكشف ٢ - ١٠٠ .

(٢) تفسير القرطبي ٧ - ١٩٠ ، وأحكام القرآن للكنيا ٣ - ٣٥٩ الى ٣٦٥ .

(٣) أى الموش .

(٤) قال : ابن عباس فى معنى هذه الآية : \* كل ماشئت وألبس ماشئت مالم يكن

سرف ، ولا مخيلة ، القرطبي : التفسير ٧ - ١٩١ ، والزمخشري : الكشف

٢ - ١٠٠ .

(٥) الزمخشري : المرجع المذكور هنا .

(٦) الحديث لم أجده .

(١)

• ادعوا ربكم " الآيه •

دلت على سن الدعاء مطلقا ، وفيها رد على من زعم ان السكوت ، والجمود تحت جريان الحكم اولى ، وقال القشيري ، ما كان فيه لله ، اول للمسلمين نصيب (٢)

فالدعاء فيه اولى وما كان يختص بالنفس فالسكوت اولى •

• تضرعا " فيه دليل على شرعية التذلل ، والضراعة لله حال الدعاء ، فيدخل

خشوع القلب ، وفيه الدمعة وسكون الاعضاء ، واطراق الطرف ، وسط الكف (٣)

وغير ذلك ، وقد ذكر الغزالي من آداب الداعي ، تحرى الاوقات الشريفة وكذلك

الاحوال كحال السجود ، ونزول الغيث ، والتقاء الجيوش ، وبعد الصلاة واستقبال

القبلة ، ورفع اليدين ، ومسح الوجه بهما في آخره وان يجزم بالطلب ، ويوقن (٤)

بالاجابة •

وفي الحديث : اذا سالت الله فسالوه بيطون اكفكم ، ولا تسالوه بظهرهم — (٥)

وامسحوا بها وجوهكم ، وقد ذكر اصحابنا ان رفع اليدين مكروه ، ولعل وجهه انه (٦)

ينافي الخشوع وقد روى قريب منه عن علي عليه السلام ، وقيل بل يرفعان الى حد

الوجه في الابتغال الشديد •

(١) تمام الآية ادعوا ربكم تضرعا ، وخفية انه لا يحب المعتدين " آيه ٥٥ من

سورة الاعراف •

(٢) الثمرات ٣٣٩ والانكار للنووي ٣٥٢ •

(٣) الثمرات ٣٣٩ والانكار للنووي ٣٥٢ •

(٤) انظر الانكار للنووي ٣٥٢ و ٣٥٣ •

(٥) انظر الانكار ٣٥٥ ، والترمذي ابواب الصلاة ، وابوداود باب الوتر

١٠ - ٣٤٢ واللفظ له •

(٦) ذكره صاحب الثمرات ٣٣٩ •

(١)

" وخفية " فيؤخذ منه ان الاسرار هو المشروع فيه مطلقا وكان جعفر الصادق

ينهى عن الجهر ، ويقرا " ان نادى ربه ندا خفيا " وقيل اذا كان يدعولفغيره

اوله ولغيره فلا بأس بالجهر ، حتى يسمع العييز ، ولهذا شرع التامين .

" المعتدين " قيل بان يدعو مالا ينبغي له كليل درجة الانبيا وقيل رفع الصوت  
(٢)

عن ابن جريج ، وقيل تكلف السجع ، وقيل الاسهاب في الدعاء وفي الحديث عنه

صلى الله عليه وسلم : سيكون قوم يتعبدون في الدعاء ، وحسب المرء ان يقول

اللهم اني اسالك الجنة ، وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار ، وما قرب  
(٣) (٤)

اليها من قول وعمل ، ثم قرا قوله تعالى ( ان الله لا يحب المعتدين ) قال  
(٥)

النووي العلما ، والابدال لا يزيدون على سبع كلمات ، ويشهد له ما في آخر سورة  
(٦)

البقرة : " وما لاتؤاخذنا " الى آخره وفي سورة ابراهيم " رب اجعل هذا البلد  
(٧)

آمنا " الى آخره قال : والمختار الذي عليه جماهير العلما انه لا حجر في ذلك ، بل

يستحب الاكثر مطلقا .

(٨)

" والقي اللواح ، واخذ براس اخيه يجره اليه " الآية .

(١) الثمرات ٣٣٩ وقد ذكر الزمخشري نحو ذلك في الكشف ٢ - ١١٠ و ١١١ .

(٢) المصدر السابق وتفسير القرطبي ٧ - ٢٢٦ ، وتفسير ابن كثير ٢ - ٢٢١ .

(٣) الحديث ذكره ابن حجر في الكافي ، تخريج احاديث الكشف ٢ - ٢٢٢ ،

عن ابي يعلى .

(٤) سورة البقرة ١٩٠ وسورة المائدة ٨٧ .

(٥) الاذكار للنووي ٣٥٣ .

(٦) سورة البقرة آيتا ٢٨٥ و ٢٨٦ .

(٧) سورة ابراهيم ٣٥ وما بعدها .

(٨) تمام الآية : " ولما رجع موسى الى قومه غضبان آسفا ، قال بئسما خلقتُمونى

من بعدى ، اعجلتم امرى ، والقي اللواح ، واخذ براس

اخيه يجره اليه ، قال ابن ام ان القوم استضعفوني ، وكادوا

يقتلوننى ، فلاتشمت بى الاعداء ، ولا تجعلنى مع القوم

الظالمين " آيه ١٥٠ من سورة الاعراف .

فيها دليل على حسن الجزع والاسف عند ظهور نقصان شئ في الدين ، واما  
القاء اللوح ، والجرياس هارون فلا بد من تأويله ، لان الاستخفاف بكلام الله  
ومرسوله ، كفر لا يجوز على الانبياء ، ويؤخذ من الآية ايضا ان شماتة الاعداء مما  
ينبغي ان يتوفى .

(٢)

" قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم يتقون " الآية .

(٣)

يدل على ان كل واحد من هذين مقتض للحسن ، اما الثاني وهو رجا الانتفاع

وعدم الياس : فظاهر ، بل قد يجب حيث حصل ظن الانتفاع بالوعظ ، واما الاول ،

فكذا عند الجمهور انه يحسن لانه دعا الى الخير ، وتوريك للحجة وكرهه الامام

ح ، واحتج بالآية ، وقيل بل يقبح لانه عيب ، ويؤخذ من هذا ان الطائفة الثانية

(٤)

كانت راجية دون الاولى ، فيكون سؤال الاولى ، اما عن سبب الوجوب او عن سبب

(٥)

الحسن ، ولهذا فالجمهور انها نجت طائفتان وهلك واحدة ، وتكون الواو لمطلق

(١) ذكر القرطبي في تفسيره ، ٧ - ٢٢٨ و ٢٢٩ ان القاء اللوح بسبب غضب

ص

موسى لكونهم عهدوا العجل ، وظن ان هارون موافقهم على ذلك اه .

(٢) تمام الآية : " وان قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم

عذابا شديدا ، قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم يتقون " فلما

نسوا ماذكروا به انجبنا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين

ظلموا بعذاب بئيس بماكانوا يفسقون " آيه ١٦٤ ، ١٦٥ من سورة

الاعراف .

(٣) الاولى : معذرة ، والثانية لعلمهم يتقون ، وقوله : توريك تثبت للحجة .

(٤) الطائفة الاولى : التي قالت : " لم تعظون قوما " والثانية التي قالت " معذرة

الى ربكم " .

(٥) ذكر الزمخشري في الكشاف عن الحسن انه نجت فرقتان وهلكت فرقة وهم

الذين اخذوا الحيتان ، وقال : ابن عباس : ياليت شعري ما فعل الله

بهؤلاء الذين قالوا : لم تعظون قوما ، قال : عكرمة جعلني الله فداك

الاترى انهم كرهوا ما هم عليه ، وخالفوه وقالوا " لم تعظون قوما الله مهلكهم "

فلم ازل به حتى عرفته انهم نحووا اه ، الكشاف ٢ - ١٧١ ، وتفسير القرطبي

٧ - ٣٠٤ .

الجمع للمعنية ، لان كلا من المتعاطفين يصلح جوابا ان كان سؤال الاولى عمن

سبب الحسن ، وتكون للمعنية ، ان كان سؤال الهم عن سبب الوجوب .  
(١)

” فلما اثقلت ” الآية .

يؤخذ منها ان حال الاثقال يخالف حال ما قبله ، وقد قال هـ ، وك ، والليث

ان الحامل اذا كلمت لها ستة اشهر ، صارت وصيتها من الثلث اخذا من هذه الآية  
(٢)

لانه وقت الاثقال الذي يختص بالدعاء والخوف ، قال م بالله ، وع ، وح ، وش ، بل  
(٣)

تصرفها ناقد الى ان ياخذها الطلق ، ودلت على ان الولد الصالح نعمة يجب

الشكر عليها .

(٤)

” خذ العفو ” : قال جعفر الصادق ليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق

منها ، ودخل فيها قبول المعاذير ، وعدم الاستقصاء والتصديق للقائلين ، وقبول

المتيسر من الامر وعدم مكافاة الجاهل ، وعدم المؤاخذة والالتفات الى قوله والاصفا

الى سفاهته ونحو ذلك من الاداب مع الاستمرار على القيام بحق الله الذي هو الامر  
(٥)

بالمعروف والنهي عن المنكر غير ما خوذ في ذلك ، بلومة لائم وفي الحديث عنه صلى الله

عليه وآله وسلم ان الرجل ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم وان الرجل ليكتب جبارا  
(٦)

وما يتطك إلا اهل بيته .

(١) تمام الآية : ” هو الذي خلقكم من نفس واحدة ، وجعل منها زوجها ليسكن

اليها فلما تخشاها حطت حملا خفيفا فمرت به ، فلما اثقلت

دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين ” ١٨٩

من سورة الاعراف .

(٢) تفسير القرطبي ٧ - ٣٤٠ .

(٣) الثمرات ٣٤٢ ، والام للشافعي ٤ - ١٠٨ .

(٤) تمام الآية : ” خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين ” آيه ١٩٩ من سورة  
الاعراف .

(٥) الثمرات ٣٤٢ ، والقرطبي ٧ - ٣٤٥ ، والكشاف ٢ - ١٩٠ .

(٦) الحديث : اخرج الطبراني بسند ضعيف ذكره العراقي في تخريج احاديث

احياء علوم الدين مع الاحياء ٣ - ١٧٧ .



(١)

"فاستمعوا له" الآية .

(٢)

سببها على مارواه الاكثرون التكلم خلفه صلى الله عليه وسلم في الصلاة ، فاخذ من هذا وجوب انصات المؤتم وان قراءته تفسد الصلاة ولوناسيا على ما ذكره الموتضى وقال : م بالله والاكثر لا تفسد مطلقا ، ويؤخذ من مفهوم الآية ان من لم يستمع يقرأ وهذا الكلام فيه .

مد

قال الامام ح : ولو لم يدرك التفاصيل اذا سمع الجمل ، وقال : الفقيه

(٣)

لا بد أن يدرك تفاصيل القراءة .

وفهم منه ان الامام لا يتحمل في السريه ، ولو جهر الامام لانه ليس بموضع الجهر المشروع ، ومذهب "ش" انه يقرأ المؤتم مطلقا قدر الواجب في كل ركعة وهو فاتحة الكتاب عنده لقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة الا بفاتحة الكتاب . قلنا عام مخصوص او مجمل مبين بما تقدم ولقوله صلى الله عليه وسلم "مالي انازع القرآن" .

(٥)

(٤)

(٦)

(١) تمام الآية : "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون" آية

• ٢٠٤ من سورة الاعراف .

(٢) الكشف ٢ - ١٩٢ ، والقرطبي ٧ - ٣٥٣ .

(٣) الثمرات ٣٤٣ .

(٤) الام ١ - ٢٩٢ ، واحكام الجصاص ٣ - ٤٠ .

(٥) الحديث ؟ : صحيح مسلم : باب قراءة الفاتحة ١ - ١٤٦ ، وسنن ابى داود

باب من ترك القراءة بفاتحة ، الكتاب ١ - ١٨٩ ، ابن ماجه باب القراءة خلف

الامام ١ - ٢٧٦ ، والترمذى : باب لا صلاة الا بفاتحة الكتاب ٢ - ٥٩ تحفه .

(٦) الحديث : سنن ابى داود باب مذكرة القراءة بفاتحة الكتاب ١ - ١٩٠ وسنن

النسائى باب ايجاب قراءة فاتحة الكتاب ١ - ٣٧ وجامع الترمذى باب ماجاء

في ترك القراءة خلف الامام ٢ - ٢٣١ تحفه .

(١)

وقوله " انما جعل الامام ليؤتم به " فاذا قرأ فانصتوا " ، رواه ابو هريرة ، وقصد

عمل " ح " و " ص " بظاهر عموم الآية فجعل الامام متحملا في الجهرية والسرية .

قلنا انما شرع الانصات حيث الاستماع لما يسمع .

(٢)

" وله يسجدون " الآية .

قال الحاكم السجود هنا مشروع اتفاقا لكن قال " النخعي " ان شاء سجدا

(٣)

وان شاء ركع وقال " ح " كل سجدة هي آخر سورة او قريبا من

آخرها فهو بالخيار بين الركوع والسجود ، والسجدات للتلاوة عندنا مستحبة وقيل

" ح " واجبه ، وقال زيد عزامه اربع ، الم السجدة ، والنجم ، واقرأ ، وحمل السجدة .

---

(١) الحديث : قال : الشوكاني في نيل الاوطار ٢ - ٢٤٠ رواه الخمسة الا الترمذي

وسنن ابن ماجه باب النهي عن سبق الامام ١ - ٣٠٥ بمعناه .

(٢) تمام الآية : " ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون " .

٢٠٦ من سورة الاعراف .

(٣) الثمرات ٣٤٣ .

تمت سورة الاعراف ، ، ، ، ،

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه النسخة هي التي وقعت عليها الخاتمة  
وقد قام الطالب بتفحصها حسب طلب اللجنة  
المشرفة  
عبد الوهاب  
الموافق  
دم السيد محمد

المملكة العربية السعودية  
وزارة التعليم العالي  
جامعة أم القيوين  
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية  
قسم الدراسات العليا والبحوث  
فرع الكتاب والسنة

# تفسير آيات الأحكام

المستشفى شافى العليل  
شرح الخمسمائة آية من التويز

للعلامة فخر الدين عبد الله بن محمد بن القاسم النجدي  
المتوفى عام ٨٧٧ هـ

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه  
تحقيق ودراسة

إعداد

محمد بن صالح بن محمد العتيق

إشراف

الدكتور عبد الله بن محمد بن عبد الله

المجلد الثاني

١٤٠٦ هـ



# المجلد الثاني

وَيَبْتَدِئُ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْأَنْفَالِ  
وَيَنْتَهِي بِنَهَائَةِ الْفَهْرِسِ.

## ”سورة الانفال“

(١)

”يسالونك عن الانفال“ الآية .

سؤال استرشاد وقيل عن صلة ويدل عليه قراءة ابن مسعود يسالونك  
 الانفال والضمير للشان على ما ذكره في السبب (٢) ”قل الانفال لله والرسول“ قال :  
 ابو علي : الاضافة للولاية وقيل بل للملك ، قال ابن ابي النجم ، واختاره  
 المنصور بالله ، فيكون له ان يتصرف فيها بما شاء قبل الحوز ومعهده ، ثم قال  
 الاكثر هي منسوخة بآية القسمة التي ستاتي ولم يبق للرسول خاصة الا ما لم يوجف  
 عليه بخيل ولا ركاب ، واختار هذا الامام ح ، وقيل بل هي ثابتة ذكره ابن زيد  
 وقد قيل انه لا تعارض بين الآيتين فيكون المراد في هذه الآية تنفيل الامام ، وان له  
 ان ينفل قبل القسمة كيف شاء عندنا ، وله ان يقول : من قتل قتيلًا فله سلبه  
 وعليه الوفاء به اتفاقا ، واما ما روي في سبب هذه الآية من الشيخ والشهاب على  
 ما ذكره في الكشف وان النبي صلى الله عليه وسلم رجع فيما قد كان وضع ففيه اشكال  
 (٣) (٤) (٥) (٦)

(١) تمام الآية : ”يسالونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله واصلحوا  
 ذات بينكم واطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين“ آية (١) من سورة  
 الانفال .

(٢) تفسير القرطبي ٧ - ٣٦ والكشاف ٢ / ٩٤ واحكام السكيا ٣ - ٣٨٦ و ٣٨٨ .

(٣) الثمرات ٣٣٤ .

(٤) انظر تفسير القرطبي ٧ - ٣٦١ ، واحكام القرآن للجصاص ٣ - ٥٠ والبحر

٦ - ٣٤ - ٤٤١ واحكام القرآن للسكيا ٣ - ٣٨٤ .

(٥) الثمرات ٣٣٥ والروض النضير ٤ - ٦٤٨ .

(٦) الكشف ٢ - ١٩٤ ، قال ابن حجر : اخرج ابو داود والنسائي ، وابن  
 حبان والحاكم من رواية داود ابن ابي جعفر عن عكرمة عن ابن عباس قال :  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ”من كذب مكانا كذا وكذا فله كذا وكذا  
 او تسارع اليه الشبان وثبت الشيخ تحت الرايات - الحديث ، انظر الكافي  
 على هامش الكشف ٢ / ١٩٤ وستن ابي داود ، الجهاد باب في النفيل  
 ٢ - ٧٠ .

( ١ )

ان لم يتأول ، ولما ذهب ك ، وش ، الى ان آية القسمة ناسخة لهذه الآية يعنى التنفيل ، قبل القسمة فقال ك : هو من الخمس وقال : ش : هو من خمس الخمس وهو حظ الامام فقط .

" واصلحوا ذات بينكم " فيها دلالة على عظم الاصلاح ، وانه من اصول الايمان ولوازم التقوى وعلاماتها ، وانه امر للمتشاحنين ، فيكون كقوله : " ولا تنازعوا فتشلقوا " ، وانه امر للغير بالسعاية بالاصطلاح بينهم فيكون كقوله تعالى : " واصلحوا بين اخويكم " وقوله " لا خير فى كثير من نجواهم " الى قوله : " او اصلاح بين الناس " والاول فرض عين ، والثانى : فرض كفاية .  
( ٢ )  
( ٣ )  
( ٤ )  
" وعلى ربهم يتوكلون " الآية .

المتوكل من لا يرجو الا الله ، ولا يخاف الا اياه يشكر على النعمة ولا يمتنع منه انما لها اهل ويصبر على البلية ، ويعتقد ان الله فيها حكمة ، واصلاحا له ، وذلك لا ينافى طلب الحلال ، لانه قد يجب فى بعض الاوقات ، وقد جاء فى الحديث " ان المتوكل رجل القى الحب وهو منتظر الغيث " يروى ان الصحابة اشاروا على ابي بكر بترك التجارة لما ولي الخلافة اذ كان ذلك يشغله ، وكان ياخذ كفايته من مال المصالح فرأى ان ذلك اولى ، ولما توفي اوصى برده الى بيت المال ذكر ذلك فى  
( ٦ )  
الاحياء .

( ١ ) احكام القرآن للكيا ٣ - ٣٨٤ وتفسير القرطبي ٧ - ٣٦٢ .

( ٢ ) سورة الحجرات ١٠ .

( ٣ ) سورة النساء ١١٣ .

( ٤ ) تمام الآية : " انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، واذا تليت

عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون " آية ٢ من سورة

الانفال .

( ٥ ) الحديث : لم اجده .

( ٦ ) احياء علوم الدين للفرالى ٢ - ٦٣ والسيوطى فى تاريخ الخلفاء ص ٧٨ .

(١)

"الامتحرفا لقتال" الآية .

اي الكر ، والعود ، وذلك كأن يخيّل الفرار للعدو ثم يعطف عليه فيكون ذلك  
(٢)

من الخدع المشار اليه بقوله صلى الله عليه وسلم : " الحرب خدعة " .

"او متحيزا الى فئة" عن الحسن ، وقتادة ، والضحاك ، والخدرى : ان ذلك  
(٣)

بخصوص يوم بدر لان المسلمين خرجوا جميعا فلم تكن ثم فئة يفر اليها ، واما بعد

ذلك فيجوز الفرار مطلقا ، لان الفئة حاصلة ولو بعدت ، وعن ابن عمر خرجت فئة

وانا فيهم ففرّوا فلما رجعوا الى المدينة استحيوا فدخلوا البيوت ، فقلت يارسول  
(٤)

الله نحن الفرارون ، فقال بل انتم العكارون وانا فئتكم ، والعكار هو الكـرّار  
(٥)

وقال الجمهور : هي عامة ، ثم اختلفوا فقال عطاء بن ابي رباح هي منسوخة بقوله  
(٦)

تعالى في آخر السورة " الآن خفف الله عنكم ، وقال الجمهور : حكمها باق ، فقال

(١) تمام الآية : " ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال او متحيزا الى فئة

فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير " آية ١٦ من

سورة الانفال .

(٢) صحيح البخارى : كتاب الجهاد ١٥٧ "فتح" باب المناقب ٣٥ .

وصحيح مسلم كتاب الجهاد ١٩٣ .

وسنن ابي داود كتاب الجهاد ٣٨٦٣ ، وسنن الترمذى كتاب الجهاد ٢٢٠/٥

"تحفه" ، وسنن ابن ماجه كتاب الجهاد ٢ - ١٩٣ ، وسنن احمد ١ - ٢٢٤

(٣) تفسير ابن كثير ٢/٢٠٦ وتفسير القرطبي ٧ - ٣٨٣ .

(٤) عكر اذا عطف وكر ، افاده مختار الصحاح .

والحديث اخرجه : ابوداود فى الجهاد باب التولى يوم الزحف ٢ - ٤٣ ،

والترمذى فى الجهاد باب ماجاء فى الفرار من الزحف ٢٧٨/٥ تحفه والبخارى

فى الادب المفرد من رواية يزيد بن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى

عن ابن عمر رضى الله عنهما واخرجه احمد فى المسند ٢ - ٧٠ وابن ابي شيبه

وابويعلّى والبخارى قال : الترمذى لا نعرفه الا من رواية يزيد بن ابي زياد ،

اهد تخريج احاديث الكشاف لابن حجر مع الكشاف ٢ - ٢٠٦ .

(٥) تفسير ابن كثير ٢ - ٢٩٣ وتفسير القرطبي ٧ - ٣٨١ .

(٦) سورة الانفال ٦٦ .

الأكثر يجوز الفرار إذا خشي الاستئصال وكان إلى فئة ولو بعدت ، زاد أبو طالب  
 ثالثا وهو عدم نكايه العدو والصحيح عدم اعتباره ، وقال في التذكرة والانتصار ، والشفاء  
 ومهذب ش : إذا وجدت الفئة جاز مطلقا <sup>(١)</sup> وإلا <sup>إلا</sup> حرم قيل إذا خشي الاستئصال وكان  
 إلى فئة ولو بعدت جاز وقد يقال بل يجب <sup>(٢)</sup> حينئذ قال في الانتصار وإنما يحرم  
 الفرار إذا كان العدو ومثلي المسلمين فمادون لا أكثر فكأنه .  
 (٤)  
 جعل الآية مبنية بما في آخر السورة ومثله في الشفاء ومهذب ش فإن كان الفرار  
 يؤدي عدمه إلى تلغيه جاز ما لم يؤت إلى استئصال المسلمين والظاهر أنه حينئذ يحرم  
 ولو أدى عدمه إلى تلغيه وليس حكم ذلك حكم النهي عن المنكر وكل ما ذكرناه فـ  
 قتال الكفار يأتي مثله في قتال أهل البقي ذكر ذلك " ط " .  
 (٦)  
 " استجيبوا لله " الآية .

الآية دلت بظاهرها على وجوب المبادرة إلى امتثال أوامر الله الواجبة لأنها  
 المحيية فيجب الخروج من الصلاة لذلك ، ولا تكون مجزية إن مضى فيها وحديث  
 (٧)

(١) أحكام القرآن للكنيا الهراسي : ٣ - ٣٩٢ والشمات ٣٤٨ .

(٢) الشمات ٣٤٨ .

(٣) تفسير القرطبي : ٧ - ٣٨٠ .

(٤) سورة الأنفال ٦٥ و ٦٦ .

(٥) الشمات ٣٤٨ .

(٦) تمام الآية : " يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم  
 واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه إليه تحشرون " ٢٤ من  
 سورة الأنفال .

(٧) أخرجه البخاري في كتاب التفسير عن أبي سعيد بن المعلى قال : كنت أصلي  
 في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ثم أتيتني فقلت  
 يا رسول الله اني كنت أصلي فقال : ألم يقل الله عز وجل : " استجيبوا لله  
 وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم " وكذلك أخرجه أحمد في المسند ٤ - ٢١١ ،  
 الصحيح باب تفسير سورة الأنفال ٨ - ٣٠٤ فتح .



النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد مر على باب ابي بن كعب يدل على ذلك وعدم امره  
(١)

له بالاعادة يدل على مذهب الحنفية ، ان المخطئ في القبلة بعد التحري لا يعيد

مطلقا ، وعلى احد احتمالي ط ان الصلاة مع حصول المنكر تجزى .  
(٢)

"وتخونوا اماناتكم" الآية .

يعم مال الغير ، وعرضه وسره ، ويدخل في ذلك : العلماء ، والمفتون

والشهود ، ونحو ذلك .

"وانتم تعلمون" : دلت على عظم ذنب العالم وانه اعظم جرأة واكثر عصيانا .  
(٣)

"واولا دكم فتنة" الآية .

الآية دلت على ان التكليف معهما يشق فيكون الثواب بالطاعة معهما اعظم

ومنه الحديث : "من قل ماله وكثر عياله ، وحسنت صلاته ، ولم يفتب المسلمين اتى  
(٤)

معى يوم القيامة هكذا ، وجمع بين اضعيه ، وحمل صلى الله عليه وسلم احد  
(٥)

الحسنين يوما فقال انكم لتبخلون وتجهلون وتجهلون ، وانكم لمن ربحان الله " ومثله

(١) فتح القدير لابن الهمام ١ - ٢٧٢ .

(٢) تمام الآية : "يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول ، وتخونوا اماناتكم

وانتم تعلمون" ٢٧ من سورة الانفال .

(٣) تمام الآية : "واعلموا انما اموالكم واولا دكم فتنة وان الله عنده اجر عظيم"

آيه ٢٨ من سورة الانفال .

(٤) الحديث : قال : العراقي في تخريجه احاديث الاحياء اخرج ابو يعلى

من حديث ابي سعيد الخدري بسند ضعيف ادا حياء علوم الدين ٢ - ٣٢ .

(٥) الحديث : اخرج احمد في المسند من حديث خولة بنت حكيم ٦ - ٤٠٩ ،

وجامع الترمذي ٦ - ٣٧ تحفة باب ماجا في حب الوالد ولده .

(١)

قوله صلى الله عليه وسلم " الولد مبخلة مجبنة وعنه من كانت له انثى ولم يؤذها

(٢)

ولم يهنها ، ولم يؤثر ولده عليها دخل الجنة ، وعنه صلى الله عليه وسلم " كرامة

(٣)

العيال كفارة الكبائر ، والطف البنات زيادة في الحسنات والدرجات ، وسمع

عمر رجلا يقول " اللهم انى اعوذ بك من الفتن فقال قال صلى الله عليه وسلم

" انا يزول مالك ولديك ، فقل اللهم انى اعوذ بك من مضلات الفتن ، وقال صلى

(٤)

الله عليه وسلم " بيت لاصبيان فيه لبركة فيه " وقال صلى الله عليه وسلم : " بكاء

الصبي في المهد اربعة اشهر توحيد ، واربعة اشهر صلاة على نبيكم محمد صلى الله

(٥)

عليه وسلم ، واربعة اشهر استغفار لابييه .

(١) مسند احمد ٤ - ١٧٢ وابن ماجه فى السنن باب بر الولد والاحسان الى البنات

٢ - ٣٩٠ .

(٢) الحديث ؟ لم اجده بهذا اللفظ ، وانما ذكر الغزالي فى الاحياء فى آداب

المعاشرة ٢ - ٥٣ قريبا من هذا حيث قال : قال : رسول الله صلى الله

عليه وسلم ( من كانت له ابنة فادبها فاحسن تاديبها ، وغذاها فاحسن

غذاها ، وأسبغ عليها من النعمة التى اسبغ الله عليه كانت له ميمنة وميسرة

من النار الى الجنة اه قال : العراقى : اخرج الطبرانى فى الكبير والخرائطى

فى مكارم الاخلاق عن ابن مسعود بسند ضعيف اه .

(٣) الحديث لم اجده بهذا اللفظ ولكن فى تكرة الموضوعات ص ١٣١ ( من روى

صبيا حتى يقول لا اله الا الله لم يحاسبه الله " اه قال : طاهر بن على الهندى

لا يصح .

(٤) الحديث قال : فى تميز الطيب من الخبيث ص ٥٣ رواه ابو الشيخ من حديث

ابن عباس .

(٥) الحديث : ذكره الشوكانى فى الفوائد المجموعة ص ١٦٩ قال : قال : ابن

حجر فى اللسان هو موضوع بلارب ورواه الخطيب عن ابن عمر مرفوعا وقال منكر

جدا ورجاله ثقات سوى على ابن ابراهيم بن الهيثم البلدى اه .

( ١ )

"وماكانوا اولياءه" الاية .

دلت على انه لا ولاية لكافر على شئ من شعائر الاسلام ، المسجد نصا وغيره  
( ٢ )

قياسا ، ويؤخذ من التعليل عدم ولاية الفاسق ، فلا يصلح اماما ، ولا محتسبا ولا قاضيا

ولا متوليا لوقف على الخلاف ، واما امير السرايا ، والعامل فمخصوصان عند الاكثر .  
( ٣ )

"ان ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف" الاية .

فيسقط باسلام الحربى والمرتد كل حق لله مخصوص من فعل كالصلاة او مال كالزكاة

وحد الزنا ، وكذا اموال المسلمين التى ملكوها بالغصب والسرقة ، وكذا قصاص بعضهم

من بعض اوبينهم وبين المسلمين ، والاصل فى ذلك الاية الكريمة ، وقوله صلى الله  
( ٤ )

عليه وسلم يوم فتح مكة "كل دم او مائة حق فانها تحت قدمى" هاتين "الا امانة

كالقرض ، وضمن البيع ونحوهما الاجازة ، فانها مؤداة الى البر والفاجر ، ويفهم

من هذا انها لا تسقط الوديعة والديون التى للادميين على جهة الامانة كالقرض وضمن

المبيع ونحوها .

قيل ، وكذا الظلمة المطبسة ، وهذه الامور غير داخلية فيما يتناوله لفظ الغفران  
( ٥ )

لانه خاص فى حقوق الله تعالى ، وكل ماسقط باسلام الحربى ، سقط باسلام الذمى .

( ١ ) تمام الاية : "ومالهم الا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وماكانوا

اولياءه ان اولياءه الا المتقون زه . ولكن اكثرهم لا يعلمون " ٣٤ من

سورة الانفال .

( ٢ ) انظر نيل الاوطار للشوكانى ٣ - ١٨٦ و ٧ - ١٩٨ ، حيث قال : الشوكانى

فى ٣ - ١٨٦ انما النزاع فى صحة الجماعة خلف من لاعداله له ، واما انها

مكروهه فلا خلاف فى ذلك اه .

( ٣ ) تمام الاية : "قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف وان يعودوا -

فقد مضت سنة الاولين" آيه ٣٨ من سورة الانفال .

( ٤ ) الحديث : اخرجه ابوداود فى البيوع ، باب فى وضع الربا ٢ - ٢١٩ واحمد

فى المسند ٢ - ١١ والترمذى فى الجامع تفسير سورة التوبة ٨ - ٤٨٠ تحفة

وسنن ابن ماجه باب الخطبة يوم النحر ٢ - ٢٤٧ .

( ٥ ) قوله : "لانه خاص" الخ الضمير هنا عائد الى اول الكلام فى معنى الاية الذى

هو من حقوق الله تعالى ولا يقصد به الامور التى لا تغفر .

الا حقوق الادميين مطلقا لانهم لا يملكون عليها الآية عامة مبينة لا اجمال فيها .  
(١)  
"واعلموا انما غنمتم" الآية .

شمل ما يغنم من اهل الحرب من انفسهم واموالهم المنقولة وغيرها الا ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب ، فهي عندنا للامام خاصة ، ولا خمس فيه ، ودخل في الآية عندنا ما اذا قال : الامام من قتل قتيلًا فله سلبه ، فيجب الوفاء به وفيه الخمس وقال : ش : لا خمس فيه ، واما ما اصابه المسلمون من الطعام او علف الدواب ، فلا ش : فيه الا ان يعتاضوا فيه او يخرجوه الى دار الاسلام ، لظاهر فعل ، اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا ما اخذ على وجه التلصص الا ان يكون باذن الامام ولو منعه ففيه الخمس ، ان لا يؤخذ الخمس الا حيث يكون بعزة الدين ، وشملت الآية الصفي ففيه الخمس ذكره في الحفيظ ، وقيل لاشيء فيه كالتنفيل ، وشملت

(١) تمام الآية : "واعلموا ان ما غنمتم من شئ" فان لله خمسة وللرسول ولذى القربى واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل ان كنتم آمنتم بالله وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان ، يوم التقى الجمعان ، والله على كل شئ قدير "آيه (٤١) من سورة الانفال .

(٢) معنى قوله : يعتاضون فيه : ان ياخذوا بدله عوضا بالبيع او الاهداء  
(٣) قال في الروض النضير : سالت زيد بن علي عن الرجل من المسلمين ياكل من الطعام قبل ان يقسم ، ويعلف دابته من العلف قبل ان يقسم قال ليس ذلك بغلول ، ثم ساق الشارح الاحاديث الدالة على فعل الصحابة لذلك .  
انظر الروض ٤ - ٦٥٩ .

(٤) الصفي هو سهم من الغنيمية ياخذها والى الامر - كما روى الشعبي - قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم : سهم يدعى الصفي ان شاء عبدا وان شاء امة ، وان شاء فرسا يختاره قبل القسمة ، اخرجه ابو داود - وقد سقط الصفي بموته صلى الله عليه وسلم لانه كان يستحقه برسالته ولا رسول بعده .  
انظر فتح القدير لابن الهمام ٥٠٧/٥ ، وقال الشافعي يصرف سهم الرسول الى الخليفة اه . سنن ابى داود كتاب الامارة باب صفايا رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢ - ١٢٥ .

(٥) الحفيظ : اسم كتاب لا اعرف صاحبه .

الآية مايفنم من اهل الذمة من الخراج والمعاملة ، والصلح والجزية ، ومايؤخذ من تجارهم ، وتجار اهل الحرب ، وقال ح ، لاخمس في جميع ذلك ، ويدخل في العموم مايفنم من اهل البغى ، وهو ما جلبوا به من السلاح ، والكراع ، وغيرها ففيه الخمس ، وقال ح ، وشي ، لايفنم شيء من ذلك قال ح : لكن ينتفع بها مادامت الحرب قائمة ثم يرد اليهم ، ونحن نقول : مال يجوز اتلافه من غير ضمان فجاز اغتنامه كمال الكفار ، وشملت الآية : معادن الذهب والفضة بنصوص (١) الرسول صلى الله عليه وسلم حيث قال : في الركاز الخمس ، قيل وما الركاز ، قال : الذهب والفضة ، اللذان خلقهما الله تعالى في الارض يوم خلقها ، وكذا سائر المعادن عندنا ، قياسا عليها ، وقال شي ، وك ، لا تجب الا في الذهب ، والفضة فقط ، وقال ح - فيما ينطبع ، وقال م بالله وشي : في الملح والنفط ، والقمار ودخلت انواع الكنوز سواء وجدت في ملك او غيره اذا كانت كقرية لقوله صلى الله عليه وسلم : وقد سئل عما يوجد في الخرائب العادي فيه ، وفي الركاز الخمس ، وشملت الآية جميع مايؤخذ من البحر من اللؤلؤ والدر ، والعنبر ، خلاف زياد (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧)

- 
- (١) الحديث : صحيح البخارى في الزكاة ٣ - ٣٦٣ فتح ، وصحيح مسلم باب العجماء ، والمعدن والبيز حبار ٤ - ١١٨ وابوداود باب ماجاء في الركاز ٢ - ١٦١ بدون قوله " وقيل مالركاز " .  
 وقوله " وقيل مالركاز " ذكره في اصول الاحكام للامام احمد بن سليمان والشفعا للامير الحسين اه ، من البحر الزخار ٣ / ٢١٠ .  
 (٢) فتح البارى لابن حجر ٣ - ٣٦٣ .  
 (٣) فتح القدير : لابن الهمام ٢ - ٢٣٣ .  
 (٤) ذكره في الانتصار للامام يحيى بن حمزة اه البحر المذكور قريبا .  
 (٥) قوله في الخرائب : موضع الخرائب وهو ضد العمران وجمعه خربات ، وخرائب وخرب ، بالكسر عن اللبث اه من القاموس والمقصود هنا ما تهدم من البناء وكان خاليا من السكان .  
 (٦) قوله " العادي " هو ما يقوم عادة بشتم معروف .  
 (٧) البحر الزخار ٣ - ٢٠٩ .

عليه السلام ، وشملت الآية : صيود البر والبحر ذكره ه ، وقال : م بالله ، والفريقان (١)

لا شيء فيهما وهو قول زيد ، ون ، واحمد بن عيسى ، وشملت الآية الحطب عند بعضهم قال : ف وهو ضعيف .

"من شيء" فوجب في القليل ، والكثير حتى الخيط والمخيطة ، وشملت الآية : (٢)

الكافر والمسلم ، والصبي ، والعبد ، كل منهم يؤخذ منه الخمس ، وقال الامام ح :  
ويمنع الذي من احياء المعادن في دار الاسلام لقوله تعالى " ولن يجعل الله للكافرين (٣)

على المؤمنين سبيلا " فان سبق ملكه فعليه الخمس .

"فان لله" وسهم الله للمصالح كما في حقوق الله تعالى المطلقة ، كبيت (٤)

الاموال ، وقال ش وح ، لاسهم لله تعالى وانما ذكر للتبرك ، والتوطئة ، مثل (٥)

اطيعوا الله ورسوله ، وهو مروي عن ابن عباس ، وابراهيم ، وعطاء ، وقتادة .

"وللرسول" وهو عندنا للامام بعده صلى الله عليه وآله وسلم لقيامه مقامه . (٦)

وقال ح : بل سقط بموته صلى الله عليه وسلم ، وقال ش بل للمصالح قلنا

اما اذا عدم الامام فللمصالح مع سهم الله تعالى .

"ولذي القربى" وهم قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم اتفاقا ، وسهم

ثابت عند الاكثر ، وقال ح وزيد في رواية عنهما لاسهم لهم بالقرابة بل يدخلون

في السهام الباقية ولما كانت العلة القرابية استوى عندنا وش غنيهم وفقيرهم

(١) نفس المصدر ص ٢١٢ .

(٢) الثمرات ٣٥٣ .

(٣) الآية ١٤١ من سورة النساء . .

(٤) فتح القدير لابن الهمام : ٥ - ٥٠٧ واحكام القرآن للكنيا ٣٩٨/٣ والروض

النضير ٤ - ٦٥١ .

(٥) الثمرات ٣٥٣ .

(٦) فتح القدير لابن الهمام ٥ - ٥٠٧ .

(٧) احكام القرآن للكنيا ٣ - ٤٠٠ وفتح القدير للشوكاني ٢/٣١٠ .

(١)

ان هو جبر لمافاتهم من الزكاة ومجملا باطلاق الآية ، وعن زيد في الرواية الثانية عنه التي اثبت فيها استحقاقهم لا يثبت لغسني منهم وكذا يستوى الذكر والانثى ، وقال ش : بل يفضل الذكر قياسا على اليراث بجامع القرابة ، ولا بد عندنا من الاسلام ونصرة الامام وعدم الفسق على المختار وهذه القيود تثبت

(٢)

بالقياس على الزكاة وغير ذلك .

(٣)

" واليتامى " : قال الحاكم يشترط فيه وفي ابنا السبيل الفقرا بالاجماع قال

في الشفاء : ان سير الصحابة تقضى بخلافه انتهى ، والمراد بفقراء ابن السبيل عدم وجدان مايلفه مقصده في الحال ولو كان غنيا ، وقد عمل م بالله تخريجا ومذهبا وهو قول الاكثر باطلاق الآية ، وقال ط تخريجا للهادي ومذهبا : بل يجب

(٤)

تقديم الثلاثة من ذوى القربى ان وجدوا ولقول علي بن الحسين لما قرا الآية

(٥)

هم أيتامنا وساكيننا ، وابنا سبيلنا ، وروى ذلك عن علي عليه السلام ، وقال ن

وم يندب تقديم اولى القربى واما تقديم المهاجرين ، والانصار على غيرهم : فاستحبنا

(٦)

اتفاقا عملا بآية الحشر ومن ثم قال في شرح الآية ان الاولى قرابة الرسول صلى الله

(٧)

عليه وسلم ثم من له سابقة من قريش ثم من المهاجرين ثم الانصار والعرب ، ثم

العجم ، وقد فهم من الآية ان صرف الخمس في ستة الاصناف على السواك ثم يحتمل

(١) انظر فتح القدير لابن الهمام ٥ - ٥٠٣ ، والروض النضير ٤ - ٦٥١ .

(٢) انظر احكام القرآن للكميا ٣ - ٤٠١ .

(٣) الثمرات ٣٥٣ .

(٤) يعني بالثلاث من ذوى القربى يتاماهم وفقراء هم وابن سبيلهم يقدمون على

غيرهم من هذا النوع .

(٥) الروض النضير ٥ - ٦٥٠ ، وفتح القدير للشوكاني ٢ - ٣١٠ .

(٦) سورة الحشر آية ٨ .

(٧) الثمرات ٣٥٣ .

انه لبيان المصروف ، وانه يجب التقسيط ، محكى فى الشفاء عن هـ والمتوكل ، وص  
بالله ، والا مير بدر الدين وض جعفر الاول ، فيجوز صرفه كله فى صنف واحد  
وذلك مبين بفعله صلى الله عليه وسلم ، فانه جعل خمس غنائم خير فى هـوزان  
(١)  
وغطفان ، لما اتوه مسلمين ، وذلك صنف واحد وهو المصالح وامر امير المؤمنين  
(٢)  
على كرم الله وجهه وجلا اصاب جرة فيها اربعة آلاف مثقال فى خرابة فقال  
اصرف خمسها فى اهلك ، وقال : لاخر وجد كنزا فى خربة فيه اربعة آلاف وخمسمائة  
فخسه لبيت المال وقد وهبناه لك ، وقد علم من اطلاق الآية انه يجب من العين  
خلاف م بالله ، وقد علم من فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ، وامر امير المؤمنين  
على عليه السلام ان امره الى الائمة .  
(٣)  
" وان يريكموهم اذا التقيتم " الآية .

الآية يؤخذ منها انه لايجوز اخبار اهل الحق بكثرة عدد المبطلين ، ولا بشىء  
مايشبط من لقائهم حيث يحرم التشبيط وههنا سؤال وهو ان يقال كيف جاز هذا  
من الله تعالى ، وهو يحمل على اعتقاد القلة من الطرفين وهو اعتقاد جهل لانهم  
فى نفس الامر على خلاف ذلك ، ولايجوز من الحكيم فعل مايؤدى الى القبح مع ككون  
الاعتقاد مطلوبا له ههنا وايضا فان هذا يقدر فى كون الشاهدة موجبة للعلم ،  
وجوابه اما قدحه فى الشاهدة فغير صحيح ، لان الله تعالى صرف الشعاع عن  
الكل الى البعض ، ذلك البعض قليل وهو المشاهد ، واما كونه حاصلا على فعل  
اعتقاد الجهل وهو ان الجميع قليل فلايسلم انه يحمل على ذلك لان تجويز ماذكرناه

---

(١) ٢٨ قال : فى شرح البحر الزخار فى هامش البحر ٣ - ٢٢٤ ، كذا حكاه  
فى الشفاء ، والانتصار اهـ .

(٢) الثمرات ٣٥٤ .

(٣) تمام الآية : " وان يريكموهم ان التقيتم فى اعينكم <sup>قليل</sup> ومقللكم فى اعينهم ، ليقضى  
الله امرا كان مفعولا ، والى الله ترجع الامور " آية ٤٤ من سورة  
الانفال .



من الصرف معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مانع مع القطع بان الجميع قليل

وانما يحصل ظن غالب فقط ولا قبح فيه .  
(١)

" واذكروا الله كثيرا " الآية .

دلت على <sup>عظم</sup> موقع الذكر حينئذ ، وانه لا ينبغي ان يشغل عن ذكر الله بشئ من

الحوادث وان عظمت ، وقيل المراد الدعاء لانه قد ورد ان مواطن الاجابة وقت

التقاء الجيوش ، وقيل هو الاستنصار بالله تعالى على العدو وفيه دلالة على انه

ينبغي تعويل العبد على اعانة الله ونصره لا على ماعنده من العدة والعدد .  
(٢)

" ولا تنازعوا فتفشلوا " الآية .

دلت على تأكيد اللفة بين المؤمنين واجتماع قلوبهم ، ولذلك شرع الصلح

بين المتشاجرين ، وحرمت المهاجرة بينهم كما تقدم ، وقد امرنا بما يكون سبب

اللفة من المداراة واحتمال الاذى ، وكظم الغيظ ، والمهاداة ، واكرام الضيف

واعطاء السائل والسعى في قضاء حاجة المحتاج ، والشفاعة له ، ورد السلام

والمصافحة ، وحسن الخلق ، ومن ثمرة الاجتماع التعاون ، والتناصح في الدين

والتشاور في الامر ، والتفاني في الطاعات ، ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم  
(٣) (٤)

المؤمن مرآة اخيه ، وقال صلى الله عليه وسلم المرء كثير باخيه ، وقال : اذا -

(١) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا

لعلكم تفلحون " آية ٤٥ من سورة الانفال .

(٢) تمام الآية : " واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا

ان الله مع الصابرين " آية ٤٦ من سورة الانفال .

(٣) الحديث : ذكره الفزالي في الاحياء ٢ - ١٨٢ قال : العراقي : اخرجته

ابوداود عن ابي هريرة باسناد حسن .

(٤) الحديث : قال : الشوكاني في الفوائد المجموعة ص ٢٦٠ : انه موضوع

ونسب ذلك الى الصغاني .

( ١ )

تواصل اهل البيت ، وتحابوا اجرى الله عليهم الرزق ، ولا تزال امتى بخير ماتحابوا  
وقد شرع الله الاجتماع في اليوم خمس مرات للصلوات ، وفي الاسبوع مرة للجمعات  
واوجب اجتماع اهل البلدان المتفرقة بمعنى ، وعرفات ، والا حاديت في الاجتماع  
كثيرة .

( ٢ )

" ان شر الدواب " الآيه .

فيه دلالة على حسن التعبير عن العصاة بما يفيد التحقير والاهانة حيث لم  
يعبر عنهم الا بالصفة المشتركة بين سائر الحيوانات من كونهم دواب بل جعلهم  
شر الدواب ، ودل قوله " فشر بهم " اي سمع بهم ان غير العفو قد يكون  
اولى منه حيث يحصل به اعتبار او زجر للغير - " فانبذ اليهم " دلت على جواز  
النبذ عند اماره <sup>ظهور</sup> الخيانة ، وفهم انه لا يجوز النبذ لغير ذلك ، ولا غرور <sup>محمقيل</sup>  
النبذ على وجه تظهر لكل احد من الفريقين لقوله على سواه .  
( ٥ )  
" واعدوا لهم " الآيه .

دلت على ان ذلك مستثنى للفقير لانه مأمور باقتنايه ، وقد يكون فرض عين  
وفرض كفاية .

( ١ ) الحديث لم اجده بهذا اللفظ وانما ذكر المنذرى في الترغيب والترهيب

٢ - ٢٤٣ حديثا بمعناه ونصه ( ان اعجل البر ثوابا صلة الرحم حتى ان  
اهل البيت ليكونون فجرة فتموا اموالهم ، ويكثر عددهم اذا تواصلوا رواه  
ابن حبان وصححه ، والطبراني اه .

( ٢ ) تمام الآيه : " ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون " آيه ٥٥  
من سورة الانفال .

( ٣ ) تمام الآيه : " فاما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون " آيه ٥٧  
من سورة الانفال .

( ٤ ) تمام الآيه : " واما تخافن من قوم خيانته فانبذ اليهم على سواه " ان الله  
لا يحب الخائنين " آيه ٥٨ من سورة الانفال .

( ٥ ) تمام الآيه : " واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به  
عدو الله وعدوكم ، وآخرين من دونهم ، لا تعلمونهم الله  
يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم وانتم  
لا تظلمون " آيه ٦٠ من سورة الانفال .

" من قوة " قيل مطلق ، وعطف عليه الخاص وقيل بل الرمي ، قال عقبه بن عامر :  
 (١)  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : على المنبر الا ان القوة الرمي قالها  
 (٢)  
 ثلاثا ، ومات عقبه عن سبعين قوسا في سبيل الله ، قال الحاكم : ودلت على  
 جواز السبق والرمي ، لان مجرد وجود السلاح من غير معرفة كيفية الاستعمال  
 (٣)  
 لا تكفى ، وعنه صلى الله عليه وسلم : ما بين الفرضين روضة من رياض الجنة وعنه صلى  
 الله عليه وسلم : ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة يحتسب في صنعته  
 (٤)  
 الخير والرامي به ، ومثله ارموا او اركبوا ، وان ترموا احب الى من ان تركبوا  
 " ترهبون به " : دلت على انه ينبغي الا يقتضى ذلك الا لقصده ارباب اعداء الله  
 تعالى وانه يحسن اغاظة العصاة ، بما هو من قوة الايمان ، ودلت بدلالة النص  
 على انه يحسن فعل كلما فيه ارباب من تفضيخ السروج ، واتخاذ الطبول ، والرايات  
 ولباس الحرير ، وكذا تسويد الشيب ، وقد سوده الحسنات ، ومنعه ح ، وقد  
 (٥)  
 ورد في الحديث ان سهيل الخيل يرهب الجن ، وسئل ابن سيرين عن اوصى  
 بثلاث ماله في الحصون ، فقال يشتري بها الخيل يغزو عليها في سبيل الله ، فقيل له :  
 انما اوصى في الحصون ، فقال الم تسمع قول الشاعر :

انى علمت على توقى السردى \* \* ان الحصون الخيل لامدر القرى .

(١) سنن ابى داود ، الجهاد باب في الرمي ٢ - ١٢ ، والترمذى في الجامع :

الجهاد باب ماجاء في فضل الرمي ٥ - ٢٦٥ تحفه ، وقال : هذا حديث

حسن .

(٢) الثمرات ، ٣٥٤ .

(٣) ذكر الحديث درويش الحوت في حسن الاثر ٢٩٥ ونسبه الى الطبراني ، وقال :

غريب " والفرضين " المهدفين كما في رواية الطبراني اهـ .

(٤) الحديث اخرجه ابو داود والترمذى في المصدر المذكور قريبا في حديث الرمي .

(٥) الحديث لم أجده .

والتعليل بالارهاب ومعداوة الله : توجب حسن كل ارهاب لكل عدو لله كما  
ذكرنا .

" وآخرين من دونهم " : قيل اليهود ، وقيل المنافقون وقيل كفار الجن  
(١)  
وفي الحديث ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ، ولا دارا فيها فرس عتيق " .  
(٢)  
" الان خفف الله عنكم " الآية .

هي ناسخة للآية التي قبلها عند الجمهور ، وقال الشيخ ابو طي نزلها بعد  
الآية الاولى بمدة طويلة ، وان كانت الى جنبها ، وقد تقدم التفصيل ، وكيفية  
العمل بها في اول السورة .  
(٣)  
لولا كتاب من الله سبق " الآية .

الآية احتج بها من لم يصوب كل مجتهد ، وجوابه انهم كانوا متمكنين من  
العلم ذكره الحاكم وقيل وقع تقصير في الاجتهاد ، وقيل العتاب لاصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حيث اشار بالقتل فمال بعضهم الى الفداء وكان ميل من  
مال لاجل غرض الدنيا فقط ، كما يشعر به ظاهر الآية والظاهر انه يتعين القصد  
بعد الاسر ، فاقروا عليه .

وقيل بل دلت الآية على جواز قتل الاسير قبل المفاداة لا بعدها والمفاداة  
التراضى على الفداء او كميته .

(١) الحديث : لم اجده ايضا .

(٢) تمام الآية : " الان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم  
مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا  
الفين باذن الله والله مع الصابرين " آية ٦٦ من سورة  
الانفال .

(٣) تمام الآية : " لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم " .

٦٨ من سورة الانفال .

( ١ )

" بعضهم اولياء بعض " الآية .

قيل الموالاة في الدين ، وقيل المناصرة وقيل الميراث ، فيكون قوله بعد : مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا منسوخا بآخر السورة ، وهكذا حكمه ابن ابي النجيم ( ٢ )  
عن عبد الله بن الحسين بن القاسم .

( ٣ )

" والذين كفروا بعضهم اولياء بعض " الآية .

( ٤ )

ولا ولاية لكافر على مسلم ولا ميراث ، وتقدم شئ في النساء من ذلك وتدل بظاهره على مذهب ح أن ملة الكفر ملة واحدة .

( ٥ )

" وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض " الآية .

الآية ناسخة لما كان مشروعا من الاخاء بين المهاجرين والانصار ، وثبت الموارثة . ودلت على ميراث ذوى الارحام كما هو مذهب الجماهير من الائمة والفقهاء ، وكذا من الصحابة ، والتابعين ، وذهب زيد بن ثابت وابوبكر ، وابن الزبير وروى عن ابن عباس ، والاوزاعي ، وابن المسيب وق ، والامام ح ، وك وش . انه لا ميراث لهم لان الله لم يذكر لهم ميراثا في القرآن قط ، فتحمل الآية على ذوى الارحام الذين ذكر ميراثهم .

( ١ ) تمام الآية : " ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم ، وانفسهم في سبيل

الله ، والذين آمنوا او نصروا اولئك بعضهم اولياء بعض ، والذين

آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا وان

استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق

والله بما تعملون بصير " آيه ٢٢ من سورة الانفال .

( ٢ ) الثمرات ٣٥٤ .

( ٣ ) تمام الآية : " والذين كفروا بعضهم اولياء بعض الا تفعلوه تكن فتنة في الارض

وفساد كبير " آيه ٢٣ من سورة الانفال .

( ٤ ) آيات الفرائض في سورة النساء ١١ و ١٢ .

( ٥ ) تمام الآية : " والذين آمنوا من بعد ، وهاجروا ، وجاهدوا معكم فاؤثك

منكم واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ان الله

بكل شئ عليم " آيه ٧٥ من سورة الانفال ، انتهت بحمد الله .

ومن اثبت ميراثهم قال : بالرد لعدم العصبية حينئذ ومن نفى ميراثهم نفى  
الرد لانه يقول : العصبية موجودة قطعاً لانهم ملتبسون فيصرف حقهم الى بيت المال  
وكذا اذا لم يكن الا ذوو الارحام كان المال لبيت المال ، لهذه العلة .  
وخالف ، الامام محمد بن المظهر فنفي ميراثهم ، واثبت الرد .  
قلنا : هي عامة فتحمل على العموم لكنها مجملة في حقهم ومبيننة بالقياس  
وغيره ، فيكون بالتنزيل أو القرب على الخلاف .

لنشر النبذ ، يظهر لثلاث ينسب الى المؤمنين النكث ، وهو يدل على عظم حرمة العهد ، ويعلم جواز الصلح ، مؤقتا لا مؤبدا ، قال ص بالله : يكفر من استحلال (١)  
تأييد الصلح للكفار ، قال الامام - ي - واكثر مدته عشرين ، كما صالح صلى الله عليه وآله وسلم اهل مكة ، وقيل هو الى رأى . (٢)  
"يوم الحج الاكبر" الآية . (٣)

يوم عرفة عند الاكثر ، مروي عن علي عليه السلام وابن عباس ، وعمر ، وابن الزبير ، وابن الحنفية ، وغيرهم ، وعنه صلى الله عليه وآله وسلم خطب يوم عرفة وقال : هذا يوم الحج الاكبر ، وعن علي عليه السلام انه قراها عليهم يوم عرفة وقيل هو يوم النحر ، عن علي عليه السلام ، وابن عباس ، وابن عمر وغيرهم ايضا ويعضد الاول قوله صلى الله عليه وسلم ، الحج عرفه ، والثاني وقوع اكثر اعمال الحج فيه . (٤)

(١) الثمرات : ٣٦٦ .

(٢) تفسير القرطبي ٨ - ٦٤ والثمرات ٣٦٦ ، وانظر صلح رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المشركين عام الحديبية في صحيح البخاري ، كتاب الصلح - باب الصلح مع المشركين ٣٠٤ / ٥ ، وسلم الجهاد ، والحديبية ٣ - ١٤٠٩ ، وسند احمد ٤ - ٢٨٦ .

(٣) تمام الآية : " واذا ان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله برئ من المشركين ، ورسوله ، فان تبتم فهو خير لكم ، وان توليتم فاعلموا انكم غير معجزي الله ، وشر الذين كفروا بعد اب اليم " آيه ٣ من سورة براءة .

(٤) قال الشوكاني : اختلف العلماء في تعيين هذا اليوم المذكور في الآية : فذهب جمع منهم على بن ابي طالب وابن سعود ، وابن ابي اوفى والمغيرة بن شعيب ومجاهد : الى انه يوم النحر ورجحه ابن جرير .

وذهب آخرون منهم عمر وابن عباس وطاوس الى انه يوم عرفة ، والا اول ارجح . (٥) الحديث : قال ابن كثير وهذا حديث مرسل رواه ابن جريج عن ابن مخرمة تفسير ابن كثير ٢ / ٣٣٤ .

(٦) الحديث : اخرجه الترمذي في الجامع تفسير سورة البقرة ٨ - ٢١٦ تحفة وسنن أبي داود باب من لم يدرك عرفه ١ - ٤٥١ وسنن ابن ماجه كتاب المناسك باب من اتى عرفه قبل الفجر ٢ - ٢٣٩ ، وسنن الدارمي كتاب المناسك باب بما يشتم الحج ٢ - ٥٩ .

"سورة براءة" مدنية

"حذفت البسطة"

قيل لأنها مع الأنفال سورة واحدة ، ويروى عن جماعة من الصحابة وعن ابن مسعود ، وقيل لأنها نبذ العهد ، يروى عن علي عليه السلام ، وسفيان بن عيينه ، وأبو العباس ، ويؤخذ منه أنه لا يمسلم في نبذ العهد ، وأن السلام أمان ، وهو موافق لما تقدم في النساء من قوله " ولا تقطلوا لمن ألقى اليكم السلام " (١) لست مؤمنا .

(٢)

" إلى الذين عاهدتم من المشركين " الآية .

دلت على جواز نبذ العهد فقل مطلقا ، وقيل بشرط خوف الخيانة حملا على ما تقدم في سورة الأنفال ، وهو المذهب ، والأول للحنفية ، قالوا : يجوز مطلقا لمصلحة يراها الإمام ، ويدل لهذا قوله تعالى بعد ذلك " إلا الذين عاهدتم من المشركين " الآية .

ودلت على أنه يجب الإعلام قبل الاغارة عليهم ، قال : الحاكم إلا أن يبتدوا بالنبذ جازت مطلقا .

(٣)

" فسيحوا في الأرض " الآية .

الآية قيل الأشهر الحرم وهي منسوخة عند الأكثر ، قيل بل أجل ضرب

---

(١) الكشف للزمخشري ٢ / ٢٤١ .

(٢) آية ٩٣ من سورة النساء .

(٣) تمام الآية : " براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين " آية ١ من سورة براءة .

(٤) أحكام القرآن للجصاص ٣ / ٧٦ .

(٥) تمام الآية : " فسيحوا في الأرض أربعة أشهر وأعلموا أنكم غير معجزي الله وإن الله مخزي الكافرين " آية ٢ من سورة براءة .



وقال مجاهد ، وسفيان : المراد ايام الحج كما يقال يوم صفيين ، ولعل الخلاف (١)

بين العلماء في الافضل من اليومين راجع الى هذا . (٢)

" فاذا انسلخ الاشهر الحرم " الآيه .

ذو القعدة ، وذو الحجة ، ومحرم ، ورجب ، ومفهومها منسوخ عندنا ، وعند (٣)

الاكثر ، وقيل المراد اشهر الاجل ، وسماها حرما لحرمة العهد . (٤)

" حيث وجدتموهم " : ناسخ لعمومه ، لقوله في البقرة " ولا تقتلوهم عند (٥)

المسجد الحرام " وهذه آية السيف ، وهي عند الاكثر ، وقال ابن ابي النجم هو

اجماع العترة ناسخة لما في القرآن من الاعراض والصفح ، وقيل انها ناسخة لمائة (٦)

واربع وعشرين آية ، وقد عمل ح : بظاهرها فقال : لا يجوز المن والفداء ، فجعلها (٧)

ناسخة لآية محمد ، وعن الضحاك انها منسوخة بها ، قلنا تلك متأخرة عن هذه (٨)

وقال الحاكم لا هي ناسخة ولا منسوخة لان الجمع بين الآيات ممكن .

(١) اي قول : يوم صفيين ، والجمل ، وكانت اياما كثيرة اهـ ، من التسهيل لابن

جزى ٢ - ٧٠ ، وتفسير ابن كثير ٢ - ٣٣٥ .

(٢) تمام الآيه : " فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم

وخذوهم ، واحصوهم ، واقعدوا لهم كل مرصد ، فان تابوا

واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ، ان الله غفور

رحيم " آيه ٥ من سورة براءة .

(٣) تفسير ابن كثير ٢ - ٣٣٥ - ٣٣٦ ، والكشاف للزمخشري ٢ / ٢٤٧ ، وتفسير

القرطبي ٨ / ٧٣ .

(٤) في نسخه ج : ناسخة بعمومه .

(٥) آيه ١٩١ من سورة البقرة .

(٦) تفسير القرطبي ٨ - ٧٣ وذكرها في البقرة ج ٢ / ٣٥١ ، واحكام الجصاص ٣ / ٨٠

و ٨١ .

(٧) تفسير القرطبي ٨ - ٧٣ .

(٨) انظر الثمرات ٣٦٨ ، وتفسير القرطبي ٨ / ٧٣ .

ودلت الآية على جواز القتل ، والاخذ والسبى غيلة ، وجهارا ، وهى عامة  
(١)  
للعجم ، والعرب ، كما هو مذهبك .

وظاهر قول هـ ان الجزية تؤخذ من كل كافر ، وقد قال م بالله : من جاز  
ان يؤمن بالجزية جاز سببه ، وحصل الاخوان وع : ان الجزية ، والسبى مخصوصان  
بغير العرب ، وانما يسبى صفارهم ونساءؤهم وهو قول ح ، فتكون الآية مخصوصة  
(٢)  
عندهم بالسنة ، كما هي غير متناولة بالاتفاق لقتل الشيخ ، والصبى ، والمرأة .

\* واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة " قيل اقروا بها ، وقيل بل فعلها لانهما من  
امارات صدق التوبة ، بل من لوازمها ، اذا قلنا لاتصح التوبة من ذنب دون ذنب  
(٣)  
وقيل فى ذلك حجة ان حد قاطع الصلاة القتل كما هو مذهب ش وهـ .  
(٤)  
" حتى يسمع كلام الله " الآية .

دلت على انه يثبت له الامان حيث لم يكن قصده الغيلة او الخديعة او غير  
الاطلاع على الحجة ، واكد ذلك بقوله - لا يعلمون - لكن قد اجازوا للامام ان يؤمنهم  
فى دار الاسلام للتجارة ونحوها ، حيث يرى ذلك ضاحا .

ودلت على انه يؤمر بالانصراف بعد ذلك ، وعلى عظم حرمة العهد .  
(٥)  
" فما استقاموا لكم " الآية .

(٦)  
دلت على ماتقدم من النبذ انما يجوز مع الخيانه كما مر فى الانفال .

(١) انظر تفسير القرطبى المذكور .

(٢) انظر احكام القرآن للجصاص ٣ - ٩٦ - والبحر ٦ - ٤٥٦ .

(٣) انظر الام للشافعى ١٠ - ١٥٥ .

(٤) تمام الآية : " وان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله

ثم ابلغه مامنه ذلك بانهم قوم لا يعلمون " آيه ٦ من سورة براءة .  
(٥) تمام الآية : " الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا

لهم ان الله يحب المتقين " آيه ٧ من سورة براءة .

(٦) آيه ٥٨ من سورة الانفال .

( ١ )

"وطعنوا في دينكم" الآية .

دلت على ان الطعن في الدين ماینقض الذمة ، ويرفع الحرمة ، ويوجب

قتالهم .

( ٢ )

"ويشف صدور قوم مؤمنين ، ويذهب غيظ قلوبهم" الآية .

دلت على شرف شرفها صدر المؤمن ، وازهاب غيظ قلبه ، وعلى حسن ارادة

ذلك من القتال ، وان تكون النية به اذلال المفسدين ، والتكبر عليهم ، ورفع

المتقين ، وازهاب غيظ قلوبهم ، قال الحاكم فيجوز السرور يموت الظلمة وما يصيبهم

( ٣ )

من البلاء .

( ٤ )

"ان يعمرُوا مساجد الله" الآية .

( ٥ )

قال الزمخشري : والعمارة تناول رم ما استرَّم منها ، وقصها ، وتنظيفها

وتنويرها بالمصابيح ، وتعظيمها واعتيادها بالعبادة ، والذكر ، ومن الذكر درس

العلم بل هو اجله واعظمه وصيانتها معالم تبين له المساجد من حديث الدنيا

وعنه صلى الله عليه وسلم : ياتي في آخر الزمان اناس من امتي ياتون المساجد فيقعدون

( ١ ) تمام الآية : "وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم ، وطعنوا في دينكم

فقاتلوا أئمة الكفر ، انهم لا ايمان لهم لعلهم ينتهون" .

آيه ١٢ من سورة براءة .

( ٢ ) تمام الآية : "قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم ، ويخزهم ، وينصركم عليهم

ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على

من يشاء" والله عليم حكيم" آيه ١٥ من سورة براءة .

( ٣ ) انظر الثمرات : ٣٦٩ .

( ٤ ) تمام الآية : "ماكان للمشركين ان يعمرُوا مساجد الله شاهدين على انفسهم

بالكفر اولئك حبطت اعمالهم ، وفي النار هم خالدون" آيه

١٧ من سورة براءة .

( ٥ ) انظر الكشاف ، تفسير آية ١٨ من نفس السورة ٢ - ٢٥٤ .

(١)

فيها حلقتا ، ذكرهم الدنيا ، وحب الدنيا ، لاتجالسوهم ، فليس الله بهم حاجة ودلت الآية انه لا مزية لكافر من عمارة مسجد او صدقة او وقف او غير ذلك ، لقوله

شاهدين على انفسهم بالكفر .

(٢)

" ولم يخش الله " الآية .

اي لم يؤثر عليها غيرها ، او هو كناية عن كونه لم يثبت مع الله ثانيا ~~يخشى~~

ويرجى .

(٣)

" لا يستوون " الآية .

دلت على ان الجهاد افضل انواع البر كما تقدم في النساء خلافا لابي على .

(٤)

" قل ان كان آباؤكم " الآية .

دلت على حرمة موالاة الكافر مطلقا ، ولو قريبا وقد تقدم تحقيق الموالاة في

النساء وعلى وجوب الهجرة ، ووجوب الجهاد ، لو بطل المال ، ويقاس عليه الامر

(١) الحديث : أخرجه ابو داود ، والترمذي ، والنسائي ، عن عمر بن شعيب عن

ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم هامش المخطوطة .

هكذا ذكره على هامش المخطوطة والذي في الترمذي هو : عن عمرو بن شعيب

عن ابيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى عن تناشد الاشعار

في المسجد ، وعن البيع والشراء فيه ، وان يتحلق الناس فيه يوم الجمعة

قبل الصلاة اهد من جامع الترمذي ٢ - ٢٧٢ تحفة ، وسنن النسائي باب

النهي عن البيع والشراء في المسجد وعن التحلق قبل صلاة الجمعة ٢ - ٤٧ ،

وكذا في سنن ابي داود ، صلاة الجمعة : باب التحلق يوم الجمعة ١ - ٢٤٨ .

(٢) تمام الآية : " انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ، واقام الصلاة

وأتى الزكاة ، ولم يخش الله فعسى ان يكونوا من المهتدين "

آيه ١٨ من سورة براءة .

(٣) تمام الآية : " اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله

واليوم الآخر ، وجاهد في سبيل الله ، لا يستوون عند الله

والله لا يهدي القوم الظالمين " آيه ١٩ من سورة براءة .

(٤) تمام الآية : " قل ان كان آباؤكم وابناؤكم ، واخوانكم ، وازواجكم وعشيرتكم

واموال اقترفتموها ، وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها

احب اليكم من الله ورسوله ، وجهاد في سبيله فترضوا حتى

ياتي الله بامرهم ، والله لا يهدي القوم الفاسقين " آيه ٢٤ من سورة

التوبة .

بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وعلى انه لا يستاذن الوالدان للجهاد كما هو مذهب  
(١)

ص ، وابن جعفر ، وقد تقدم "تفصيل الخلاف .  
(٢)

" في مواطن كثيرة " الآية .

فسرت باثنين وسبعين ، قال الليث : فمضى اقرب مال كثير فهو اثنان وسبعون

والمذهب نصاب لانه الكثير شرعا حيث صار به غنيا .  
(٣)

" انما المشركون نجس " الآية .

عمل ق ، ون ، وه ، وك ، وي ، وغيرهم بظاهرها فحكموا بنجاسة الكافر  
(٤)

ووجوب منعه من جميع المساجد قياسا على المسجد الحرام لعلة النجاسة ، وجعلوها

(١) انظر البحر ٦ - ٦٤ ونيل الاوطار ٧ - ٢٥٠ .

(٢) تمام الآية : " لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ، ويوم حنين ان اعجبتكم

كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا ، وضائق عليكم الارض بما رحبت ثم

وليتم مدبرين " آيه ٢٥ من سورة التوبة .

(٣) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس ، فلا يقربوا المسجد

الحرام بعد عامهم هذا ، وان خفت عيلة فسوف يغنيكم الله

من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم " آيه ٢٨ من سورة التوبة .

(٤) انظر الثمرات ٣٧٠ ، وقال الكلبى : قوله تعالى " فلا يقربوا المسجد الحرام "

نص على منع المشركين ، وهم عبدة الاوثان من المسجد الحرام ، فاجمع العلماء  
على ذلك .

وقاس مالك على المشركين جميع الكفار من اهل الكتاب وغيرهم .

وقاس على المسجد الحرام سائر المساجد فمنع جميع الكفار من جميع المساجد .

وجعلها الشافعى : عامة في الكفار ، وخاصة في المسجد الحرام ، فمنع

جميع الكفار دخول المسجد الحرام خاصة ، واباح لهم دخول غيره .

وقصرها ابو حنيفة على موضع النص ، فمنع المشركين خاصة من دخول المسجد

الحرام خاصة ، واباح لهم دخول سائر المساجد ، واباح دخول اهل الكتاب

في المسجد الحرام وغيره . ( انظر التسهيل للكلبي ٢ - ٧٣ ) .

ناسخة لتأخرها لحل القرطب بآيتهم ، ومتاعهم ، وملبوساتهم ، وتعزده آية البقرة (١) وهى قوله تعالى " ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين " قال زيد ، وم بالله ، وص ، وح ، وش : المراد التشبيه بالنجس اما لانهم لا يتجثثون النجاسات اولانه يجب تجنب موالاتهم ، ومداناتهم كمتجنب النجاسة عملا بظاهر افعال اصحاب الرسول (٢) صلى الله عليه وسلم ، ومظاهر آية المائدة وهو - وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم " قالوا خلاف الاصل فلا يصار اليه مع امكان الجمع ، قالوا : المراد بالمسجد الحرام جميع الحرم فيمنعون منه خاصة ابعادا لهم واقصاء لمصلحة فى ذلك ، ولا يقاس عليه غيره ، وقد عمل ابن عباس والحسن بظاهر الآية ايضا ، حتى قال الحسن : من صافح مشركا فليتوضأ اى يغسل يده . (٤)

(١) آيه ١١٤ من سورة البقرة .

(٢) قال الزمخشري : عن ابن عباس رضى الله عنه : ان اعيان المشركين نجسهم كالكلاب والخنازير ، وعن الحسن : " من صافح مشركا توضأ " وأهل المذهب على خلاف هذين القولين اهد من الكشاف ٢ / ٢٦١ وكذلك رواية ابن كثير فى تفسيره عن ابن جرير ٢ / ٣٤٦ .

(٣) آيه ٥ من سورة المائدة .

(٤) انظر تفسير ابن كثير ٢ - ٣٤٦ .

قال القرطبي : واختلف العلماء فى معنى وصف المشرك بالنجس ، وقال قتادة

ومعمر بن راشد وغيرهما لانه جنب ان يغسله من الجنابه ليس بغسل .

وقال ابن عباس وغيره : بل معنى الشرك هو الذى نجس .

وقال الحسن البصرى - " من صافح مشركا فليتوضأ " والمذهب كله على ايجاب

الغسل على الكافر اذا اسلم ، وموجب الغسل عليه قال ابو ثور ، واحمد

واسقطه الشافعى ، وقال احب الى ان يغتسل ونحوه لابن القاسم ، ولمالك

قول انه لا يعرف الغسل . رواه عنه ابن وهب ، وحديث ثمامة ، وقيس بن

عاصم يرد هذه الاقوال ، رواهما ابو حاتم البستي فى صحيح مسنده ، وهو

ان النبى صلى الله عليه وسلم بثمامة يوما فأسلم ، فبعث به الى حائط ابى طلحة =

"وان خفتم عيلة" الآية - دلت على ان خوف الفاقة معالايمنع من التصلب  
(١)

في دين الله تعالى .

(٢)

"من الذين اوتوا الكتاب" الآية .

---

= فامره ان يفتسل ، فاغتسل و صلى ركعتين فقال صلى الله عليه وسلم لقد حسن  
اسلام صابئكم اه ، واخرجه مسلم بمعناه ، وفيه انه لما صلى عليه النبي صلى الله  
عليه وسلم ، انطلق الى نخل قريب من المسجد فاغتسل ، وامر قيس بن عاصم  
ان يفتسل بما وسدر اه من تفسيره ٨ - ١٠٣ .

(١) قال محمد بن اسحاق : وذلك ان الناس قالوا لتقطعن عنا الاسواق لتهلكن  
التجارة ، وليذهبن عنا ما كنا نصيب فيها من المرامق فانزل الله "وان خفتم  
عيلة... الخ" فعوضهم الله عن ما قطع منهم من المشركين : ما اعطاهم  
من اعناق اهل الكتاب من الجزية روى ذلك عن ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة  
وسعيد بن جبير ، وقتادة ، والضحاك وغيرهم .

وقال عكرمة : اغناهم الله بادرار المطر والنبات ، واسلمت العرب وحملوا  
الى مكة الطعام وغيره . ( انظر تفسير بن كثير ٢ / ٣٤٦ وتفسير القرطبي

٨ - ١٠٦ ) .

(٢) تمام الآية : " قاطلوا الذين لا يؤمنون بالله ، ولا باليوم الآخر ولا يحرمون  
ما حرم الله ورسوله ، ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا  
الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون " . آية  
٢٩ من سورة التوبة .

(١)

عمل ش بمفهوم الآية ، فقال : لا تؤخذ الجزية من غير كتابي الا المجوس ، لقوله  
(٢)

صلى الله عليه وسلم ( سنوا بهم سنة اهل الكتاب ، والذي حصله ع ، واختصاره  
(٣)

الاخوان وهو قول : ح انها تؤخذ من مشركي العجم ايضا تخصيصا للمفهوم

بقوله صلى الله عليه وسلم لقريش ( هل لكم بكلمة اذا قلتموها دانت لكم العرب ، وادت  
(٤)

لكم العجم الجزية ) ، وغيرهم لا يجوز اخذ الجزية عليهم ، اما عملا بالمفهوم او

لكون الجزية على خلاف القياس لانه اقرار على معصية فلا يقاس عليه غيره .

" حتى يعطوا الجزية " مجملة ، مبينة عند اصحابنا وح بفعل على عليه  
(٥)  
(٦)

السلام وعمر للفقير ، والغنى عرفا ، والمتوسط ، وعند شريفعل معاذ ، وقد بعثه

(١) تفسير ابن كثير ٢ - ٣٤٧ ، وتفسير القرطبي ٨ - ١١٠ .

(٢) الحديث : في موطا مالك في الزكاة ١ - ٢٦٤ ، واخرجه الترمذي بمعناه فـ

باب اخذ الجزية من المجوس ، قال : الشوكاني : واخرجه ابو عبيدة فـ

كتاب الاموال بسند صحيح عن حذيفة كل ذلك بمعناه اهـ من نيل الاوطار

٧ - ٦٤ .

(٣) احكام القرآن للجصاص ٣ - ٩٦ ، والثمرات ٣٧٢ .

(٤) الحديث ذكره ابن كثير في تفسيره ٢ - ١٦٤ قال : روى ابن جرير ،

، وابن ابى حاتم عن السدى انه قال : في تفسير هذه الآية : لما حضر

ابا طالب الموت قالت قريش انطلقوا فلندخل على هذا الرجل فلنأمره ان ينهى

عنا ابن اخيه ، فانا نستحي ان نقتله بعد موته فتقول العرب : كان يمنعهم

فلما مات قتلوه ، ثم ساق بقية القصة .

(٥) يعنى مقدار الجزية مجمل في الآية مبين بفعل عمر ، وعلى : قال الشوكاني :

روى ابو عبيد عن عمر بن الخطاب انه ضرب الجزية على الفنى ٤٨ درهما وعلى

المتوسط ٢٤ درهما وعلى الفقير المكتسب ١٢ ، وقد ذكر عن عمر رواية مختلفة

في ذلك ، ثم قال - ولعل ما وقع من عمر وغيره من الصحابة من الزيادة على الدينار

لانهم لم يفهموا من النبي صلى الله عليه وسلم حدا محدودا او ان حديث معاذ

وقعة عين اهـ ، نيل الاوطار ٧ - ٦٩ .

(٦) حديث معاذ : رواه الشافعى في مسنده ، ذكر ذلك الشوكاني في النيل وابو

داود ، القرطبي ٨ - ١١١ والجصاص في احكام القرآن ٣ / ٩٧ .



رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن ، وامره ان ياخذ من كل حالم دينارا او عدله - معافر - ثياب منسوجة اليمن قيل الى بنى يعفر ، وقيل ان ذلك الى اجتهاد الامام مطلقا ، وانما تؤخذ ممن يستحق القتل ، ولا تؤخذ من الصبي والمرأة والمهرم والمتحلل للعبادة ، ونحوهم ، لانها بدل القتل بالآية تدل على ذلك ، ولما كانت بدلا عن القتل لم تؤخذ من مال من مات ، ولا من اسلم بعد الطلب ، وكذا اذا كان قد مضى الحول عندنا وح ، لانه لا يتصور القتل في الماضي خلاف شرفيئبها بالدين ، وكل هذه الاحكام عندنا مأخوذة من الآية .

" وهم صاغرون " : دلت على ان المشروع اخذها على وجه التصغير ، والا هانة وقد ذكر العلماء في ذلك وجوها - منها ان ياتي بها بنفسه ماشيا ، ويسلمها قائما والمتسلم جالسا ، وان يتلثل ، ويؤخذ بلبابه ، ويقال له ادّ الجزية ، وان كان يؤديها ، وينج بالاجمع يعنف في قتاه ، وقال الامام يحيى : ياخذ المستوفى بلحيته ويضرب بيده في لها زمه كل ذلك مستحب على المختار فقط .  
(٤)  
" لياكون اموال الناس بالباطل " الآية .

- 
- (١) المعافر : بالعين المهملة حتى من همدان لا ينصرف لانه على صيغة منتهى الجموع - واليههم تنسب الثياب المعافرية اهـ من النيل ١٥٠ / ٤ .
- (٢) انظر احكام القرآن للجصاص ٣ - ١٠٠ .
- (٣) انظر احكام القرآن للكنيا ٤ - ٤٩ .
- (٤) انظر الكشاف للزمخشري ٢ - ٢٦٣ .
- (٥) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار ، والرهبان لياكلون اموال الناس بالباطل ، ويصدون عن سبيل الله ، والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم " آيه ٣٤ من سورة التوبة .

ما  
المراد كانوا ياخذونه من الرشاوى ، والاموال فى مقابلة الاحكام ، والآية تسدل  
على انه باق فى ملك اربابه يجب رده لهم ، وهذا ظاهر من حيث كان على وجهه  
الشرط ، فان كان مضمرا فقال ابو جعفر كذلك ايضا والمذهب انه يجب التصديق به  
( ١ )  
وقال م بالله هو مخبر بينهما .

" ولا ينفقونها فى سبيل الله " : قيل المراد تادية الواجب منها ، وقيل هى  
منسوخة بآية الزكاة ، ويحتمل ان يقال ذلك حجة الهدوية على وجوب التصديق بما  
جمعه الاحكام من الرشا ، والسحت ، فيكونون هم المرادين بقريئة ذكرهم اول الآية :  
( ٢ )  
فلا يكون فيها نسخ ، ولا مخالفة للظاهر .  
( ٣ )  
" ان عدة الشهور " الآية .

دلت على ان المعتبر فى الزكاة ، والدين ونحوهما الشهور ، والسنة القمرية  
( ٤ )  
الا العنين فالشمسية ، لاختلاف الطبيعة باختلاف الفصول ، واما آجال الديون  
والمعاملات من جيار وغيره فالعبرة بالعرف .  
( ٥ )  
" خفافا وثقالا " الآية .

( ١ ) انظر الثمرات ٣٧٥ .

( ٢ ) انظر الكشاف للزمخشري ٢ - ٢٦٦ .

( ٣ ) تمام الآية : " ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يسوم  
خلق السماوات والارض ، منها اربعة حرم ، ذلك الدين القيم  
فلا تظلموا فيهن انفسكم ، وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم  
كافة واعلموا ان الله مع المتقين " آيه ٣٦ من سورة التوبة .

( ٤ ) العنين : هو الذى لا يستطيع الوصول الى المجامعة فاذا احتجت عليه  
زوجته وثبتت عنقه ، يؤجل سنة فان شفى بقيت معه ، والاتفسخ منه ان لم  
يطلق .

( ٥ ) تمام الآية : " انفروا خفافا وثقالا ، وجاهدوا باموالكم وانفسكم فى سبيل الله  
ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون " آيه ٤١ من سورة التوبة .

(١)

فقل منسوخ بقوله "ليس على الضعفاء" وقيل مخصوص به فقط ، وقيل

هو على عمومها ، لا منسوخة ، ولا مخصصة .

"بأموالكم" دلت على وجوب الجهاد بالمال ، وقال م بالله يجب دفع فضل

المال الى الامام ان دعت اليه حاجة ، وكذا قال م بالله بل قال يجب ذلك لولغير

الامام من طريق الحسبة حيث حصل خلل لا يسده الا المال ، وقد ذكره ه في مسائل

(٢)

الطبريين ، قال محمد بن اسعد ، والمشهور ان ذلك الى الامام فقط ، قال م

بالله ايضا للامام ان يلزم الرعية الضيافة ، على ما يراه ، وقيل له ان ينزل جنده

دور الرعية ان لم يتم الامر الا بذلك .

وقال ابو مضر له ان ينزل في القدر الزائد على ما يحتاجون اليه ، وروى الاستاذ

(٣)

عن م بالله ان ذلك لا يجوز ، والآية الكريمة متناولة لذلك كله ، ويشبه ذلك وضع

(٤)

الجبايات ، والمكوسى على التجارات للاستعانة في الجهاد كما رواه بعض متأخري

اهل البيت عليهم السلام ، واما اذا فعلت على وجه التضمن اشبه ذلك شراء اولاد

الكفار من آبائهم ونحوها ، ولكن قد منعوا نظيرها وهو الربا على الحرى وبيع

(١) الآية ٩٢ من سورة التوبة ، وانظر الكشف للزمخشري ٢٧٣/٢ ، وتفسير

القرطبي ٨ - ١٥٠ ، قال القرطبي : والصحيح انه ليست بمنسوخة ، وانما

يتعين ذلك اذا دهم العدو قطراً من الاقطار أو بطلطه بالعقر فاذا كان ذلك

وجب على جميع اهل تلك الدار ان ينفروا خفافاً وثقالاً . كل على قدر طاقته

فان عجز اهل تلك البلد عن العدو ، وجب على من جاورهم ، وكذلك كل من

علم بضعفهم عن عدوهم ، وعلم انه يدركهم ، ويمكنه غيائهم لزمه الخروج اليهم

فالمسلمين كلهم يد على من سواهم ، اه تفسيره ٨ - ١٥١ .

(٢) الطبريين : ؟ اسم كتاب لامام الهادي .

(٣) انظر الثمرات ٣٧٧ .

(٤) مكى في البيع من باب ضرب ، والمكس ايضا الجباية ، يقال مكس في البيع

يمكس اذا جبي مالا ، والمكس ، النقص ، والظلم ودراهم كانت تؤخذ من بائع

السلع في الاسواق في الجاهلية ، وتماكسا في البيع : تشاحا ، وماكسه شاحه

اه من القاموس المحيط ومختار الصحاح .

رؤس المقتولين منهم ، وقد تقدم ذلك .  
( ١ )

"لم اذنت لهم" الآية .

دلت الآية وما بعدها على ان اذن الامام ، لا يفيد الامن كان معذورا في  
نفس الامر فقط ، وان المعذور لا يفتقر الى الاذن ولا لاظهار العذر ، ورفع  
التهم ، واستفتى الامام في كون ذلك عذرا ام لا ، وقد قال ص بالله في المذهب :  
من ترك الجهاد مع الامام ، واعتل بأنه يعين بالمال وانه قد وقع له اذن من  
الامام سقطت عدالته ، وحكم بخطيئته .  
( ٢ )  
"انما الصدقات" الآية .

مفهومه انها لا تحل لغير من ذكر ، اولعله اجماع في الصدقات عام للفرص  
والنقل ، من زكاة وكفارة ، ومظلمة ، وجزية ، وفدية ، وجزاء وغير ذلك لكنها  
هنا مخصوصة بالزكاة فقط فهي التي مصرفها الثمانية ، لا غير .

وقال ص بالله ، والفطرة ايضا ، فيؤلف منها ، والمذهب انه لا يؤلف منها  
ويكون بيان مصارف الكفارات ، والجزاءات في القرآن ، وافعال الرسول صلى الله  
عليه وآله وسلم ، واقواله في الجزية ، والمظلمة وغيرها هو المخصص للآية الكريمة .  
( ٤ )

( ١ ) تمام الآية : "عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا

وتعلم الكاذبين" آية ٤٣ من سورة التوبة .

( ٢ ) المذهب كتاب في الفقه لمحمد بن اسعد - جمعه عبد الله بن حمزة - من

كلام ص بالله - جندارى ٣٩ .

( ٣ ) تمام الآية : "انما الصدقات للفقراء والمساكين ، والعاملين عليها والمؤلفة

قلوبهم وفي الرقاب ، والفارمين ، وفي سبيل الله وابسن

السبيل ، فريضة من الله ، والله عليم حكيم" آية ٦٠ من سورة

التوبة .

( ٤ ) الثمرات ٣٢٩ .

- " للفقراء " هو من لا يملك نصيبا عندنا ، وقيل هو من لا يملك الكفاية ، وقيل (١)
- من لا يمكنه التكسب ، قاله ش في احد اقواله ، لقوله صلى الله عليه وسلم " لا تحل (٢)
- الزكاة لغنى ، ولأذى مرة سوى ، قال م بالله هذا محمول على الكراهة وقال القاسم
- على حظر السؤال ، وقال ابن داعي : كان هذا في اول الاسلام ونسخ ، وضعف (٣)
- قوله ، والمراد بالفقراء الجنس . (٤)
- وقال ش ثلاثة فمافوق ، وذكر الثمانية الاصناف عندنا وح - بيان للمصروف (٥)
- ويجوز في احدها ، وقال : ش يجب التقسيط قلنا قال تعالى " وان تخفوه (٦)
- وتؤتوها الفقراء " وصرف صلى الله عليه وسلم صدقة زريق لسلمة بن صخر وخص (٧)
- من الفقراء الكافر خلافا لابن عليه في اهل الذمة . (٨)

- (١) الام للشافعي ٢ / ٧٢ .
- (٢) الترمذي في أبواب الزكاة باب ما جاء من لا تحل له الصدقة ٣ - ٦١ تحفة والنسائي
- في السنن كتاب الزكاة ، باب الملحف بالصدقة ٣ - ٩٨ ، ومسند احمد
- ٣ - ٤٤٤ و ٤٧٦ والشافعي في الام ٢ - ٧٣ وقوله ( لذي مرة سوا ) يعني
- ذوقوة وشدة ، قال ابن الاثير في النهاية ٤ - ٣١٦ ( المرة ) القسوة
- والشدة ، و ( السوي ) الصحيح الاعضاء .
- (٣) الثمرات : ٣٨٠ .
- (٤) البحر الزخار ٣ - ١٨٣ ، والقصد منه انه لا يجوز الا ان يصرف الى ثلاثة فـ
- كل جنس كما ذكره في فتح القدير لابن الهمام ٢ - ٢٦٥ .
- (٥) احكام القرآن للجصاص ٣ - ١٣٦ ، والبحر الزخار ٣ - ١٨٣ .
- (٦) كتاب الام للشافعي ٢ - ٧١ والمراد ان توزع على جميع الاصناف المذكورة
- بالتقسيط اذا وجدوا .
- (٧) سورة البقرة آية ٢٧١ .
- (٨) الحديث : سنن ابي داود باب الظهار ١ - ٥١٣ ، وسنن ابن ماجه باب
- الظهار ٢ - ١٦٤ ، وسنن الدارمي باب في الظهار ٢ - ١٦٣ ، والترمذي
- في التفسير سورة المجادلة ٩ - ١٨٨ تحفه ، ومسند احمد ٤ - ٣٧ .
- (٩) قال : في شرح الروض النضير : عن عمر بن الخطاب في قوله تعالى :  
 " انما الصدقات للفقراء " انهم زمني اهل الكتاب ، ففيه دلالة على ان مذهب  
 عمر جواز صرفها في اهل الكتاب ، وقد نقله عن صاحب المنار اهد من السـ
- ٢ - ٦٢٠ .

قلنا : قال صلى الله عليه وسلم : ( امرت ان آخذها من اغنيائكم ، واردها فـى  
(١)

فقراءكم ) قال هـوق ون ، وصـ بالله وروى عن زيد : وكذا الفاسق قياسا على

الكافر ، وقال : مـ بالله والفقهاء : يجوز .

وخرج ايضا الهاشميون بالا جماع ، وكذا من سائر الاصناف ومواليهم ، لقوله  
(٢)

صلى الله عليه وسلم " مولى القوم منهم " ولو من هاشمى لعموم التحريم وخرج  
(٣)

الاصول ، والفصول مطلقا بالا جماع وهذا بشرط الاتجب نفقته على المزكى لئلا

يصير منتفعا بزكاته .

قال الامامى والسيد ح والفقهاء ح - يجوز الصرف فى الزوجة ، لان نفقتها  
(٤)

لا تسقط ، وظاهر المذهب المنع .

(٥)

" والمساكين " هو اسوا حالا من الفقير عندنا ح ، لقوله تعالى او مسكينا  
(٦) (٧) (٨)

ذا متربة ، وقال شـ بالعكس لقوله تعالى " اما السفينة فكانت لمساكين " وابـو  
(٩)

على ، وابـوف ، ومحمد ، هما صنف واحد فلو اوصى لزيد والفقراء والمساكين ، فعلى

القولين الاولين لزيد ثلث ، وعلى الثالث نصف .

(١) الحديث : اخرجه البخارى فى الصحيح ، باب اخذ الصدقة من الاغنياء

وردها الى الفقراء . ( ٤ - ٩٩ ) فتح ، وسنن ابن ماجه ابواب الزكاة

١ - ٥٤٣ . وسنن النسائى باب وجوب الزكاة ٥ - ٢ .

(٢) الحديث : سنن ابى داود باب مولى القوم من انفسهم ١ - ٣٨٤ والنسائى

باب مولى القوم منهم ٥ - ١٠٧ .

(٣) اصول مخرج الزكاة وفروعه : هم الآباء ، والابناء .

(٤) ابن الهمام : فتح القدير ٢ - ٣٧٠ ، والبحر الزخار ٣ - ١٨٦ .

(٥) الجصاص : احكام القرآن ٣ - ١٢٢ .

(٦) الآية ١٦ من سورة البلد .

(٧) الام للشافعى ٢ - ٧١ ، والبحر الزخار ٣ - ١٧٧ .

(٨) الآية ٨٠ من سورة الكهف .

(٩) البحر ٣ - ١٧٧ .

"والعاطلين عليها" : يخص منه ما خص ما قبله ، الا لفسق فلا يضر اذا كان امينا  
(١)

خلاف المرتضى لا الهاشمي خلافا للن ، ويدخل فيه الفنى وهو عندنا على قدر  
العمل .

فيستحب الاقل من المسمى واجرة المثل ، الا الامام اذا تولى العمل لم يستحق  
(٢)

شيئا به ، قال الامام ي لان رزقه مفروض من بيت المال ( وروى ان عمر شرب لبننا  
قيل له انه من لبن الصدقة ، فادخل يده فى فيه فستقياه ) فعل ذلك كراهة  
لوقوفه فى بطنه ، وحذرا ان يتعود الناس ذلك ، وان يتساهلوا فيه ، ومثل  
ذلك ينبغى للقذوة .

"والمؤلفة قلوبهم" عام مخصوص بغير الهاشمي لعموم التحريم عليهم ، وقال

الامام يحيى ، والامام على : يحل تاليفهم عملا بعموم اللفظ وقياسا على الفنى  
(٣) (٤)

والكافر ، والنظر فى ترجيح احد العمومين بافعال الرسول صلى الله عليه وسلم  
ويكون احدهما قد خرج منه بالتخصيص اكثر مما خرج من الآخر ، وغير ذلك ، واسقط  
(٥)

ح واصحابه سهم التاليف لان الله تعالى قد اعز الاسلام ، ونحن نجيزه للامام  
(٦)

فقط ، قياسا على فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقال ح يجوز لرب المال ان  
يؤلف ايضا ، والتاليف خارج عن القياس بالاتفاق لانه فى مقابله واجب .

"وفى الرقاب" ابدل اللام بفى فى هذه الاربعة الاخيرة اشعارا بكونهم  
(٧)

احق وان القرية فيهم اعظم ، ذكر معناه الزمخشري ، والرقاب عندنا : اعانة

(١) البحر ٣ - ١٧٨ .

(٢) اخرجه مالك فى الموطا ١ - ٢٥٧ .

(٣) البحر ٣ - ١٨٠ .

(٤) عموم الآية وعموم الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم انا لا تحل لنا الصدقة  
اخرجه مسلم كتاب الزكاة ٢ - ٧٥١ ، ومسند احمد ١ - ٢٠٠ .

(٥) احكام القرآن للجصاص ٣ - ١٢٤ .

(٦) فى الاحاديث القاضية فى اعطاء الرسول : المؤلفات قلوبهم من الصدقة .

(٧) انظر الكشف ٢ - ٢٨٣ .

المكاتبين ، لفك رقابهم بشرط ان يكون في يده نصاب ، والفاسق على خلاف المتقدم ، والكافر باتفاق ، وعن ابن عباس ، والحسن ، وك : هو ان يشتري رقابا ويعتقها ، ولنا قوله تعالى " وآتوهم من مال الله الذي آتاكم " ولان العمل اوسع على كلامنا ان من الناس من لا يجد بركاته رقبه ، ويفهم من الآية انه اذا لم يحصل العتق وجب رد ما اخذ من الزكاة ، والا كان صرفا في غير الرقاب خلافا للم بالله .

" والفارمين " هو من لزمه دين من غير اسراف ولا معصية ، بشرط الفقر عند طوع ، وقال م بالله يجوز للفني ، ورجحه الاميرح ، بقوله صلى الله عليه وسلم : " لاتحل صدقة لفني الالخسة رجل اشتراها بماله ، او اهديت له او عامل عليها او غاز في سبيل الله او غارم " ، قيل مراد ، م بالله اذا لزمه الديون في الامور العامة لا الخاصة لنفسه . ( ٥ )

ويستثنى الهاشمي ، والفاسق كما تقدم ، وهل يقضى دين الميت من هذا السهم ، كما يقضى دين الحي ، حكى بعض صنف فيه وجهين ، قال صاحب زوايد الروضة . الاصح الاشهر انه لا يقضى دين الميت ، وحكى ايضا عن ح وك ، ونقل ابو عبيدة الاجماع عليه ، قال بعضهم : ووجه الفرق ان الزكاة لدفع الحاجة

( ١ ) انظر تفسير القرطبي ٨ - ١٨٢ و ١٨٣ وتفسير ابن كثير ٢ - ٣٦٥ .

( ٢ ) آية ٣٣ من سورة النور .

( ٣ ) اي لا تكفى زكاته لشراء رقبة .

( ٤ ) للحديث : سنن ابى داود باب من يجوز له اخذ الصدقة وهو غنى ١ - ٣٨٠ .

وابن ماجه باب لاتحل الصدقة لفني ١ - ٥٦٤ .

( ٥ ) البحر ٣ - ١٨١ .

( ٦ ) البحر ٣ - ١٨١ وتفسير القرطبي ٨ - ١٨٥ .

( ٧ ) كتاب الروضة هو اسم لكتب ثلاثة احدها : لسليمان بن ناصر الحسامي مؤلف

شمس الشريعة ، والثانية للنووي ، والثالثة للفقير محمد بن سليمان بن ابي

الرجال اهد جندارى ١٤ .



لان الحق يحتاج لرفع المطالبة دون الميت ، واما من اموال المصالح فيقتضى منه  
لان فى ذلك مصلحة ، وهى ترغيب ارباب الاموال فى معاملة المعسرين ذكره بعضهم .  
” وفى سبيل الله ” هم المجاهدون المحققون الفقراء عند عوط ، وقال  
م بالله والا ميرح : يجوز للغنى للحديث السابق ، فيعطون ما ينفقون من السـلاح  
والكرام ، وكذا ما يحصل به ارباب من الطبول ، والرايات ، ونحوها ، وكذا ما يحصل  
به التحصن كالسور ، ونحوه ، قال هـ ويصرف من هذا السهم فى المصالح من اصلاح  
الطرق ومنا الساجد ، وكل مصلحة عامة غير الغنى فلا يستحق ولو كان من  
اهل المصالح ، وقال م بالله والفريقان : لا يصرف شئ من الزكاة فى المصالح مطلقا  
لان الاصل فى الزكاة أنها للفقراء ثم ورد صرفها فى غيرهم فى الآية الكريمة فيقر فى  
مورده ولا يقاس عليه .

” وابن السبيل ” : هو المسافر المنقطع عن ماله حيث له مال ، ويشترط  
كون سفره طاعة او مباحا ، قال ش ولا فرق بين ان ينوى السفر عن وطنه او غيره  
وقال الامام ي : والمختار ما حكى عن ح وك : انه لا بد من انشاءه من غير وطنه  
وقد قيل لا يعطى حتى يجاوز البريد ، وظاهر الآية الكريمة عدم الفرق بين ان -  
يترك النزول عمدا او غيره قال ط وص بالله : لو امكنه القرض ايضا ، وقال م بالله :  
اذا امكنه القرض لم يجز ان يعطى شيئا ، من الزكاة ، وقال قتادة : ابن السبيل  
هم الضيف ، وظاهر الآية انه مستحق ما صرف اليه ، ولا يجب رد ما فضل من سفره  
الا اذا اضرب عن السفر وجب كما قلنا فى المكاتب ، وكذا لا ياخذ الادون النصاب  
وعلم من جميع ما تقدم ان الكفر مانع مطلقا الا فى المؤلف ، وكذا الفسق الا فيه

(١) الثمرات ٣٩٠ .

(٢) انظر تفسير ابن كثير ٢ - ٣٦٦ ، واحكام القرآن للجصاص ٣ / ١٢٧ ، وتفسير  
القرطبي ٨ - ١٨٧ .

(٣) الثمرات ٣٩٠ .

(٤) قوله وكذا الفسق الا فيه : يعنى ان الفسق مانع من اعطائى الزكاة الا فى المؤلف  
فيجوز تأليف الفاسق ، وقد مر انه يجوز استعمال الفاسق على الصدقة اذا كان -  
امينا اهـ .

(١)

وفي العامل وفي غيرها خلاف ، وان الفنى مانع الافى العامل ، والمؤلف ، وابسن  
(٢)

السبيل ، وفي الغارم ، والمجاهد الخلاف ، وان الهاشمى لا يستحق شيئا مطلقا  
(٣)

وفي العامل ، والمؤلف الخلاف السابق ، وكذا فى زكاة الهاشمى لمثله .  
(٤)

" قد كفرتم بعد ايمانكم " الآية .

دلت على ان الاستهزاء بالدين كفر ، وعلى ان الكفر يقع لمجرد اللفظ كما

قاله الشيخ ابو على .

(٥)

" واغلظ عليهم " الآية .

معارضة بقوله - واعف عنهم واصفح ونحوها ، والكل معمول به ، لكنه يختلف

باختلاف المقامات .

(٦)

" لنصدقن " الآية .

(١) يعنى فى جواز اعطاء الفاسق فى غيرهما يعنى ، غير التاليف ، والعمالة  
الحلاف .

(٢) يعنى فى اعطاء الغارم من الصدقة اذا كان غنيا الخلاف .

(٣) يعنى : اعطائى العامل المؤلف الهاشمى من الزكاة الخلاف ، وكذا زكاة  
الهاشمى لمثله ، انظر تفسير القرطبي ٨ - ١٩١ .

(٤) تمام الآية : " ولئن سألتم ليقولن انما كنا تخوض ونلعب قل ايا الله

واياته ، ورسوله كنتم تستهزون لا تعتذروا قد كفرتم بعد

ايمانكم ، ان نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة بانهم كانوا

مجرمين " الايتان ٦٥ و ٦٦ من سورة التوبة .

(٥) تمام الآية : " يا ايها النبى جاهد الكفار ، والمنافقين واغلظ عليهم ، وماؤاهم

جهنم ومن المصير " آيه ٧٣ من سورة التوبة .

(٦) تمام الآية : " ومنهم من عاهد الله لئن اتانا من فضله لنصدقن ، ولنكونن

من الصالحين ، فلما اتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم

معرضون ، فاعقبتهم نفاقا فى قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا

الله ما وعدوه وما كانوا يكذبون " آيه ٧٥ و ٧٦ و ٧٧ من سورة

التوبة .

دلت على لزوم الوفاء بالنذر بالمال ، وعلى انه يصح النذر بماسيملك حيث

علقه بالملك كما هو مذهب م بالله وح خلاف ما يقوله الجمهور .

( ١ )

" فاعقبهم نفاقا " دلت على ان امتناع الرسول من قبول صدقة شعبة لعلمه

انه لم يقصد بها وجه الله تعالى ، وللامام ان يفعل مثل ذلك للمصلحة .

( ٢ )

" ولا تقم على قبره " دلت على انه لا يجوز فعل مظاهره التعظيم للكفار مطلقا

( ٣ )

ودل قوله تعالى " انهم كفروا بالله " على ان الفاسق حكمه كذلك من باب تنقيح

( ٤ )

المناط ، خلاف ما اجازه جماعة من الصلاة عليه لقوله صلى الله عليه وسلم

( ١ ) حديث شعبة ، قال في الكافي : اخرج الطبراني ، والبيهقي في الدلائل

والشعب ، وابن ابي حاتم ، والطبري وابن مردويه كلهم من طريق علي

بن زييد ، عن القاسم بن عبد الرحمن عن امامة وهذا اسناد ضعيف جدا

فقال السهيلي عن ابن اسحاق : شعبة بن حاطب : قمر البدرين ، وعن

ابن اسحاق ايضا في المنافقين ، وذكر هذه الآية التي نزلت فيه ، فاعلمها

اثنان ادهامش الكشاف ٢ - ٢٩٢ .

( ٢ ) تمام الآية : " ولا تصلي على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره ، انهم

كفروا بالله ورسوله ، وماتوا وهم فاسقون " آيه ٨٤ من سورة

التوبة ، وثلاث آيات قبلها .

( ٣ ) قال ابن كثير : واما القيام عند قبر المؤمن اذا مات فروى ابو داود بسنده

عن عثمان رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذا فرغ من

دفن الميت ، وقف عليه وقال " استغفروا لاختكم واسألوا له التثبيت فانه الآن -

يسأل " تفرد باخراجه ابو داود رحمه الله اه ، ٢ - ٣٨٠ ، وسنن ابن داود

٢ - ٩٢ باب الاستغفار عند القبر للميت .

( ٤ ) قال الشوكاني : قوله تعالى " ان الله لا يهدي القوم الفاسقين " آيه ٨٠ من

سورة التوبة ، اى المتمردين ، الخارجين عن الطاعة ، المتجاوزين لحدودها

والمراد هنا : الهداية الموصلة الى المطلوب ، لا الهداية التى بمعنى

الدلالة ، واردة الطريق اه وقال ايضا في نيل الاوطار بعد ان شرح الاحاديث =

( ١ )

( صَلُّوا خَلْفَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَعَلَى مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) قُلْنَا مُخْصَّصٌ ( ٢ )

بِفَعْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجُلٍ قَتَلَ نَفْسَهُ ، فَقَالَ أَمَّا أَنَا فَلَا أَصِلُ عَلَيْهِ  
وَالْقِيَاسُ عَلَى الْكَافِرِ بَعْدَ تَنْقِيحِ الْمَنَاطِ .

= فِي بَابِ " تَرَكَ الْإِمَامُ الصَّلَاةَ عَلَى الْغَالِ ، وَقَاتَلَ نَفْسَهُ " فِيهِ دَلِيلٌ لِمَنْ قَالَ أَنَّهُ لَا يَصِلُ عَلَى الْفَاسِقِ ، وَهُمْ الْعَتَرَةُ ، وَعَمْرٍو بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَالْأَوْزَاعِيُّ ، فَقَالُوا لَا يَصِلُ عَلَى الْفَاسِقِ تَصْرِيحًا أَوْ تَأْوِيلًا ، وَوَأَفَقَهُمْ أَبُو حَنِيفَةَ ، وَأَصْحَابُهُ فَسَى الْبَاطِلِ وَالْمَحَارِبِ ، وَوَأَفَقَهُمُ الشَّافِعِيُّ فِي قَوْلِهِ لَهُ فِي قَاطِعِ الطَّرِيقِ .  
وَذَهَبَ مَالِكٌ ، وَالشَّافِعِيُّ ، وَأَبُو حَنِيفَةَ ، وَجُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّهُ يَصِلُ عَلَى الْفَاسِقِ ، وَاجَابُوا عَنْ حَدِيثِ امْتِنَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ بِنَفْسِهِ عَلَى الْغَالِ ، وَقَطَعَهُ : صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ - بَانَ ذَلِكَ زَجْرًا لِلنَّاسِ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ الصَّاحِبَةُ بِأَمْرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ثُمَّ قَالَ - " مَجْرَدُ التَّرَكِّ لَوْ فَرَضَ أَنَّهُ لَمْ يَصِلْ عَلَيْهِ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ ، لَا يَدُلُّ عَلَى الْحَرَمَةِ الْمُدَّعَاةِ .

وَيَدُلُّ عَلَى الصَّلَاةِ عَلَى الْفَاسِقِ حَدِيثُ : صَلُّوا عَلَى مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ ، وَفِي إِسْنَادِهِ عَثْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَذَبَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ أَهْدَى وَقَدْ رَوَاهُ مِنْ وَجْهِ كَثِيرٍ فِيهَا مَقَالٌ ، انْظُرْ فَتْحَ الْقَدِيرِ لِلشُّوْكَانِيِّ ٣ - ٣٨٧ ، وَنَيْلُ الْإِطَارِ لَهُ أَيْضًا ٣ - ١٨٦ وَ ٤ - ٥٣ .

( ١ ) الْحَدِيثُ : أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ - بِإِسْنَادٍ ضَعِيفَةٍ ، وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ طَرِيقٍ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ سُنْدَةَ مُحَمَّدُ بْنُ ابْنِ الْفَضْلِ وَهُوَ مَتْرُوكٌ .

انْظُرْ نَيْلَ الْإِطَارِ لِلشُّوْكَانِيِّ ٣ - ١٨٦ .

( ٢ ) الْحَدِيثُ : أَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا الْبُخَارِيَّ - انْظُرْ نَيْلَ الْإِطَارِ ٤ - ٥٣ وَسُنَنِ

أَبِي دَاوُدَ ، بَابُ الْإِمَامِ يَصِلُ عَلَى مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ ٢ - ١٨٤ ، وَصَحِيحُ مُسْلِمَ

بَابُ تَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَى مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ ٢ - ٦٧٢ وَغَيْرُهُمَا .

(١)

"ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم" الآية .

دلت على وجوب سقوط الجهاد بالسيف فقط لا باللسان ، والقلب ، وعلى  
(٢)  
اشتراط الراحة في وجوب الجهاد ، وقد ذكره القاضي زبيد كالحج وعلى وجوب  
القبول من الامام ، وأما من غيره فلهذه كسائر العبادات .  
(٣)  
"الأعراب أشد كفرا" الآية

(٤)

هم سكان البادية فيطابق قوله تعالى "أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو"  
قرن البادية بالسجن ، وقوله تعالى "وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم مسن  
(٥)  
أهل القرى ، حيث لم يرسل من البادية رسولا ، وقوله صلى الله عليه وسلم "إن -  
(٦) (٧) (٨)  
الجفا والقسوة في الفدادين ، وقوله صلى الله عليه وسلم من بدا فقد جفاً وغير ذلك .

(١) تمام الآية : "ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه"  
تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً الا يجدوا ما ينفقون" آية ٩٢ من  
سورة التوبة .

(٢) انظر البحر ٦ - ٣٩٤ .

(٣) تمام الآية : "الأعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر الا يعلموا حدود ما أنزل الله على  
رسوله ، والله عليم حكيم" آية ٩٧ من سورة التوبة .

(٤) آية ١٠٠ من سورة يوسف .

(٥) آية ١٠٩ من سورة يوسف .

(٦) الحديث رواه البخاري في المغازي ، باب وفد الأشعرين ٨ - ٩٨ فتح ومسلم  
في كتاب الايمان ، باب تفاضل أهل الايمان ورجحان أهل اليمن فيه ١ - ٧١ ،  
وأحمد في المسند ٢ - ٢٥٨ .

(٧) الفدادين : هم الفلاحون ، وأصحاب المهر ، والذين يعطون الصبواتهم  
في حروصهم ، ومواشيهم ، أهد من القاموس المحيط .

(٨) الحديث : قال البخاري في المقاصد الحسنة ص ٤١٤ رقم ١١٣٢ من سكن  
البادية جفاً ومن أتى السلطان افتتن ، ومن اتبع الصيد غفل أخرجه العسكري  
من حديث وهب بن منبه عن ابن عباس مرفوعاً وهو من حديث ابن عباس ، عند  
أبي داود ، والترمذي وأبي يعلى ، والطبراني ، وآخرين بزيد بعضهم على =

( ١ )

" قربات عند الله وصلوات الرسول " الآية .

دلت وماقبلها على وجوب النية في الزكاة ، وعلى أنه لا يضر أن يقصد القرينة وحصول البركات ، ونحو ذلك ، لأن صلوات الرسول صلى الله عليه وسلم دعواته بالنماء والبركة ، ونحو ذلك ، وعلى أنه لا بد من أن يقال ، قال الرسول صلى الله عليه وسلم ( ٢ ) خلافا لبعضهم فقال يكره بل يقال قال رسول الله بالاضافة . ( ٣ )  
" وصل عليهم " الآية .

دلت على أنه ينبغي من الامام الدعاء لهم عند أخذ الزكاة بالتقبل والبركة ونحو ذلك ، وقد قال صلى الله عليه وسلم لابن أبي أوفى حين جاء بصدقته : اللهم صل على آل أبي أوفى ، وقال ش - المختار أن يقول أجرك الله فيما أعطيت ، وجعله

= بعض وأوله عند بعضهم ( من بدأ جفا ، وكذا أخرجه أحمد والبيهقي في الشعب والقضاغي وغيرهم من حديث عدي بن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة مرفوعا بزيادة ما زادوا أحد من السلطان قرباً الا ازداد من الله بعدا ، والمحفوظ مالأبي داود في سننه من جهة عدي ، فقال : عن شيخ من الأنصار بدل أبي حازم اهـ .  
( ١ ) تمام الآية : " ومن الأعراب من يؤمن بالله ، واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم " آية ٩٩ من سورة التوبة .

( ٢ ) أي بصيغة اضافة لفظ رسول الى لفظ الجلالة = رسول الله " .  
( ٣ ) تمام الآية : " خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم ، والله سميع عليم " ١٠٣ من سورة التوبة .

( ٤ ) أخرجه مسلم - عن عبد الله بن أبي أوفى : قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقته قال " اللهم صل عليهم " فأتاه ابن أبي أوفى بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى اهـ من القرطبي ٨ - ٢٤٩ .

صحيح البخاري : كتاب الدعوات ، باب هل يصلى على غير النبي ١١ - ١٦٩ فتح وسنن أبي داود : كتاب الزكاة : باب دعاء المصدق لأهل الصدقة ١ - ١٦٨ ، وابن ماجه ، الزكاة : باب ما يقال عند اخراج الزكاة ١ - ٥٤٩ ، ومسنند أحمد

لك طهروا ، وبارك لك فيما أبقيت ، وقال بعض أصحابه : الدعاء واجب لظاهر الآية ونسبه الى ش .

( ١ )

" لا تقم فيه أبدا " الآية .

دلت الآية على اشتراط نية القرينة في جعل الأرض مسجدا ، وعلى أنه لا مسجد لكافر ، ويتفرع أنه لا يصح الوقف عليه ومثله لا يصح من المستغرق بالدين المطالب فيه أو بحقوق الله تعالى ، وأنه لا يجوز تكثير سواد أهل الباطل ، وقد قال صلى الله عليه وسلم من كثر سواد قوم فهو منهم ، وأن التقزز في الطهارة مشروع كما هو مذهب الهدوية لأن التفعّل يقتضى المبالغة .

( ٥ )

" ما كان للنبي ، والذين آمنوا أن يستغفروا " الآية .

دلت على حرمة الدعاء للكافرين ، وللناسق بالقياس للنص على العلة ، لكن أما من علمناه مات مستحقا للنار فلا كلام في تحريم الدعاء له بالمنافع الأخرى —هـ ، كالمغفرة والجنة ونحو ذلك ، وأما الحي إذا كان كافرا أو فاسقا فكذلك أيضا عند

( ١ ) تمام الآية : " لا تقم فيه أبدا المسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين " . آية ١٠٨ من سورة التوبة .

( ٢ ) الحديث : قال ابن حجر في الفتح ١٣ - ٣٧ عند شرحه قول البخاري باب من كره أن يكثر سواد الفتن : أخرجه أبو يعلى اهـ .

( ٣ ) قال : في القاموس : التقزز التباعد عن الدنس ، والانقباض .

( ٤ ) الثمرات ٤٠١ .

( ٥ ) تمام الآية : " ما كان للنبي ، والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرين من بعد ماتين لهم أنهم أصحاب الجحيم " آية ١١٣ من سورة التوبة .

(١)

الجمهور اعتبارا بالحال ، وان كان يجوز أن يموت صالحا ، وقال أبو علي الغونسي من علماء الشافعية ونسبه الى الغزالي وغيره أنه يجوز الدعاء لأنه لم يتبين أنه ممن أصحاب الجحيم ، وقال - ولكن معنى الدعاء له بالمغفرة توقفت نيئة على سببها كما أن معنى الدعاء بالمغفرة والجنة للمؤمن هو ذلك .

(٢)

وقوله تعالى " وما كان استغفار إبراهيم لأبيه " الآية .

جواب معارضة مقدرة وهي : استغفار إبراهيم لأبيه ، وكان كافرا ، وأجيب أن ذلك قبل أن يتبين له ، فلما تبين له تبرأ منه فان كان تبريه منه بعد موته ، كان

---

(١) ليس الأمر كما قال بل الجمهور يرون الصلاة على الفاسق والدعاء له لأنه مسلم

عاص ، والله يعذب من يشاء ، ويفغر لمن يشاء والفاسق داخل تحت المشيئة بخلاف الكافر ، والمشرك .

قال ابن قدامة : لا يصلى الامام على الغال ، ولا من قتل نفسه متعمدا ويصلى عليه سائر الناس نص عليهما أحمد ، وقال : عمر بن عبد العزيز والأوزاعي : لا يصلى على قاتل نفسه بحال ، لأن من لا يصلى عليه الامام لا يصلى عليه غيره كشهيد المعركة ، وقال عطاء والنخعي ، والشافعي ، يصلى الامام وغيره على كل مسلم لقول النبي صلى الله عليه وسلم : صلوا على من قال لا اله الا الله ، رواه الخلال بإسناده أ هـ .

قال القرطبي : أجمع المسلمون على أنه لا يجوز ترك الصلاة على جنائز المسلمين من أهل الكبائر كانوا أوصالحين ، وراثة عن نبيهم صلى الله عليه وسلم ، قولا وعملا والحمد لله .

وأئفق العلماء على ذلك الا في الشهيد كما تقدم والافق أهل البدع والبغاة أ هـ ، المغنى ٢ - ٥٥٦ و ٥٥٨ وتفسير القرطبي ٨ / ٢٢١ .

(٢) تمام الآية : " وما كان استغفار إبراهيم لأبيه ، الا عن مودة وعداها ايها

فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ان إبراهيم لأواه حليم " آيه

١١٤ من سورة التوبة .



ذلك حجة للقنوى ، والافهو حجة عليه ، ويحتمل أنه استغفار مشروط بالتوبة لأجل  
الوعد ، ويحتمل أنه كان أظهر له الاسلام كما هو ظاهر قوله " واغفر لأبي انه كان من  
الضالين " وفيه اشعار ما بأنه ينبغي إشراك الوالدين الصالحين في الدعاء .  
(١)  
" يغيظ الكفار " الآية .

(٢)  
دلت على أن كل مافيه اغاظة فهو جهاد ، قالت الحنفية ، فيشارك المدد  
الغانمين حيث دخلوا دار العدو ، قبل القسمة ، فأما عندنا ، وك وش : فانهم  
(٣)  
لا يشاركون بعد الاحراز .  
(٤)  
" وما كان المؤمنون لينفروا " الآية .

عن أبي علي وقواه الحاكم أن المراد النازحون عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ، والنفير هو لطلب العلم من حضرته صلى الله عليه وسلم ، وقيل النفير في  
الجهاد في السرايا ، وليتفقه المتخلفون ، وينذروا الغزاة ، اذا رجعوا ، وقيل

(١) تمام الآية : " ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول  
الله ، ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم  
ظماً ولا نصب ، ولا مخمضة في سبيل الله ولا يطأون موطئاً يغيظ  
الكفار ، ولا ينالون من عدو نيلاً ، الا كتب لهم به عمل صالح ، ان  
الله لا يضيع أجر المحسنين " آيه ١٦٠ من سورة التوبة .

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٥ - ٤٨١ .

(٣) الأم للشافعي ٤ - ١٤٥ و ١٤٦ .

(٣) الكشف للزمخشري ٢ - ٢٢٠ .

(٤) تمام الآية : " وما كان المؤمنون لينفروا كافة ، فلولا نفر من كل فرقة منهم  
طائفة ليتفقهوا في الدين ، ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم  
لعلهم يحذرون " آيه ١٢٢ من سورة التوبة .

(١)

الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتفقهوا أو يندروا المتخلفين ، وفق الآيـة  
دلالة على قبول خبر الآحاد ، وأنه لا ينبغي الاشتغال بواجب وتعطيل آخر ، بل  
يجب الجمع إذا أمكن ، وقد دلت في بعض وجوهها على أن العلم أفضل من الجهاد  
كما ذكره أبو علي ، حيث جعل المراد الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه

(٢)

جعل المقصود المهم منه هو أخذ العلم .  
(٣)

” قاتلوا الذين يلونكم ” الآية .

دلت على أن جهاد الأقرب داراً أو نسباً هو الأولى بالتقديم ، وهو تعليم  
بكيفية الجهاد ، كما أنه يجب تقديم الأقرب بالانذار ، وبذل النصح لقوله تعالى  
” وأنذر عشيرتك الأقربين ” وقوله تعالى ” قوا أنفسكم وأهليكم نارا ” ونحو ذلك ودلت  
على أن قتال البغاة أولى من قتال الكفار لقربهم وكونهم في دار الإسلام ، وقد ذكر  
ذلك السيد م وغيره ، قالوا ولأن معصيتهم في دار الإسلام وهو أغلظ من المعصية في  
دار الكفر كالمعصية في المسجد ، قال الإمام ع عليه السلام : لا خلاف بين أئمة  
العترة أن جهاد البغاة أفضل من جهاد الكفار ، وهو قول الحنفية ، لأن معصيتهم  
في دار رب العالمين ، فكانت كالمعصية في المسجد ، قال الأمير محمد بن الهادي  
عليه السلام في الروضة والفدير ، وهو قول يحيى ، وموسى بن عبد الله ، والمرضى

(١) ذكر القولين الأولين الزمخشري في الكشاف ٢ - ٣٢٣ .

(٢) قال القرطبي : قول مجاهد ، وقادة أبين أن تتفقه الطائفة المتأخرة

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النفور في السرايا وهذا يقتضي البحث  
على طلب العلم ، ثم قال : الآية أصل في وجوب طلب العلم ، تفسيره

٨ - ٢٩٣ و ٢٩٥ .

(٣) تمام الآية : ” يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجسدوا

فيكم غلظة ، وأعلموا أن الله مع المتقين ” آية ١٢٢ من سورة

التوبة .

(٤) الآية ٢١٤ من سورة الشعراء .

(٥) الآية ٦ من سورة التحريم .

وم بالله ، وص بالله ، وقال في الكافي هو رأى أهل البيت عليهم السلام ، وقيل  
بيد أ الامام بمن كانت مضرتة أعظم وذلك الى نظره ورأيسه .

تمت سورة التوبة ،،،،،

"سورة يونس عليه السلام"

(١)

"وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين" الآية .

دلت على أن المشروع ختم الدعاء بالحمد لله ، كما أنه يندب أيضا البداية بها .

(٢)

"ربنا اطمس على أموالهم" الآية .

دعاء بسلب المنافع الدنيوية ومثله جاء كثير الوقوع كقوله صلى الله عليه وسلم : اللهم

(٣)

اشدد وطأتك على مضر ، واجعلها عليهم سنين كسنين يوسف عليه السلام .

"واشدد على قلوبهم" ظاهره دعاء بسلب اللطاف والایمان : ومثل ذلك

لا يجوز ، قال النووي ، وهو معصية ، وفي كونه كفرا وجهان الصحيح أنه ليس كفرا

(٤)

فقل ان قوله : فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب عطف ، على ليضلوا عن سبيلك وهي

(٥)

لام العاقبة .

(١) تمام الآية : "دعواهم فيها سبحانك اللهم ، وتحيتهم فيها سلام ، وآخر

دعواهم أن الحمد لله رب العالمين" آية ١٠ من سورة يونس .

(٢) تمام الآية : "وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة

الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ، ربنا اطمس على أموالهم

واشدد على قلوبهم ، فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم

آية ٨٨ من سورة يونس .

(٣) الحديث : البخاري في الصحيح كتاب الاستسقاء ، باب خروج النبي صلى

الله عليه وسلم للاستسقاء ٢ - ٤٩٢ فتح ومسلم : في الصحيح ، في كتاب

المساجد : باب القنوت في الصلاة ١ - ٤٦٦ وسنن أبي داود في كتاب

الوتر ، باب القنوت في الصلاة ١ - ٣٣٣ والدارمي في الصلاة ، باب : القنوت

بعد الركوع ١ - ٣٧٤ ، ومسند أحمد ١ - ٤٣١ و ٤٤١ .

(٤) الكشف ٢ - ٣٦٦ .

(٥) انظر فتح القدير للشوكاني ٢ / ٤٦٨

وقيل : يجوز الدعاء اذا علم أنه لا بد من وقوعه وكان موسى عليه السلام قد علم  
(١)  
ذلك بطول التجربة ، والمصاحبة ، ذكره الزمخشري .

---

(١) انظر الكشاف للزمخشري ٢ - ٣٦٥ .

قال الشوكاني نقلاً عن الزجاج : طمس الشيء ذابه عن صورته والمعنى الدعاء  
عليهم بأن يحق الله أموالهم أو يهلكها ، وأشدد على قلوبهم : أي اجعلها  
قاسية مطبوعة لا تقبل الحق ، ولا تنشرح للإيمان أهد .  
وقال أيضاً قد استشكل بعض أهل العلم ماقى الآية من الدعاء على هؤلاء  
وقال ان الرسل انما تطلب هداية قومهم وإيمانهم ، وأجيب بأنه لا يجوز للنبي  
أن يدعوا على قومه إلا بأذن الله سبحانه ، وانما يأذن الله بذلك لعلمه  
أنه ليس فيهم من يؤمن ، ولهذا لما أعلم الله نوحاً عليه السلام بأنه لا يؤمن  
من قومه إلا من قد آمن قال " رب لا تنذر على الأرض من الكافرين دياراً " أهد من  
فتح القدير للشوكاني ٢ / ٤٦٨ - ٤٦٩ .

" تمت سورة يونس بحمد الله وتليها سورة هود عليه السلام "

"سورة هود عليه السلام"

(١)

"انه لفرح فخور" الآية .

الفرح المذموم هو البطر والأشر وهو الذى أراد بقوله : "لاتفرح ان الله لا يحب  
(٢) الفرحين" ويقول "وفرخوا بالحياة الدنيا" فى الموضعين ، فأما الفرح مع الشكر  
لله ، والتواضع ، وعدم الافتخار الذى هو التناول على الغير فلا بأس به ، وهو المراد  
(٤) بقوله تعالى "ويؤمئذ يفرح المؤمنون بنصر الله" ويقول "الذين آتيناهم الكتاب  
(٥) يفرحون بما أنزل اليك" ، وسواء أكان ذلك لمصلحة دينية كما يفرح المؤمنون بسزوال  
الدين ، وتيسير أمر المعيشة أو عاقبة الولد ، ونحو ذلك ، أو دينية كما يفرح محسن  
بطريقته بدين الله وكونه على الحق فى المذهب ، وتخلصه من المآثم .  
(٦) وما أنا بطارد الذين آمنوا " الآية .

دلت على أن فضيلة الايمان أفضل من كل فضيلة ، والماحية لكل نقیصة ، فيحب  
تعظيم من اتصف به ولو كان فقيرا عادما للحياة متعلقا بالحرف الوضيعة ، وهو  
(٧) نظير قوله "ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة ، والعشى" الآية وتدل على أنه  
(٨) لا يلحق أتباع الرؤساء وأهل السيادة للداعى بقرينة كونه غير محق وبالعكس ، ولهذا

(١) تمام الآية : "ولئن أدقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات

عنى انه لفرح فخور" آیه . ١٠ من سورة هود .

(٢) آیه ٧٦ من سورة القصص .

(٣) آیه ٢٦ من سورة الرعد .

(٤) آیه ٤ من سورة الروم .

(٥) آیه ٣٦ من سورة الرعد .

(٦) تمام الآية : "يا قوم لا أسألكم عليه مالا ان أجرى الاعلى الله ، وما أنا بطارد  
الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم ، ولكنى أراكم قوما تجهلون" آیه  
٢٩ من سورة هود .

(٧) آیه ٥٢ من سورة الأنعام .

(٨) قوله بقرينة كذا فى جميع النسخ و الصحيح "بحجة" .

(١)  
نظائر من القرآن كقوله في الشعراء " أبؤ من لك ، وأتبعك الأرذلون " ، وفي الأنعام  
(٢)  
ما تقدم وفي الكهف مثلها أيضا ، وفي سبأ " وما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير  
(٤)  
الا قال مترفوها انا بما أرسلتم به كافرون " وقوله " أكابر مجرميها ليذكروا فيها " وغير  
ذلك .

(٦)  
" ولا تخاطبني في الذين ظلموا " الآية .

دلت على انه لا يحبس الدعاة بما يعلم انه لا يقع ، بل بما يرجى وقوعه فقط فيدخل  
في ذلك الاستغفار للمصر ، وطلب العفو أو الشفاعة لمن مات فاسقا ونحو ذلك .  
(٧)  
" ان ابني من أهلي " الآية .

- (١) سورة الشعراء آية ١١١ .  
(٢) آية ٥٢ من سورة الأنعام ( وهو قوله تعالى ( ولا تطرد الذين يدعون ربهم  
بالغداة والعشى " الآية .  
(٣) وآيتا ٥٥ و ٥٦ من سورة الكهف ، وأولها قوله تعالى ( وما منع الناس أن يؤمنوا  
اذ جاءهم الهدى ) الآية والتي بعدها .  
(٤) سورة سبأ آية ٣٤ .  
(٥) سورة الأنعام آية ١٢٣ .  
(٦) تمام الآية : " واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ، ولا تخاطبني في الذين ظلموا  
انهم مفرقون " آية ٣٧ من سورة هود .  
(٧) تمام الآية : " ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق  
وأنت أحكم الحاكمين " آية ٤٥ من سورة هود .

(١)

قال الباقور : كان ابن زوجته فدللت على أن نسبة الرجل الى زوج أمه ليست

(٢)

بحدف ، والجمهور على أنه ابنه من صلبه .

(٣)

" انه عمل غير صالح " الآية .

دللت على أنه لا يحسن من المؤمن أن يعد من أهله وقرباته الذين يخطئون

(٤)

بخطوة من هو عدول له ، ودل ما بعدها على أنه فعل ذلك جهلا لحالة قلعه كان

منافقا .

(٥)

" واستعمركم فيها " الآية .

(٦)

قيل من العمر ، وقيل من العمرى أى أعاشكم فيها أعماركم ، وقيل من العمارة

أى أمركم بعمارته . (٧)

(١) انظر الكشف ٢ - ٣٩٨ والقرطبي ٩ - ٤٥ .

(٢) قال الجمهور - ليس من أهلك " أى ليس من أهل دينك لأنه كان يسر الكفر

وهذا يدل على أن حكم الاتفاق في الدين أقوى من حكم النسب أ هـ .

وفيها دليل على أن الابن من الأهل لفظة شرعا ، ومن أهل البيت ، فمن

وصى لأهله دخل في ذلك ابنه أ هـ ، القرطبي ١ - ٤٦ و ٤٧ .

(٣) تمام الآية : " قال يانوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح ، فلاتسألن

ماليس لك به علم انى أعظك أن تكون من الجاهلين " آيه ٤٦

من سورة هود .

(٤) قرأ ابن عباس وعكرمة ، وعروة ، ويعقوب ، والكسائي :

" انه عمل غير صالح " من الكفر والتكذيب ، وإخثاره أبو عبيدة : " وقسراً

الباقون " عمل " أى ذو عمل " - بحدف المضاف .

قال الزجاج وغيره : ويجوز أن تكون الهمزة للسؤال أى ان سؤالك أن أنجيته

عمل غير صالح ، قاله قتادة أ هـ ، تفسير القرطبي ٩ - ٤٦ .

(٥) تمام الآية : " والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره

هو أنشأكم من الأرض ، واستعمركم فيها فاستغفروه ثم تبوا اليه

ان ربى قريب مجيب " آيه ٦١ من سورة هود .

(٦) قيل استعمركم من العمر نحو استبقاكم من البقاء . تفسير القرطبي ٩ - ٥٦ .

(٧) ويكون فيها دليل على الاسكان والتعمير ، نفس المصدر .



(١)

”ثلاثة أيام” الآيه .

دلت على أنه الأجل للنظر في الأمر والتروي كفاي أجل الشفعة ، عند غير  
(٣)

الهادي ، والموتد والساحر ، وكذا الخيار عند الحنفية وغير ذلك .  
(٤)

”قالوا سلاما” الآيه .

(١) تمام الآيه : ”فعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب”

آيه ٦٥ من سورة هود .

(٢) قال القرطبي : استدل علماؤنا بارجاء العذاب عن قوم صالح ثلاثة أيام

على أن المسافرين لم يجمع على اقامة أربع ليالى قصر لأن ثلاثة الأيام خارجة

عن حكم الاقامة أهـ ٦ - ٦١ .

(٣) انظر فتح القدير لابن الهمام : ٦ - ٢٩٨ .

(٤) تمام الآيه : ”ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام

فماليت أن جاء بعجل حنيد (٦٩) فلما رأى أيديهم لا تصل

اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة ، قالوا لا تخف انا أرسلنا الى

قوم لوط (٧٠) وامراته قائمة ، فضحكت فبشرناها باسحاق ، ومن

وراء اسحاق يعقوب (٧١) قالت يا ويلتى أألد ، وأنا عجوز

وهذا بعلى شيخا ان هذا لشيء عجيب (٧٢) قالوا أتعجبين

من أمر الله رحمت الله هركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد (٧٣)

فلما ذهب عن ابراهيم الروح ، وجاءته البشرى يجادلنا في قوم

لوط (٧٤) ان ابراهيم لحليم أواه منيب (٧٥) يا ابراهيم أعرض

عن هذا انه قد جاء أمر بك ، وانهم آتيهم عذاب غير مردود (٧٦)

ولما جاءت رسلنا لوطا ساء بهم وضاق بهم زرعاً ، وقال : هذا

يوم عصيب (٧٧) وجاء قوم يهرعون اليه ، ومن قبل كانوا يعملون

السيئات - قال : يا قوم هؤلاء بناتى هن أطهر لكم فاتقوا الله

ولا تخزون في ضيفى أليس منكم رجل رشيد (٧٨) .

الآيات من ٦٩ - الى ٧٨ من سورة هود .

الآيات دلت على أن الواو بيد أ بالسلام ، وأنه يكون الجواب أفضل ، وأنه ينبغي المبادرة باكرام الضيف ، وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ، فليكرم ضيفه " وأنه ينبغي منهم عدم مخالفة المضيف ، فيطابق قوله " من نزل يقوم فلا يصوم الا بانهم " ، وأن أكل الطعام عهد وأن الضيف لا يمنع المضيف من فعل الاكرام ، وأنه ينبغي استعمال القادم ، والكلام معه لقوله تعالى " ماخطبكم أيها المرسلون " ونظيره قوله صلى الله عليه وآله وسلم " أن للدخل دهشة فأنهسوا يأس " ، وأنه ينبغي تبشير المؤمن بمايسره وأن سن اليأس من الحبل هو ما عرف من طريق العادة ، وأن الزوجة لا تحبل فيه ، وان كان الله قادرا على ذلك ، والخلاف المشهور في كميته .

- 
- (١) الحديث : صحيح البخارى : كتاب الأدب : باب : اكرام الضيف ١٠ - ٥٣١ فتح ، وصحيح مسلم كتاب الايمان : باب الحث على اكرام الضيف ١ - ٦٨ . وجامع الترمذى : أبواب البر : باب ماجاء في الضيافة ٦ - ١٠١ تحفة وسنن أبى داود كتاب الأطعمة : باب ماجاء في الضيافة ٢ - ٣٠٨ ، وسنن ابن ماجه في الأدب ، باب ماجاء في الضيافة ٢ - ٣٩٢ وسنن الدارمى في الأطعمة باب في الضيافة ٢ - ٩٨ ، وسند أحمد ٢ - ١٧٤ .
- (٢) الحديث : جامع الترمذى في الصوم : باب ماجاء في من نزل يقوم فلا يصوم الا بانهم ٣ - ٦٨٩ ، وسنن ابن ماجه أبواب الصيام باب من نزل يقوم فلا يصوم الا بانهم ١ - ٥٣٦ .
- (٣) سورة الحجر : ٥٧ .
- (٤) يعنى في سن اليأس لأن الضمير عائد عليه .

(١)

ودل قوله تعالى " يجادلنا في قوم لوط " أنه ينبغي من المؤمن الاهتمام بحال غيره ، والنصرة لأخيه بنظهر الغيب .

ودل : فعل لوط عليه السلام أيضا على أنه ينبغي التخزن للاساءة الى الضيف  
(٢)  
والمجادلة عنه ، ووقايتة بالنفس والمال ، وأما النكاح للمسلمة من الكافر ، فمنسوخ  
عندنا ودل قوله تعالى " فأتقوا الله " وما بعده على أنه ينبغي تقديم التذكير بالله  
ثم ما يليق بالمروءة وحسن الذكر .  
(٣)

" وجعلنا عاليها سافلها " الآية .  
أخذ من ذلك بعضهم أن حد اللواط أن يلقى من أعلى حائط وقيل يهدم  
(٤)  
عليه جدار .

(١) وفي باقي النسخ = الاهتمام بأمر غيره .

(٢) انظر الثمرات ٤٠٩ وتفسير القرطبي ٩ - ٧٦ ونيل الأوطار للشوكاني ٦ - ١٨٢ .

(٣) تمام الآية : " فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها ، وأمطرنا عليها "

حجارة من سجيل منضود " آية ٨٣ من سورة هود .

(٤) اختلف العلماء في عقوبة الفاعل للواط ، والمفعول به ، بعد اتفاقهم  
على تحريمه ، وأنه من الكبائر ، فذهب على بن أبي طالب ، وابن عباس ، وأبو  
بكر ، وعبد الله بن الزبير وغيرهم <sup>من</sup> الصحابة الى أن حده القتل ، مع اختلافهم  
في طريق القتل ، واليه ذهب الشافعي ، والناصر ، والقاسم بن ابراهيم  
وقد حكى صاحب الشفاء اجماع الصحابة على القتل .

وقد حكى البيهقي عن الشعبي ، والزهرى ومالك ، وأحمد وإسحاق أنه  
يرجم .

وذهب سعيد بن المسيب وعطاء بن رباح ، والحسن ، وقتادة والنخعي  
والثوري ، والأوزاعي ، وأبو طالب ، والامام يحيى ، وقول للشافعي أن حد  
اللوطي حد الزاني .

وحكاه في البحر عن القاسم بن ابراهيم .  
وذهب أبو حنيفة ، والشافعي في أحد قوليها ، والمرتضى ، والمؤيد بالله  
الى أنه يعززه من نيل الأوطار للشوكاني ٧ - ١٣١ و ١٣٢ و ١٣٣ .

(١)

"ولا تبخسوا الناس" الآية .

(٣)

(٢)

قيل هو المكس في الأسواق على ما يعتادونه الظلمة ، ويأخذونه من البائع ونحوه ، وأما ما أخذه الامام تميمنا أو استعانة حيث حصلت شرائطها ، فيحتمل الجواز ، ويحتمل عدمه لأنه توصل بمصورتها صورة المحظور كالربا على الحري ، وبيع القتل منه ، ونحو ذلك ، وقد جوزوا شيئاً من ذلك ، نحو شراء أولاد الكفار منهم

وكذا صورة الكذب مع التعريض .

(٤)

"فأستقم كما أمرت" الآية .

من غير زيادة ولا نقصان ، فيتناول التعدى في الوضوء ، والعبادات ، ومجاورة

الحد فيها ، وفي الطهارات الخلاف ، وقوله "ولا تطفوا" - نظير قوله "يا أهل

(٥)

الكتاب لا تغفلوا في دينكم" على ما مر .

(٦)

"ولا تركوا الى الذين ظلموا" الآية .

(١) تمام الآية : "يا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ، ولا تبخسوا الناس أشياءهم

ولا تعثوا في الأرض مفسدين" آية ٨٥ من سورة هود .

(٢) البخس الهضم والتنقيص ويقال للمكس البخس ، قال زهير "وفي كل ما باع امرؤ

بخس درهم ، وروي "مكس درهم وكانوا يأخذون من كل شيء يباع شيئاً

كما يفعل السماسرة أو كانوا يمكسون الناس أو كانوا ينقصون من أثمان ما يشترون

من الأشياء فتمهوا عن ذلك أهد من الكشاف للزمخشري ٢ - ٨١٤ .

(٣) كذا في الأصل ، وفي نسخة "ج" يعتاده . وهو الصحيح .

(٤) تمام الآية "فأستقم كما أمرت ، ومن تاب معك ، ولا تطفوا انه بما تعطون بصير"

١١٢ من سورة هود .

(٥) انظر سورة النساء آية ١٧٠ .

(٦) تمام الآية : "ولا تركوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ومالك من دون الله

من أوليا" ثم لا تنصرون" آية ١١٣ من سورة هود .

(١)

دخل في ذلك التشبه بهم والنظر الى زهراتهم ، وذكرهم بمافيه تعظيمهم  
كل ذلك اذا كان لغير مصلحة دينية من استدعاء صلاح ، أو دفع منكر ، فأما  
اذا كان فيه شيء من ذلك جازم لم يكن بارتكاب معصية ، ولم يؤد الى مفسدة  
توازي المصلحة أو تزيد عليها ، على ما ذكر مفصلاً .

(٣)

وقد ألان موسى القول لعدو الله فرعون ، واستعان نبينا صلى الله عليه

(٥)

(٤)

وسلم بخزاعة ، وهم كفار ، ويوسف يساقى فرعون مصر بقوله : اذكرني عند ربك  
وغير ذلك ، وحكى عن سفيان أنه قال في جهنم واد لا يسكنه الا القراء الزائرون  
للملوك .

(٧)

وعن الأوزاعي : ما من شيء أيقض الى الله من عالم يزور ظالماً ، فأما اذا كان  
لمصلحة خاصة ، فلا يجوز عليه يحمل الحديث : من مشى الى الظالم ، وهو يعلم  
أنه ظالم فقد برئ من الاسلام .

(١) زهراتهم - أي زيناتهم .

(٣) اشارة الى قوله تعالى " فقولوا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى " سورة طه  
آيه ٤٤ .

(٤) قد مر الحديث انظر نيل الأوطار للشوكاني ٧ - ٢٥٤ .

(٥) آيه ٤٢ من سورة يوسف .

(٦) قول سفيان : انظر الكشف للزمخشري ٢ - ٤٣٤ .

(٧) قول الأوزاعي : نفس المصدر .

(٨) الحديث : ذكره الزمخشري حديث - من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن

يعصى الله في أرضه " قال في الكافي : أخرجه البيهقي في السادس والستين

من الشعب من رواية يونس بن عبد الله أنه من حاشية الكشف المصدر المذكور .

" انتهت سورة هود عليه السلام وسيأتي بعدها سورة يوسف عليه السلام " .

"سورة يوسف عليه السلام"

(١)

"قرآنا عربيا" هو عندنا اسم للفظ ، والمعنى ، فلا تجزى القراءة بالفارسية ففى

الصلاة ، وعند ح اسم للمعنى فقط فنجزى ولو بغير عذر ، وقال ص بالله بل تجزى  
(٢)

للعذر فقط .

(٣)

"لا تقص رؤياك على اخوتك" الآية .

دلت على أنه ينبغى كتم ما يكون اظهاره سبب فتنه فى الدين ، ولو علما كما روى عن  
(٤)

م بالله أنه لا يفتى بصحة اقرار الوكيل لفساد الزمان  
(٥)

"ان أبانا لفى ضلال مبين" الآية .

(٦)

من ههنا يؤخذ أنه يحرم التفضيل بين الأولاد ، فى الميل والأ نحال ونحو

ذلك اذا ظن وقوع الفتنة ، ويكره مع التجويز فقط ، وتنفيذ الهبة ونحوها مع التحريم  
(٧)

عندنا ، وقال أحمد وداود ، وغيرهما لا تنفذ ، وقال الأوزاعى : تنفذ من الثلث

فقط .

(١) تمام الآية : "انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون" آيه ٢ من سورة يوسف .

(٢) انظر البحر الزخار ٢ - ٢٤٣ حيث قال - مسألة : "ه شك" ولا تجزى بالمعنى

ان ليس بقراءة ، وقد قال "فأقروا" ولا صلاة الا بقرآن ، وقال أبو حنيفة

تجزى مطلقا ان هو المقصود أ ه .

وقد بحثت عن قول أبى حنيفة فى بعض كتب الأحناف فلم أجده ، وقال بعض

العلماء انه رجع عن هذا القول ، فكان اجماعا ، انظر خلاف العلماء فى صحة

قراءة القرآن بغير العربية من المعنى لابن قدامة ١ - ٤٨٦ .

(٣) تمام الآية : "قال يا بنى لا تقص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيذا ان الشيطان

للانسان عدو مبين" آيه ٥ من سورة يوسف .

(٤) الثمرات ٤١٢ .

(٥) تمام الآية : "ان قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا ونحن عصبة ان أبانا

لفى ضلال مبين" آيه ٨ من سورة يوسف .

(٦) الانحال = الهبة .

(٧) انظر الروض النضير ٤ - ٤٤ .

(٨) انظر المغنى لابن قدامة ٥ - ٦٦٤ .

وقوله ونحن عصبه يدل على أنه يجوز الميل إذا كان الواجب من زيادة بسر ،  
أفضل أو فقر أو علم ، وهل يجب إخفاؤه عند خشية الفتنة ؟ الظاهر أنه  
لا يجب فيكونون هم المائلين عن سنن الحق حينئذ لا الأب لحصول الموجب كتعدد  
سبب استحقاق الصدقة ، وقد قيل أن يعقوب إنما فضله لصغره ولما كان يرى  
(١)  
فيه من المخايل .  
(٢)  
" ويلعب " الآية .

قيل كانوا صفارا وقيل كانوا كبارا لكنه جائز ، ونقول : اللعب إذا كان  
بحافيه معصية من قمار أو تشبه بالفساق ، أو بما حرمه الشرع ، كالشطرنج ، حرم  
على الصفار ، والكبار ، مطلقا ، وإن خلا عن ذلك ، فإن كان فيه استعانة على  
الجهاد ( كالمناضلة ، والمسابقة على الخيل : جاز ويندب أيضا ، وإن لم يكن  
فيه ذلك كالمصارعة والمسابقة على الأقدام جاز بشرطين : أن لا يكون فيه عوض  
(٣) (٤)  
ولا إسقاط منزلة ، وقد صارع صلى الله عليه وسلم : يزيد بن ركانة ، وسابق عائشة  
قال في الانتصار عن عائشة <sup>قالت</sup> سابقت رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين فسبقته  
في المرة الأولى ، فلما بدنت سبقتي ، وقال هذه بتلك .

(١) واختلف القائلون في وجوب التسمية هل التسمية تكون على قدر المسيرات أم  
التسمية مطلقا على قولين - انظر الروض النضير ٤ - ٥ والمغنى لابن قدامة

٥ - ٦٦٦ .

(٢) تمام الآية : " أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وأنا له لحافظون " آيه ١٢ من سورة  
يوسف .

(٣) الحديث : سنن أبي داود ، كتاب اللباس - باب في المعائم ٢ - ٣٧٦ ، -

والترمذي أبواب اللباس باب رقم ٤١ ج ٥ ص ٤٨٢ .

(٤) الحديث : سنن أبي داود ، كتاب الجهاد : باب في السبق على الرجل ٢ - ٢٨

وسنن ابن ماجه أبواب النكاح : باب معاشره النساء ١ - ٦١٠ ، ومسند

أحمد ٦ : ٢٦٤ .

( ١ )

"يكون" الآية .

يؤخذ منه أنه لا ينبغي الخداع للحاكم ببكاء أحد الخصمين ، بل ينفذ ما أمر

الله به مسويا بين الباكي ، وغيره .  
( ٢ )

"وشروه بثمن بخس" الآية .

دللت على أنه لا يجب الإنكار حيث يؤدي إلى منكر آخر .  
( ٣ )

"انه ربي أحسن" الآية .  
( ٤ )

قيل يريد قطفير فعلى هذا يكون قد ترك القبيح لقبه ، وللمرأة ، وما يتعلق  
( ٥ )

بمكارم الأخلاق ولكنه ذكر أحدهما وهو ما هو أوقع في نفوسهم وهم له أعرف ، واليه

أطوع ، ولا بأس بتشريك عرض دنيوى في النية في ترك القبيح مطلقا ، وكذا في فعل

الواجب العقلى ، وأما فعل الواجب الشرعى فلا يصح ، ويحتمل أنه غير مشرك أيضا

ولكنه أظهر لهم من الأعذار ما يعلقونه لأنهم كفار يشركون بالله ، لا يقهمنون الأعذار

الشرعية .

( ٦ )

"ان كان قميص قد من قبل" الآية .

( ٧ )

استدل بعضهم أنه يحكم بالعلامة كما في اللفظة ونحوها ، وهو مذهب م بالـ

والأكثر في اللفظة ، ونحن نقول : انما يحكم بها في الحكم بالأصل كبراءة الذمة

( ١ ) تمام الآية : "وجاؤوا أباهم عشاء" يكون "آيه ١٦ من سورة يوسف .

( ٢ ) تمام الآية : "وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين" .

آيه ٢٠ من سورة يوسف .

( ٣ ) تمام الآية : "وراودته التي هو في بيتها عن نفسه ، وظلقت الأبواب ، وقالت

هيت لك ، قال معاذ الله انه ربي أحسن مثواي ، انه لا يفلح

الظالمون" آيه ٢٣ من سورة يوسف .

( ٤ ) قطفير هو مالك مصرفى زمان يوسف ذكره الزمخشري في الكشاف ٤٥٥ / ٢ .

( ٥ ) قوله أحدهما - أى ربه الذى هو صيده وسكت عن خالقه لأنهم كفار لا يؤمنون به .

( ٦ ) تمام الآية : "قال هى راودتنى عن نفسى ، وشهد شاهد من أهلها ان كان

قميص قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين ، وان كان قميص قد من دبر

فكذبت وهو من الصادقين" آيه ٢٦ و ٢٧ من سورة يوسف .

( ٧ ) انظر الثمرات ٤١٤ .



هنا ، وهو كذبها ، وصدق يوسف ، كما في توجه البناء ، والركوب على الداية  
(١) (٢)  
واتصال البناء ونحو ذلك كالقول لذى اليد ، إلا أن قوله - أن كان قميصه ،  
قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين ، حكم بالعلامة ، بما ينافي الأصل ، إلا أن  
يقال : لما علم عدم وقوعه كان كالتعليق بالمحال ، أو يقال في ذلك حجة على  
(٣)  
أن لأرباب الولايات أن يفعلوا بالامارات في العقوبات كضرب المتهم بسرقة ونحوها .  
(٤)  
" لا يأتیکما طعام " الاية .

دلت على أنه ينبغي للعالم التعريف بنفسه حيث جهلوا حاله ، اما لينتفع بعلمه  
أولئلا يهضم قدره ودل ما بعد ذلك : أنه ينبغي من العالم تقديم الموعظة والتذكير  
قبل الفتوى .

- 
- (١) يقصد باتصال البناء : اذا كان هناك بنيان متصل وادعى واحد من الخصمين أنه  
له ولم يكون هناك بينة حكم بالعلامة ، وهي تنصيف البناء .  
(٢) قوله صاحب اليد : يعنى الذى يضع يده على شئ لا يعرف له مالك .  
(٣) الولايات : يعنى أرباب الطك على القول بأن يوسف كان مطوكا فيهم فحكموا  
بالامارات - أى العلامات .

قال الجصاص : هذه المواضع التى اعتبروا فيها العلامة انما اعتبروها مع ثبوت  
اليد لكل واحد من المدعين فى الجميع ، فصارت العلامة من حجة اليد  
دون استحقاق الطك بالعلامة أ هـ .

ثم قال : وهذا لم يكن على وجه امضاء الحكم به ، والزام الخصم اياه ، وانما  
كان على وجهة الاستدلال بما يغلب فى الظن منه فيقرر بعد ذلك المبطّل  
منهما ، وقد يستحق الانسان اذا ظهر مثل هذا من الاقامة على الدعوى  
فيقرر ، فيحكم عليه بالاقرار أ هـ ، أحكام القرآن للجصاص ٣ - ١٧٢ .

- (٤) تمام الاية : " قال لا يأتیکما طعام ترزقانه الا نباتکما بتأويله قبل أن يأتیکما  
ذلکما معاظمى ربى ، انى تركت لمة قوم لا يؤمنون بالله وهم  
بالآخرة هم کافرون " آیه ٣٧ من سورة يوسف .

( ١ )

"وانذكرنى عند ربك" الآيه .

( ٢ )

فيه دلالة على جواز الاستعانة ، والاستشفاع بالكافر ، وقد تقدم اشارة الى ذلك ، وليس فى الآيه مايفهم أنه عصى بذلك فيعاقب ، باللبث فى السجن ، بضع سنين ، كما ذكره بعضهم ، وان كان فعله غير الأولى لمثله .

( ٣ )

" قال ارجع الى ربك " الآيه .

دللت على أن البراءة من التهمة وتطهير العرض ، من دنس اللوم هو المعهم الذى يجب تقديمه على الخروج من السجن ، وقوله " فأسأله " <sup>تعالى</sup> للقضاء للوطر بالطف عبارة وأحسن تأدب حيث لم يقل قل له ليسأل بل جعل الملك مسئولا ، لا مأمورا بالسؤال وكون المرء مسئولا مما يهيج به الى البحث ، وحثه عليه .

( ٤ )

" قال اجعلنى على خزائن الأرض " الآيه .

دللت على جواز التولية من الظلمة ، وهو قول أحمد بن عيسى ، وكثير من الفقهاء وتخرج م بالله للهادى ، ومنعه الأكثر من أهل المذهب ، والمعتزلة بل قال

( ٦ )

( ٥ )

( ١ ) تمام الآيه : " وقال للذى ظن أنه ناج منهما اذكرنى عند ربك فأنسأه

الشیطان ذكر ربه ، فلبث فى السجن بضع سنين " ٤٢ من

سورة يوسف .

( ٢ ) انظر الكشف للزمخشري ٢ - ٤٧٢ .

( ٣ ) تمام الآيه : " وقال الملك ائتوني به فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك

فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن

عليم " آيه . ٥٠ من سورة يوسف .

( ٤ ) تمام الآيه : " قال اجعلنى على خزائن الأرض ، انى حفيظ عليم " آيه ٥٥ من

سورة يوسف .

( ٥ ) الثمرات ٥١٥ .

( ٦ ) نفس المرجع .

(١١)

الشيخان هوفسق ، ثم اختلف في الجواز ، ف قيل كان هذا جائزا ، عقلا منعه  
الشرع وقيل كان قد أسلم ذكره مجاهد وقيل كان ذلك استعانة للأمر بالمعروف  
والنهي عن المنكر حيث لم يمكن الا بذلك ولكن انما يجوز ذلك حيث أنه لا تهمة  
بتصويبهم ، ولم يكن فيه تقوية لظلمهم ، و اظهرا أنه غير عامل بولايتهم وقوله  
" اني حفيظ عليم " دللت على اشتراط أمانة الولي وكونه خبيرا فيما تولى فيه عليم بما  
يحتاج فيه الى العلم مع جواز كونه فاسقا عند م بالله ، والأكثر ، وقالت الهدوية  
يشترط العدالة لأنها الأمانة الحقيقية ، وهذا الخلاف في الولاية المستعادة فقط  
كظاهر ولاية يوسف ، فأما غيرها فتكفى فيها الأمانة وقد تقدم الكلام في ذلك  
في سورة البقرة ، ودلت على أنه تجوز التزكية لمصلحة ، لاسيما في أماكن التهمة  
كطلب الولاية ، وقريب منه قوله تعالى " ألا ترون أني أوفى الكيل ، وأنا خير  
المنزلة " وهل يصح قضا من لا يكتب ، فيه قولان للش ، ورجح الامام ي المنع .  
" لفتيانه " الآية .

(١) قال الزمخشري : وعن قتادة هو دليل على أنه يجوز أن يتولى الانسان عملا  
من يد سلطان جائر ، وقد كان السلف يتولون القضاء من جهة البغاة ويرونه  
وانا علم النبي أو العالم أنه لا سبيل الى الحكم بأمر الله ، ودفع الظلم  
الا بتمكين الملك الكافر أو الفاسق : فله أن يستظهر به أه من الكشاف  
٤٨٢/٢ .

(٢) ذكره الزمخشري وغيره انظر الكشاف ٢ - ٤٨٢ .

(٣) هذا ما ذكره جمهور المفسرين .

(٤) انظر البحر ٦ - ١١٨ ، والشمات .

(٥) نفس المصدر .

(٦) آية ٥٩ من سورة يوسف .

(٧) آية ٥٩ من سورة يوسف .

(٨) الشمات ٤١٦ .

(٩) تمام الآية : " وقال لفتيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها  
اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون " آية ٦٢ من سورة يوسف .

أى عبده ، وقد ورد النهى على أن يقال عدى أو أمتى ، بل فتاى وفتاى  
وكذا ألا يقول العبد ربى بل سيدى ومولاي ، ذكره النووى <sup>(٢)</sup> .  
فلما آتوه موثقهم " الآيه " <sup>(٣)</sup> .

دلت على أن للدائن أن يحلف المدين ، ليسلم له الدين فى المستقبل ، ونحو  
ذلك من التحليف على الأمور المستقبلية خلاف م بالله ، وفى الممتحنة ما هو أظهر من  
هذا .

(٥)

" يابنى لا تدخلوا من باب واحد " الآيه .

المشهور أن ذلك لأنه خشى عليهم العين فيؤخذ من ذلك حقيقة العين وقد  
قال صلى الله عليه وسلم " العين حق ، ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين <sup>(٦)</sup>  
وإذا استفسلتم فاغسلوا قال النووى : قال العلماء الاستفسال أن يقال للعائن <sup>(٧)</sup>

---

(١) الحديث : أخرجه البخارى فى كتاب العتق ٥ - ١٧٧ وسلم فى كتاب  
" الألفاظ ٤ - ٤٢ ، وأبو داود فى كتاب الأدب ٢ - ٥٩١ ، وأحمد فى  
المسند ٢ - ٤٨٤ و ٤٩١ .

(٢) شرح النووى لصحيح مسلم : كتاب الألفاظ ١٥ - ٥ .

(٣) تمام الآيه : " قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتينى به  
الا أن يحاط بكم ، فلما آتوه موثقهم قال الله على ما نقول  
وكيل " آيه ٦٦ من سورة يوسف .

(٤) انظر آيه ١٠ من سورة الممتحنة .

(٥) تمام الآيه : " وقال يابنى لا تدخلوا من باب واحد ، وادخلوا من أبواب متفرقة  
وما أغنى عنكم من الله من شيء ان الحكم الا لله عليه توكلت وعليه  
فليتوكل المتوكلون " آيه ٦٧ من سورة يوسف .

(٦) أخرجه مسلم فى باب الرقية ٤ - ١٧ وجامع الترمذى فى الطب ٦ - ٢٢١ تحفة .  
وسنن ابن ماجه فى الطب باب العين ٢ - ٣٥٥ ومسند أحمد ٦ - ٢٣٨ وأخرجه  
مالك فى الموطأ فى باب العين ٣ - ١١٨ تنوير .

(٧) انظر شرح صحيح مسلم للنووى ١٤ - ١٧٢ وتحفة الأوزى شرح سنن  
الترمذى ٦ - ٢٢٤ .

اغسل داخل ازارك مايلو الجلد ، بما ، ثم يصب على المعين ، قال : وكان صلى  
(١)  
الله عليه وسلم : " يعوذ الحسنين فيقول " أعينكما بكلمات الله التامة من كل  
شيطان وهامة ومن كل عين لامة ، وعنه صلى الله عليه وسلم : انه كان اذا خاف  
(٢)  
أن يصيب شيئا بعينه ، قال اللهم بارك فيه ، ولا تضره ، وعنه صلى الله عليه وسلم  
(٣) (٤)  
" من رأى شيئا فأعجبه ، فقال : ماشاء الله ، لا قوة الا بالله لم يضره ، وقيل  
أنه نظر بعض الأنبياء صلوات الله عليهم الى قومه يوم حنين فأستكثروهم فأعجبوه  
فمات منهم في ساعة سبعون ألفا ، فأوحى الله اليه أنك عينتهم ، ولو أنك اذ عينتهم  
حصنتهم لم يهلكوا فقال : وأي شيء أحصنهم ، فأوحى الله اليه : أن تقول حصنتكم  
بالحق القيوم الذي لا يموت ، أبدا ودفع عنكم السوء بلا حول ولا قوة الا بالله العلي  
(٥)  
العظيم : بهذا كله يبطل ماذهب اليه الشيخ أبو علي ومن معه الى أنه لاصحة للعين .

(١) سنن ابن ماجه في الطب باب ماعوذ به النبي صلى الله عليه

وسلم ٢ - ٣٥٩ وجامع الترمذي : باب الرقية من العين ٦ - ٢٢١ تحفة

ومسند أحمد ٥ - ١٣٠ و ١ - ٢٧٠ و ٢٣٦ .

(٢) الحديث أخرجه أحمد بمعناه وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم لعامر بن

ربيعة عند ما نظر الى سهل بن حنيف وهو يفتسل فليط سهل ، فدعا رسول

الله صلى الله عليه وسلم عامر فأمره أن يفتسل له ، وصب الماء عليه ثم قال

صلى الله عليه وسلم علام يقتل أحدكم أخاه ؟ هلا اذا رأيت ما يعجبك

بركت " وفي رواية ابن ماجه " فيدع له بالبركة " سنن ابن ماجه ٢ - ٢٥٦ ونيل

الأوطار ٨ - ٢٤٤ ، ومثله عند ابن السني من حديث عامر بن ربيعة وأخرج

البخاري ، وابن السني من حديث أنس رفعه من رأى شيئا فأعجبه فقال : ماشاء

الله لا قوة الا بالله لم يضره أه من نيل الأوطار للشوكاني ٨ - ٢٤٤ .

(٣) كذا في جميع النسخ ، والصحيح " فقال " ليطابق زمان الفعل الذي قبله .

(٤) ذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٨ / ٢٤٤ عن البخاري .

(٥) أبو علي الحياتي سبقت ترجمته في سورة الهقرة ، قال النسفي : وأنكر العين

أبو علي الحياتي ، وهو مردود عليه أه من تفسير النسفي ٢ - ٢٣٠ .

"وما أغنى عنكم من الله من شيء" دللت على أن تأثير العين فعل الله أجرى به العادة ، لضرب من المصلحة ، كما هو قول الأكثر ، لا كما ذكره بعضهم أنه يخرج سمن العين الى المعين ليعده ، وعدم الاختصاص بالمعين دون غيره . ودلت على حسن التداوى من الآلام التى من الله تعالى ، والا حتراز منها بتوقى أسبابها ، وقد يجب ذلك اذا ظن وقوعه أيضا ، قال بعض أصحابنا (١) والقتل بالعين مباشرة يقاد به ، كالا حراق بالنار .

وقيل : ويحتمل عدم الضمان أصلا كالساحر ، على فاحكاه فى شرح الابانة غير أنه مضمون عندنا وح ، خلافا للشئ ، والظاهر الضمان فى الكل .

(١) قال الشوكانى : وقد اختلف فى القصاص بذلك قال القرطبى : لو أظف العائن شيئا ضمنه ، ولو قتل فعليه القصاص ، أو الدية اذا تكرر ذلك منه قال : الحافظ ولم يتعرض الشافعية للقصاص بل منعه وقالوا أنه لا يقتل غالبا ، ولا يعد مهلكا . وقال النووى فى الروضة ، ولا دية فيه ولا كفارة ، لأن الحكم انما يترتب على منضبط عام دون ما يختص ببعض الناس فى بعض الأحوال معالانا ضبط له ، كيف ولم يقع منه أصلا ، وانما غايته حسد وتمنّ لزوال نعمة ، وأيضا فالذى ينشأ عن الاصابة حصول مكروه لذلك الشخص ، ولا يتعين المكروه فى زوال الحياة ، فقد يحصل له مكروه بغير ذلك من أثر العين . ونقل ابن بطال عن بعض أهل العلم ، أنه ينبغي للامام منع العائن اذا عرف بذلك من مداخلته الناس ، وأن يلزم بيته ، فان كان فقيرا رزقه ما يقوم به ، فان ضرره أشد من ضرر المحزوم الذى أمر عمر بمنعه من مخاطبة الناس ، وأشد من ضرر الثوم الذى منع الشارع أكله من حضور الجماعة .

قال النووى : هذا القول صحيح متعين ، لا يعرف عن غيره تصريح بخلافه  
أه من نيل الأوطار ٨ - ٢٤٤ .

(١)

"ولمن جاء به حمل بعير" الآية .

استدل بها الامام يحيى ، وص بالله على جواز الجعالة ، نحو من رد على ضالتي فله كذا ، قالوا فيلزم المعوض بسقوط الفعل ، وعقدها غير لازم ، وهو لا يفتقر الى قبوله لأن المعقود معه ، غير معلوم ، ولا يعتبر العمل ، ويصح كونه واجبا للآية والمثال ، وهذه الوجوه خالفت الاجارة الصحيحة ، وأصحابنا جعلوها اجازة فاسدة ، ولكن اذا كان العمل واجبا لم يلزم به شيء نحو من رد على ضالتي ، أو من حمل متاع ونحوه .

(٢)

"وأنا به زعيم" دلت على صحة الضحية بالمال تبرعا ، وأنه يصح قبل ثبوت الحق ، كما هو قول الجمهور خلافا للن وش والامام ي ، عليهم السلام ، وطعن أن رضى المكفول له غير شرط ، خلافا ح ، ومحمد ، ومن منع من عقد الجعالة

---

(١) تمام الآية : " قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاء به حمل بعير وأنا به زعيم " آية ٧٢ من سورة يوسف .

(٢) انظر الثمرات ٤١٦ .

قال القرطبي : قال بعض العلماء في هذه الآية دليلان : أحدهما جواز الجعل ، وقد أجاز للضرورة ، فانه يجوز فيه من الجهالة ما لا يجوز فسي غيره ، فاذا قال الرجل من فعل كذا فله كذا اصح .  
وشأن الجعل : أن يكون أحد الطرفين مجهولا والاخر معلوما للضرورة اليه بخلاف الاجارة فانه يقدر فيها المعوض والمعوض من الجهتين .  
وهو من العقود الجائزة التي يجوز لأحدهما فسخه الا أن المجعل له يجوز أن يفسخه قبل الشروع بعده اذا رض باسقاط حقه ، وليس للجاعل أن يفسخه اذا شرع المجعل له في العمل ، ولا يشترط في عقد الجعل حضور المتعاقدين كسائر العقود لقوله " ولمن جاء به حمل بعير " وهذا كله قال الشافعي .

والثاني : جواز الكفالة على الرجل لأن المؤذن الضامن هو غير يوسف عليه السلام أهد تفسيره ٨ - ٢٣٢ و ٢٣٣ .

جعل الكلام الأول وعدا فقط ، وقوله : وأنبأه زعيم : تأكيد له ، ومنهم من أجاز

الكفالة بماليس في الذمة ، محتجا بالآيتين " الاثنتين " المذكورتين " .  
( ١ )

" بل سولت لكم أنفسكم أمرا " الآية .

هذا على سبيل التهمة لهم من غير قطع ، فلا يكون كذبا ، وسبب التهمة

فعلهم السابق مع يوسف عليه السلام ، ومن ثم لم يحد قاذف المتهم في ظاهر

المذهب وهو يحكى عن ح وش ، وقال الجمهور : العفة غير مشروطة على ما حكاه

أبو جعفر .

( ٢ )

" ياأسفى على يوسف " الآية .

انما جاز اظهار الأسف ، والجزع ، لأن ذلك فعل غير الله ، وانما الذى يجب

الرضا به وتسليم الأمر ، واعتقاد أنه الأصلح ، ماكان من فعل الله تعالى ، ومن  
( ٣ )

ثم حسن اظهار الأسف ، والجزع ، من ارتكاب الذنب لما كان من فعل العبد .

( ١ ) تمام الآية : " قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل ، عسى الله أن

يأتينى بهم جميعا انه هو العليم الحكيم " آيه ٨٣ من سورة

يوسف .

( ٢ ) تمام الآية " وتولى عنهم وقال : ياأسفى على يوسف وأبيضت عيناه من الحزن

فهو كظيم " آيه ٨٤ من سورة يوسف .

( ٣ ) قال الشوكانى : وقد روى عن سعيد بن جبیر ان يعقوب لم يكن عنده

ماثبت فى شريعته من الاسترجاع والصبر على المصائب ، ولو كان عنده ذلك

لما قال : ياأسفا على يوسف أه من فتح القدير للشوكانى ٣ - ٤٨ .

وقال القرطبى : قد أجيب عن قول يعقوب - ياأسفا على يوسف بأجوبة

أبينها : - أن الحزن ليس بمحذور وانما المحذور الطولة ، وشق الثياب

والكلام بما لا ينبغى ، وقال النبى صلى الله عليه وسلم : " تدمع العين ويحزن

القلب ، ولا تقول مايسخط الرب " أه تفسيره ٨ - ٢٤٩ .



(١)

" وأبيضت عيناه " قد تقدم في ذكر طالوت في البقرة أنه يشترط في النبي السلامة من العمى ونحوه من المنغرات فيحمل هذا إما على أنه ضعف بصره فقط أو على أنه قد كان أدنى النبوة وخرج عن كونه نبيا كما يخرج الإمام بذلك عن (٢) الإمامة ، وهذا بعيد ، أو على أنه لا يخرج ذلك عن النبوة ، لأنه كان مرجو الزوال كما لا يخرج الإمام بذلك أيضا مع الرجاء بل مع اليأس ، وكذا اختلال أى شرط في الإمام ، ولكن إذا زالت العلة ، بعد اليأس ، وقد ادعى إمام آخر ، فعند زيد ، والنفس الزكية ، وأبى عبد الله الداعي ، والسيدان والمعتزلة والفقهاء ، أن الثاني : أحق بها ، وعند القاسم ، ون : يستلم المفضل للأفضل ، وهل العبرة بياس الإمام نفسه أو بياس الرعية المسألة محل نظر ، ولا نص فيها ، ويمكن أن يقال العبرة بحال ذلك المعارض في عادات الناس وما يظنه فيه (٣) أهل الخبرة من كونه مأيوسا أو غير مأيوس . (٤)

" مسنا وأهلنا الضر " الآية .

وهو الهزال ، وهلاك المواشى بسبب الجوع ، والشدة ، هذا شكاية من فعل الله تعالى ، وإنما يجوز على غير الله تعالى عند الضرورة ، على سبيل الحكاية

(١) آية ٢٤٩ من سورة البقرة .

(٢) انظر البحر الزخار ١ - ٩٢ .

(٣) انظر الثمرات ، ٤١٨ .

(٤) تمام الآية : " فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا

ببضاعة مزجاة ، فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله

يجزي المتصدقين " آية ٨٨ من سورة يوسف .

وقد يجب ، وأما عليه تعالى : فجائز بل هو المشروع ، كما قال أيوب ، انى مسنى  
(١)  
الضر وأنت أرحم الراحمين .

" فأوف لنا الكيل " دل على حسن الماكسة ، بطلب الزيادة فى البيع ، والايفاء  
ونحو ذلك فيحمل قوله " وتصدق علينا " على ذلك مع التفاضى عن حسن البضاعة  
وقيل بل الصدقة على أصلها ، وكانت المسألة جائزة ، وبها احتج من قال ببقاء  
(٢)  
جوازها ، وهو الذى صححه أبو جعفر ، وروى عن ح وش .

والاتفاق على جواز السؤال ، للضرورة لنفسه أو لمن تلزمه نفقته ، وكذا سؤال  
الامام ، وعلى التحريم حيث فيه اهانة النفس ، والخلاف فيماعد ذلك .

" ان الله يجزى المتصدقين " دلت على أن الغنى لا ينافى القرية اذا حصل  
وجهها ، فقد روى أنهم كانوا أغنيا .  
(٣)  
" وجاءكم من البدو " الآية .

---

(١) ٨٣ من سورة الأنبياء .

وقوله : مزجاة : يعنى رديئة أى مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقارا  
لها ، أفاده الزمخشري ، الكشاف ٢ - ٥٠٠ وطلبوا منه أن يتصدق عليهم  
اما بزيادة يزيد لها لهم على ما يقابل بضاعتهم ، أو الأغراض ، عن رداة ،  
البضاعة ، التى جاءوا بها ، وأن يجعلها كالبضاعة الجيدة فى ايفاء الكيل  
لهم بها ، وهذا قال أكثر المفسرين ، وقد قيل كيف يطلبون ، التصديق  
عليهم وهم أنبياء والصدقة محرمة على الأنبياء ، وأجيب باختصاص ذلك بنبيينا  
محمد صلى الله عليه وسلم أنه من فتح القدير للشوكاني ٣ - ٥٠ .

(٢) انظر الشرائع : ٤١٩ .

(٣) تمام الآية : " ورفع أبويه على العرش ، وخروا له سجدا وقال يا أبت هذا تأمهل  
روئى من قبل قد جعلها ربى حقا وقد أحسن بى ان أخرجنى  
من السجن ، وجاءكم من البدو من بعد أن نزع الشيطان بينى  
وبين أخوتى ان ربى لطيف لما يشاء " انه هو العليم الحكيم " آية  
١٠٠ من سورة يوسف .

(١)

فيه دليل على أنهما سيان في أنهما نعمة يجب الشكر عليهما ، وقد تقدم

(٢)

في قوله تعالى " الأعراب أشد كفرا ونفاقا " ذكر شئ من ذلك ، وقال جرير فـ

ذم البادية :

أرض الفلاحة لو أتاها جرول \* \* أعنى الخطيئة لا أغتدى حراثا .

ما جئتها من أى وجه جئتها \* \* الا حسبت بيوتها أجد اثـا .

ولأهل البوادي غرام بحبها \* \* قال بعضهم وقد دخل الحضـر .

فاشتاق الى البادية :

لعمري لأصوات المكاكى بالضحى \* \* وسجم ينادى بالعشى نواعيهـ (٥)  
(٢)

أحب الى من فراخ دجاجة \* \* صفار ومن ديك تنوس عبابهـ (٦)

ومثله قول آخر :

فليت لنا بالجوز واللوز كمأة (٧)  
\* \* جناها لنا من بطن نخلة جانـ (٨)  
(٩)

وليت لنا بالديك صوت حمامة \* \* على فئن من أرض بيشة دانـ

(١) قوله " أنهما سيان في أنهما نعمة " يعنى الخروج من السجن والمجى من البادية ، وفي نسخة " ج " أنهما نعمة ويجب الشكر عليها " وهذا اذا كان الضمير يعود الى النعمة لأنها اقرب مذكور ، أما اذا كان يعود الى السجن والمجى من البادية ، فان قول صاحب الأصل أصح .

(٢) سورة التوبة ٩٨ .

(٣) المكأ : طائر يألف الحريف ، وجمعه مأكى . قاموس .

(٤) سجم : محرقة نوع من السجر .

(٥) نواعيه : جمع ناعبه : قال في القاموس : نعب الفراب وغيره لمنع وضرب أهـ .

(٦) تنوس عبابه : تتحرك ، قال في القاموس النوسان التذبذب أهـ .

(٧) الكمأة : نوع من المن ، وماؤها شفاء للعين أهـ من النهاية لابن الأثير

٤ - ١٩٨ .

(٨) نخلة : قال في القاموس : نخلة الشامية ، واليمانية واديان على ليلة من مكة شرفها الله أهـ .

(٩) الفئن : نوع من أغصان الشجر الغصن التطف أهـ القاموس .

- (١) وليت القلاص آدم قد وجدت \* \* \* بواد تهمام فى ريسا \* ومثان (٣)  
 بواد تهمام يثبت الصدر صدره \* \* \* وأسفله بالمخ والعلاجنى (٤)  
 من أهل القرى "الآية" (٥)

(٦) عن الحسن مابعث نبيا من أهل البادية ، ولا من الجن ، ولا من النساء ، وفيه دليل على أن أهل القرى أذكى عقولا ، وألين عريكة ، وأعدل طباعا وعليه قوله صلى الله عليه وسلم من بدا فقد جفا ، وقوله صلى الله عليه وسلم الجفا والقسوة فى الغدادين ، وروى القرطبي عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال : أن فى النساء أربع نبيات : حواء وأسية ، وأم موسى ومريم ، قال والصحيح أن مريم كانت نبيه ، لأن الله تعالى أوحى اليها بواسطة ملكه كمائر الأنبياء وهذا الذى ذكره غير معارض للآية عندهم لذا هم إلى التفسير بين الرسول والنبي (١٠)

- (١) الناقة الطويلة القوائم . خاص بالاناث أه قاموس .  
 (٢) وادى تهمام : وادى الامامة أه قاموس .  
 (٣) الرباء جمع ربوه وهو المكان المرتفع من الأرض أه ، الكشاف للزمخشري ٣١٣ - ١ .  
 (٤) المخ : شجر سريع الهوى أه قاموس .  
 (٥) تمام الآية : \* وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كانت عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلاتعقلون "آية ١٠٩ من سورة يوسف .

(أ) ملاحظة : ١٠٩ تقدمت على التى بعدها وهى آية ١٠٤ حيث أن هذا فى جميع النسخ وربما يكون من المؤلف لتوافقهم عليه ، لذا أبقيتها على وضعها ونبهت عليها .

- (٦) تفسير القرطبي ٩ - ٢٧٤ وأحكام القرآن للجصاص ٣ - ١٧٩ .  
 (٧) الحديث سبق قريباً .  
 (٨) الحديث سبق قريباً .  
 (٩) تفسير القرطبي ٤ - ٨٢ فما بعد .  
 (١٠) طريق المهجرتين لابن القيم ٣٥٠ .

(١)

"وماتسألهم عليه من أجر" الآية .

فيكون ذلك سببا لا متناهم عن القبول ، فيؤخذ منه أنه ينبغي لمن تصدر  
للارشاد والفتوى أن يجتنب ما يمنع قبول كلامه ، ومن ثمة قالوا ليس لحاكم ونحوه  
أن يتولى البيع والشراء بنفسه خشية المحاباة ومن ثمة قال صلى الله عليه وسلم  
"لعن الله الوالى يتجر فى رعيته" ، وهذا مذهبنا ، وقال ح وصاحباؤه : أنه  
(٢)  
(٣)  
(٤)  
يجوز .

---

(١) تمام الآية : "وماتسألهم عليه من أجر ان هو الا ذكر للعالمين" آية ١٠٤  
من سورة يوسف .

(٢) انظر البحر : ٦ - ١٢٥ .

(٣) قال فى البحر لقوله صلى الله عليه وسلم "ماعدل من اتجر فى رعيته قال فى  
شرح البحر ، هكذا فى الشفاء" ، ولفظه فى غيره - لعن الله الوالى يتجر  
فى رعيته " .

وروى عن شريح قال : شرط على عمر حين ولائى القضاء الا أبيع ولا أشتري  
ولا أرتشى ، ولا أقضى وأنا غضبان ، أهد من البحر ٦ - ١٢٥ .

تمت سورة يوسف ،،،،

\* \* \* \*

"سورة الرعد"

(١)

"وماتفيض الأرحام وماتزاد" الآية .

المراد قلة الحمل وكثرته وأكثره عندنا أربعة ، وعند ش ، والعصفرى : خمسة  
وقيل المراد المدة ، وأقله ستة أشهر اجماعا ، وأكثره عندنا أربع سنين ، وقيل  
غير ذلك .

(٢)

"ولله يسجد" الآية .

(٣)

قال الحاكم : اتفق الفقهاء أن ههنا سجدة .

(٤)

"يصلون ما أمر الله به أن يوصل" الآية .

رعاية حق كل ذى حق ، وهم الذين أشار الله اليهم فى النساء بقوله تعالى :  
"وبالوالدين احسانا ، وبذى القربى" وعن الفضل بن عياض أنه قال : إن العبد  
إذا أحسن الاحسان كله ، وكانت له دجاجة ، فأساء إليها لم يعد من المحسنين .

---

(١) تمام الآية : "الله يعلم ماتحمل كل أنثى ، وماتفيض الأرحام ، وماتزاد

وكل شئ عنده بمقدار" آية ٨ من سورة الرعد .

(٢) تمام الآية : "ولله يسجد من فى السماوات ، والأرض طوعا وكرها وظلالهم

بالفدو ، والاتصال" آية ١٥ من سورة الرعد .

(٣) انظر الثمرات ٤٢٣ .

(٤) تمام الآية : "والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ، ويخشون ربهم

ويخافون سوء الحساب" آية ٢١ من سورة الرعد .

(٥) الآية ٣٥ من سورة النساء .

(٦) انظر الكشاف للزمخشري ٢ - ٥٢٥ .

"تم المكتوب من سورة الرعد وتليها سورة ابراهيم عليه السلام ان شاء الله"

### "سورة ابراهيم"

(١)

"وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه" الآية .

فهم من التعليل أنه لا يصح أن يخطب خطيب الجمعة بغير لسان السامعين  
كلهم ، بل لا بد أن يكون منهم ثلاثة بلسانه كما ذكر الفقيه لخلاف ما ذكره الفقيه ح  
وقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم : يخاطب كل أحد وهي معجزة لله  
صلى الله عليه وسلم ، وقد كم أبا هريرة بالفارسية ، فقال له " اسكت روم"  
(٢)  
ومعناه أبوجعك بطنك ؟ قال : قلت نعم قال : قم فصل فان الصلاة شفاء .  
(٣)  
"ربنا انى أسكت من ذريتي" الآية .

يؤخذ منها أن للدعاء آداباً منها : أن يكون المهم منه أمر الآخرة ، ومنها :  
أنه ينبغي الدعاء للولد ، والوالد ، ثم سائر المؤمنين وقد عرف ما ذكر فيه أيضاً  
أنه ينبغي أن يرتاد المؤمن لولده مسكناً صالحاً لأمور آخرته ، يكون معه أقرب  
الى الطاعة ، وأن يدعوا له بالرزق ، والسعة ، رجاء أن يكون عبداً شكراً .

---

(١) تمام الآية : "وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم ، فيضل الله  
من يشاء" ، ويهتدى من يشاء" ، وهو العزيز الحكيم" آية ٤ من  
سورة ابراهيم .

(٢) لم أجده .

(٣) تمام الآية : "ربنا انى أسكت من ذريتي بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم  
ربنا ليقيموا الصلاة ، فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم  
وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون" آية ٣٧ من سورة ابراهيم .

"تم المكتوب من سورة ابراهيم وتليها سورة الحجر" .

## "سورة الحجر"

(١)

"لا تمدن عينيك الى مامتعنا به" الآية .

يؤخذ منها أنه ينبغي لمن منحه الله القرآن الكريم أن يشتغل بتلاوة لفظه  
وتدبر معانيه ، مستحقرا في جنبه ما هو من محاسن الدنيا ، وزخارفها ، ومنه  
قوله صلى الله عليه وسلم " من لم يتغن بالقرآن فليس منا " ذكره الزمخشري وعن  
أبي بكر " من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي فقد صغر  
(٤)  
عظيما وعظم صغيرا .

يؤخذ منها أيضا أنه ينبغي للمؤمن ولو فقيرا أن لا يطمح بصره الى ما فتن به  
أهل الدنيا ، من أنواع الزخارف طموح وغبية ، وتمنٍ ، لاسيما ان كان من العلماء  
الذين بهم يقتدى .

وقد حكى الشيخ أبو جعفر عن ن عليه السلام أنه كان لا يشرب في الأقداح  
(٥)  
المخروطة ، وقد تقدم شي من ذلك .

(١) تمام الآية : " لا تمدن عينيك الى مامتعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم

واخفض جناحك للمؤمنين " ٨٨ من سورة الحجر .

(٢) الحديث : قال ابن حجر في الكافي ، أخرجه البخاري من طريق أبي سلمة  
عن أبي هريرة .

وفي الباب عن سعد وأبي لبانة عند أبي داود أ هـ من الكافي على هامش  
الكشاف ٢ - ٥٨٨ .

(٣) انظر المصدر المذكور .

(٤) قال في الكافي على هامش الكشاف : لم أجده عن أبي بكر ، وأخرجه ابن  
عدي في ترجمة حمزة النصيبي عن زيد بن ربيع عن أبي عبيدة عن ابن مسعود  
رفعه وحمزة اتهموه بالوضع .

وأخرجه اسحاق ، والطبري من حديث عبد الله بن عمر أ هـ انظر المصدر  
السابق .

(٥) الثمرات : ٤٢٨ .



ومن دعى من فقراء المؤمنين الى ولاءم أهل الثروة ، وكان يشاهد معهم  
من زخارف الدنيا ، ومحاسنها ما يورث فى قلبه الحسرة ، ويستصغر نعمة الله  
عليه ، فعليه ألا يجيب ، بل تحرم الاجابة ، وذلك عذره فى عدم الحضور .

تمت سورة الحجر ،،،،،

\* \* \* \* \*

"سورة النحل"

(١)

"ولكم فيها جمال حين تريحون" الآية .

دلت على حسن التجميل اظهارا لنعمة الله فيما لم يكن فيه شيء من الافتخار والمرح ، والمباهاة وقد أجاز العلماء الاستئجار لذلك ، وقد ورد في الحديث :  
(٢)  
أنه ينبغي للرجل اذا خرج الى أصحابه أن يسوى رأسه ولحيته ، فان الله جميل يحب الجمال .

وفي الحديث : "عن ابن عمر وقد سأل النبي صلى الله عليه وسلم : قال : قلت يا رسول الله أمن الكبر أن تكون لي الحلة ألبسها ، قال لا ، فقلت : أمن الكبر أن تكون لي دابة أركبها قال لا ، فقلت أمن الكبر أن يكون لي أصحاب يمشون معي ، قال لا ، فقلت فما الكبر : قال أن تسفه الحق وتزدرى  
(٣)  
الناس .

وفي الحديث "كلوا وأشربوا والبسوا وتصدقوا في غير مخيلة ، ولا سرف حتى ترى نعمة الله عليكم ، فان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده .  
(٤)

(١) تمام الآية : "والأنعام خلقها لكم فيها دافع ومنافع ، ومنها تأكلون (٥)

ولكم فيها جمال حين تريحون ، وحين تسرحون (٦)

وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الأنفس

ان ربكم لرؤوف رحيم "آيه ٥ و ٦ و ٧ من سورة النحل .

(٢) الحديث : قوله : "يسوى رأسه ولحيته" لم أجده ، وقوله "ان الله جميل يحب الجمال : أخرجه مسلم في كتاب الايمان : باب الكبر ١ - ٤٢ ، وأحمد

في المسند ٤ - ١٣٣ .

(٣) الحديث أخرجه أحمد من حديث أبي ریحانه بلفظه وكذلك الترمذی انظر

مسند أحمد ٤ - ١٥١ وسنن الترمذی باب البر ٦ - ١٣٥ تحفه ٦ - ١٣٥

وأخرجه أحمد بن حنبل عن ابن عمر في المسند ٢ - ١٧٠ وأبو داود بسباب

الكبر ٢ - ٣٨٠ .

(٤) الحديث أخرجه البخاري معلقا في باب اللباس رقم ١ - قال في الفتوح :

وأخرجه ابن أبي الدنيا بتمامه ، وأخرجه الترمذی في الفصل الأخير منه

انظر فتح الباری ١٠ - ٢٥٢ .

والأنعام المذكورة شاملة للثمانية الأزواج فتكون المنافع المذكورة من اتخاذ الدفء العرف

والأكل ، والجمال شاملة لها كلها ، ويحتمل أن المراد الأبل لأنه الغالب فـ

الاستعمال بقريضة قوله تعالى " وتحمل أثقالكم " لأن تحميل البقر ، والغنم مسا  
(١) (٢)

نهينا عنه ووجه أن تحميلها الشاق إنما جاز شرعا فقط ، فيقر حيث ورد ويحتمل

أن اليسير كالة الحرث مما لا بأس به لعادة المسلمين بعدم الإنكار ، ويعلم من ذلك  
(٣)

شرف الأبل ، وقد قال صلى الله عليه وسلم " الأبل عزلاً هلهما " .  
(٤)

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : أنها خلقت من الشياطين لا يأتي نفعها

الامن جانبها الأشأم ، إن على ذروة كل بعير شيطاناً فالمراد ذوات النفور والند .  
(٥)

" والخيل والبغال ، والحمير " الآية .

ذكر لها من تلك المنافع اثنين - الركوب ، والجمال ، وفهم أنه لا يجوز أكلها  
(٦)

وهذا المفهوم دليل التحريم ، مع الأصل عند الهدوية .

(١) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ٢ - ٨ فتح وكذلك مسلم أيضا

٤ - ١٧٨٣ وسند أحمد ٢ - ٢٤٥ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) أخرجه ابن ماجه في أبواب التجارة باب اتخاذ المشية ٢ - ٤٧ .

(٤) أخرجه في باب المساجد باب الصلاة في أعطان الأبل ١ - ٢٥٨ .

(٥) تمام الآية : " والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون " .

آية ٨ من سورة النحل .

(٦) انظر البحر الزخار ٥ - ٣٢٨ .

وقال : الشوكاني : " اللام " في قوله " لتركبوها " ليست للعلّة فلا تقيّد

الحصر ، وعلى فرض أنها للعلّة لم نسلم إفادتها الحصر في الركوب والزينة " .

فانه ينتفع في الخيل في غيرها وفي غير الأكل انفاقا ، وإنما المراد الأغلب

من المنافع أ هـ نيل الأوطار ٨ - ١٢٧ .

- (١) (٢)  
 ان الأصل في الحيوانات عندهم الحرمة ، وعند غيرهم هو الدليل ، مع مارواه أبوط  
 يرفعه الى خالد بن الوليد أنه صلى الله عليه وسلم : نهى عن أكل لحوم الخيل  
 والبغال والحمير ، وهى فى سنن أبى داود أيضا .  
 فيكون ذلك ردا الى ما ذهب اليه ش ، وف ، ومحمد ورواه فى الكافى عن زيد بن  
 على من اجازة أكل لحوم الخيل وعن ابن عباس فى أكل لحوم الحمير الأهلية وعن  
 الحسن فى أكل لحوم البغال .

(١) انظر البحر الزخار ٥ - ٣٢٨ .

(٢) أبوط : هو أبو طالب : وقوله يرفعه يعنى الى النبى .  
 قال الشوكانى " وقد روى الحديث من طرق أخرى عن خالد وفيها مجهول من النيل  
 وقوله - الى خالد بن الوليد يعنى عن خالد لأن كثيرا ما يستعمل الى بمعنى  
 عن ، والسياق يدل على ذلك .

(٣) الحديث " ذكره الشوكانى فى شرح نيل الأوطار كما سبق قريبا ، وأخرجه أبو  
 داود فى باب فى أكل لحوم الخيل عن خالد بن الوليد يرفعه الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ، قال أبو داود : وهو قول مالك .  
 قال أبو داود : هذا منسوخ ، وقد أكل لحم الخيل جماعة من أصحاب النبى  
 صلى الله عليه وسلم : منهم ابن الزبير ، وفضالة بن عبيد ، وأنس ابن مالك  
 وأسما بنت أبى بكر وسويد بن غفلة ، وطعمة : وكانت قريش فى عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تذبحها ، أ هـ سنن ٢ - ٣١٧ باب فى أكل الخيل .

(٤) انظر فتح القدير لابن الهمام ٩ - ٥٠١ ، وتفسير ابن كثير ٢ - ٥١٢ والمجموع  
 للنووى ٩ - ٨ .

(٥) انظر : نيل الأوطار للشوكانى ٨ - ١٣٠ ، والروض النضير ٣ - ٤٢٢ ، والمجموع  
 للنووى ٩ - ٨ .

ونذكر ابن قدامة جواز أكل الحمر الأهلية عن ابن عباس ، وعائشة رضى الله  
 عنهما ، وعكرمة ، وأبو وائل ، وغالب ابن أبحر أ هـ ، انظر المغنى لابن قدامة  
 ٨ - ٥٨٦ .

(٦) انظر المجموع للنووى ٩ - ٨ .

قال ابن قدامة : والبغل حرام عند كل من حرم الحمر الأهلية لأنها متولدة =

وأما الحمير الوحشية : فهي داخلية في الاسم خارجة من العلة التي خلقت لها ، وهي : الركوب ، والزينة ، فتبقى على الأصل .

فتحرم عند الهدوية ، وع ، وأجازهم بالله مذهبها وتحريمها ، ومذهب جمهور الفقهاء أكلها ، وقد ذكرت في الصحاح أحاديث كثيرة تدل على الجواز .  
(١)

قيل : زالأخبار قريبة من التوائنر على إباحتها .  
(٢)

\* لحما طريا \* الآيه .

قد يسمى لحما حقيقة ، ولكن لا يعمه اللفظ في الإيمان لأنها مبنيّة على العرف  
(٤)

فلو حلف ألا يأكل لحما لم يحنث به عندنا وح ، وش ، إلا ان كان من السماكين  
(٥)

وقال ك : يحنث مطلقا لأنه يطلق اللفظ حقيقة .

= منها ، والمتولد من الشيء له حكمه ، في التحريم .

وهكذا ان تولد من بين الأنس والوحش ولد فهو محرم ، تغليبا للتحريم .  
والسبع المتولد من بين الذئب والضبع محرم .  
قال قتادة : ما البغل إلا شيء من الحمار .

وعن جابر قال نبحنا يوم خبير الخيل والبغال ، والحمير ، فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال ، والحمير ، ولم ينهنا عن الخيل أهد من المفـنى  
٨ - ٥٨٢ ، الحديث متفق عليه كما في صحيح البخاري كتاب الذبائح باب لحوم الخيل ٩ - ٦٤٨ فتح وصحيح مسلم كتاب الصيد باب أكل لحوم الخيل ٣ - ١٥٤١ .

(١) انظر نيل الأوطار للشوكاني ٨ - ١٢٥ .

(٢) انظر نفس المصدر .

(٣) تمام الآية : \* وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا ، وتستخرجوا منه حلية تلبسونها ، وترى الفلك مواخر فيه ، ولتبتغوا من فضله

ولعلكم تشكرون \* الآية ١٤ من سورة النحل .

(٤) انظر الثمرات ٤٣٣ وأحكام القرآن للجصاص ٣ - ١٨٤ وفتح القدير لابن الهمام ٥ - ١٢١ ، والكشاف للزمخشري ٢ - ٥٩٨ .

(٥) ذكر ابن العربي والقرطبي ما نسب الى مالك هنا عن ابن القاسم ولم يذكر شيئا عن مالك ، انظر أحكام القرآن لابن العربي ٣ - ١١٣٥ وتفسير القرطبي ١٠ - ٨٦ .

وأما لو نهينا عن أكل اللحم جملة : حرم علينا كل ما يطلق عليه الاسم حقيقة  
(١)  
خلافًا للحنفية على المتعارف في الإيمان فأنها متفق على أنها مهيبة على العرف  
(٢)  
ومن ثم لو حلف من ركوب الدابة لم يحنث بركوب كافر ، مع أن الله سماه دابة  
وأما الحلية : فيحنث باللؤلؤ ، والمرجان عندنا للعرف بتسميتهما حلية ، وقال  
ح : إذا كانا مرصعين بالذهب والفضة فقط .  
(٣)  
" ومن أوزار الذين يضلونهم " الآية .

فيه دلالة على أن كل معصية وقعت سببًا لمعصية أخرى : فانه يضاعف عقابها  
ومثله في الطاعة ، ومن ثم كان ابتداء السلام مع كونه نافذة أفضل من رده مع  
كونه واجبًا لكونه سببًا فيه .  
(٤)  
فأسألوا أهل الذكر " الآية .

(٥)  
فيه دليل على أنه يجب على المكلف إذا اشتبه الأمر ، والتبس الحكم سؤال العلماء  
والرجوع إلى قولهم ، لكن الآية محكمة ، وفي وجوب السؤال جملة فيما يجب فيه  
قبول قول العالم ، وقد فصل ذلك في مواضعه من أصول الفقه .

(١) انظر فتح القدير المصدر السابق ص ١٢٤ .

(٢) انظر الكشف للزمخشري ٢ - ٥٩٨ .

(٣) تمام الآية : " ليحطوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ، ومن أوزار الذين يضلونهم  
بغير علم الأساء ما يزرون " آية ٢٥ من سورة النحل .

(٤) تمام الآية : " وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فأسألوا أهل الذكر  
إن كنتم لا تعلمون " آية ٤٣ من سورة النحل .

(٥) الآية نزلت في المشركين حيث أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم  
وقالوا الله أعظم من أن يرسل بشرًا ، فهلا أرسل ملكًا فرد الله تعالى عليهم  
بهذه الآية .

وأهل الذكر : هنا قيل مؤمنين أهل الكتاب ، وقيل بل أهل الكتاب عامة  
فهم يخبرونكم أن جميع الأنبياء بشر أه ، أسباب النزول للواحدى ١٨٨ .

(١)

"نسقيكم مافي بطونه" الآية .

(٢)

دلت بمفهوم اللقب على تحريم لبن غير الأنعام ، كالأتن ، والخيول ، والأولس

الاستدلال بالقياس بعد استنباط العلة ، في الحكم وهو حل اللحم لكنه من قياس

(٣)

العكس ، فيرد الى قياس العلة بالطرق المعروفة ، فيدخل لبن حمر الوحش ووحشيات

الأنعام بقياس العلة من أول وهلة .

(٤)

"تتخذون منه سكرا" الآية .

(٥)

احتج بها أكثر الحنفية ، وحجة الحاكم على إباحة المطبوخ .

قالوا : لأن النسخ خلاف الأصل ، فلا يصار اليه مع إمكان الجمع ، وقيل : لادلالة

(٦)

على ذلك ولا نسخ ، وإنما ذكر في الآية أنه من بخلقها : فاتخذنا منها شيئين :

(١) تمام الآية : "وان لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مافي بطونه من بين فرث

ودم لبنا خالصا سائعا للشاربين" آية ٦٦ من سورة النحل .

(٢) مفهوم اللقب : وهو تعليق الحكم باسم العلم : نحو : قال زيد أو اسم

النوع : نحو في الغنم زكاة ، ولم يعمل به الاقة من العلماء أه ارشاد

الفحول للشوكاني ص ١٨٢ .

(٣) قوله قياس العكس : هو أن يرد الفرع الى الأصل بالبيينة التي علق الحكم

عليها في الفرع ، وقد يكون ذلك معنى يظهر وجه الحكمة فيه للمجتهد

بالفساد الذي من الخمر وما فيها من ضد عن ذكر الله تعالى وعن الصلاة ، وقد

يكون غير ذلك أه ، انظر ارشاد الفحول للشوكاني ص ١٧٩ وكتاب اللمع

في أصول الفقه أبو اسحاق ابراهيم بن علي الشيرازي ص ٦٤ و ٦٥ .

(٤) تمام الآية : "ومن ثمرات النخيل ، والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا

ان في ذلك لآية لقوم يعقلون" آية ٦٧ من سورة النحل .

(٥) انظر كتاب الثمرات : ٤٣٢ .

(٦) قوله : انه من بخلقها : بخلق السكر .

قال الشوكاني : وقد حمل السكر جماعة من الحنفية على مالا يسكر من الأنبيذة

وعلى ما ذهب ثلثاه بالطبخ ، قالوا : إنما يمتن الله على عباده بما أحله لهم

لابما حرمه عليهم وهذا مردود بالأحاديث الصحيحة المتواترة على فرض تأخره

عن آية الخمر أه من فتح القدير ١٧٥ / ٣ والكشاف للزمخشري ٦١٦ / ٢ و ٦١٧ .

أحدهما : محرم ، والآخرة رزقا حسنة .

فيكون قد جمع بين الإباحة والعقاب .  
(١)

"لا يقدر على شيء" الآية .

دلت على أن العبد لا تنفذ عقوده لأنه لا يملك شيئا منها ، خلافا لداود فـي  
(٢)

النكاح لأنه عنده واجب ، وعلى أنه لا يملكه وإن ملكه ، والالزم صحة تصرفه  
(٣)

خلافك ، وقضى .

وانما صح تصرف المأذون بطريق النيابة .  
(٤)

"وأشعارها" الآية .

انما خص الأنعام بذلك لأن المعتمد هو ما يؤخذ منها ، وغيره قليل ، والافجميع

الشعور يجوز استعمالها الأشعر الكلب والخنزير .  
(٥)

قال ع ، والمرضى : وكذا شعر الآدميين ، لنجاسته عندهما وأشار في شرح القاضى  
زيد أنه لا يجوز بيع شعر الآدميين ، وظاهر الأمر جواز ذلك ، ويتوق المشتري  
النظر إليه إذا كان من امرأة غير محرم .

(١) تمام الآية : "ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء" ومن رزقناه منا رزقا

حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون ، الحمد لله بل

أكثرهم لا يعلمون "آية ٧٥ من سورة النحل .

(٢) قال ابن حزم : وبيع العبد وابتاعه يغير أذن سيده جائز مالم ينتزع سيده

ماله ، فإن انتزعه فهو حيثئذ مال السيد لا يحل للعبد التصرف فيه أهـ من

المحلى ٦ - ٥ وهذا يدل على صحة العقد من العبد عنده .

وانظر المجموع للنووي ١٦ - ١٣٠ ، والمغنى لابن قدامة ٦ - ٥١٥ وفتح

القدير لابن الهمام ٣ - ٣٩٠ .

(٣) ابن رشد : بداية المجتهد ٢ - ١٩٠ .

(٤) تمام الآية : "والله جعل لكم من بيوتكم سكنا ، وجعل لكم من جلود الأنعام

بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ، ويوم اقامتكم ، ومن أصوافها

وأوارها ، وأشعارها ، أثاثا ومتاعا إلى حين "آية ٨٠ من

سورة النحل .

(٥) انظر الثمرات : ٤٣٥ .



(١)

"ولا تنقضوا الأيمان" الآية .

ظاهرة تحريم الحنث مطلقا لكن خص منه ما اذا حلف من قرينة لقوله صلى الله عليه وسلم : "من حلف على شيء فرأى غيره خيرا منه فليأت الذي هو خير" وليكفر (٢) عن يمينه ، وقوله "ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا" الآية . (٣)

وأما المباح فظاهر عموم الآية دخوله تحت المنع ، وهو قول : ن ، وض زيد (٤) وأبى مضر ، وك .

وقال الامام "ي" عليه السلام : الأولى فيه الحنث لأنه يؤثر تحريم نفسه على (٥) اباحة الله .

(٦)

وقد استدلل بها على بن موسى القمي على أن العهد يمين ، وهو عندنا (٧) صريح يمين نحن وح ، وقال ش : كناية حيث يقول على عهد الله . (٨) "ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها" الآية .

(١) تمام الآية : "وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ، ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ، وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله يعلم ما تفعلون" آيه ٩١ من سورة النحل .

(٢) الحديث - لفظ الحديث "من حلف على يمين الخ" وهو متفق عليه سبق تخريجه في البقرة آيه ٢٢٤ .

(٣) آيه ٢٢٤ من سورة البقرة .

(٤) انظر الثمرات : ٤٣٧ .

(٥) نفس المرجع .

(٦) نفس المصدر .

(٧) انظر الجصاص أحكام القرآن ٣ - ١٩٠ .

(٨) تمام الآية : "ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا ، تتخذون

أيمانكم دخلا بينكم ، أن تكون أمة هي أربى من أمة ، انما

يللوكم الله به وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون" .

آيه ٩٢ من سورة النحل .

قال الامام ي عليه السلام وفيها دلالة على أنه لا يصح نية رفض الفعل بعدما  
(١)

فعله ، من وضوء ، وصلاة ، واحتج بها بعضهم على أنه لا يجوز الخروج من النافلة  
(٢)

بعد الشروع ، كما هو مذهب الحنفية ، وزيد ، والمذهب بجواز ذلك كله  
لكن أما رفض الصلاة ، فانما يجوز ، لأفضل منها .

وأما الوضوء : فقال ص بالله ، وأبو مضر ، يصح رفضه قبل كماله لا بعده  
(٣)  
وقيل لا يصح مطلقا .

(٤)  
وأما الخروج من النافلة فيجوز الا الحج ، وقد تقدم في البقرة ذكر ذلك  
وما حده .

(٥)  
" فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم " الآية .

الأمر للندب اتفاقا وذلك شامل في قراءة الصلاة وغيرها ، لكن في الصلاة يكون  
(٦)  
التعوذ قبل الدخول عندنا ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : صلاتنا هذه لا يصلح  
(٧)  
فيها شيء من كلام الناس .

وهو أعوذ بالله من الشيطان الرجيم عند م بالله ، وش ، وأبو عمرو من القراء  
(٨)  
وعاصم .

وقال ه ، وق ، وحمة ، من القراء : أعوذ بالله السميع العليم ، من الشيطان  
(٩)  
الرجيم .

(١) في نسخة ت " وضوء وصلاة وغيرها " .

(٢) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ١٩١ .

(٣) انظر الثمرات : ٤٣٧ .

(٤) آيه ١٩٦ و ١٩٧ من سورة البقرة .

(٥) تمام الآية : " فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم " آيه ٩٨ من  
سورة النحل .

(٦) انظر الروض النضير ٢ - ٣ و ٥ وأحكام ابن العربي ٣ - ١١٦٤ .

(٧) الحديث أخرجه النسائي كتاب السهو باب الكلام في الصلاة ١٧/٣ وأحمد في  
المسند ٤٤٧/٥ .

(٨) يعني بقوله " وهو أعوذ بالله من الشيطان " الخ كيفية التعوذ . وانظر  
الثمرات ٤٣٨ .

(٩) انظر نفس المرجع .

وقال جماعة : استعيز بالله من الشيطان الرجيم .

(١)

وقال داود ، وك ، أن محل التعوذ بعد القراءة عملاً بالظاهر من ألفاء .

قلنا المراد : إذا أردت قراءة القرآن فاستعذ .  
(٢)

"الامن أكره" الآية .

دلت على أنه لا يباح مظاهره الكفر الابشوطين : الاكراه ، وكون القلب مطمئناً

بالايمان ، ويفهم منها أنه إذا انتفى أحدهما كان كفراً فيلزم الكفر لمجرد اختيار اللفظ  
(٣)

من غير اعتقاد ، كما هو مذهب م بالله ، وأبى على .  
(٤)

وهل يجب مع الشرطين المذكورين التعريض في الاخبار .

قال الجمهور يجب ، ليكون قلبه مطمئناً بالايمان ، ولأنه لم يكن الا على فعل

الجارحة ، لا على فعل القلب .

والتحقيق أنه لا يجب ، ان لم يرد الاخبار عن المخبر عنه لخروجه حينئذ عن

كونه خبراً ، فضلاً عن كونه كذباً .

(١) انظر أحكام القرآن للكنيا ٤ - ١٧٥ وأحكام ابن العربي ٣ - ١١٦٣ و

١١٦٤ .

(٢) تمام الآية : "من كفر بالله من بعد ايمانه ، الا من أكره وقلبه مطمئن

بالايمان ، ولكن من شوح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله

ولهم عذاب عظيم" آية ١٠٦ من سورة النحل .

(٣) انظر الثمرات ٤٣٩ .

(٤) المقصود بالتعريض : التورية ، قال ابن العربي : قال المحققون من

علمائنا : انه اذا تلفظ بالكفر انه لا يجوز له أن يجري على لسانه الا جريان

المعارضة ، ومتى لم يكن كذلك كان كفراً أيضاً وهو الصحيح فان المعارض

لاسلطان للاكراه عليها ، مثاله أن يقال له اكفر بالله فيقول كبرت بالله

يريد اللاهى ، ويحذف الياء كما تحذف من الفارز والقاضي فيقال : الفارز

والقاض أهد أحكام القرآن له ٣ - ١١٦٦ .

وظاهر الآية : أن ذلك رخصة ولا يجب .  
(١)

وقيل : بل يجب وقاية للضرر .

(٢)

وقد دخل كل كفر الا ما كان إضرارا بالغير ، فان الاكراه لا يبيحه .

(٣)

وقال أبو جعفر ، والامام ي : يجوز على سب الغير قياسا على سب الله .

وقال م بالله وغيره : يجوز على اتلاف مال الغير وصحح بان لم يخش على صاحبه

ضرارا ، وقال ط : لا يجوز .

وقال م بالله : وطيه الضمان ، ويوجع على المكره .  
(٤)

وقال الجمهور : الضمان على المكره فقط .

(٥)

\* فأذاقمهم الله لباس الجوع والخوف \* الآية .

(١) انظر أحكام القرآن للكنيا ٤ - ١٢٦ .

(٢) قال القرطبي : أجمع العلماء على أن من أكرهه على قتل غيره أنه لا يجوز

له الاقدام على قتله ، ولا انتهاك حرمة بجلده أو غيره ويصبر على البلاء

ولا يحل له أن يفدى نفسه بغيره أه تفسير القرطبي ١٠ - ١٨٣ .

وقال ابن العربي : لما سمع الله تعالى في الكفر به وهو أصل الشريعة

عند الاكراه ، ولم يؤخذ به ، حمل العلماء عليه فروع الشريعة فاذا وقع

الاكراه عليها لم يؤخذ به ولا يترتب حكم عليه أه من أحكامه ٣ - ١١٦٨ .

(٣) انظر الثمرات ٤٤٠ ، وتفسير القرطبي ١٠ - ١٨١ وأحكام ابن العربي

٣ - ١١٦٨ .

(٤) انظر الثمرات ٤٤٠ .

(٥) تمام الآية : \* وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من

كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف

بما كانوا يصنعون \* آيه ١١٢ من سورة النحل .

أصابهم القحط لدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : اللهم أشدد وطأتك  
(١)  
على مضر ، واجعلها عليهم سنين كسني يوسف عليه السلام ، فأصابهم القحط  
سبع سنين حتى أكلوا القدر وهو سير من جلد غير مدبوغ ، والعلهز ، وهو صوف  
مخلوط بدم ، والعظام المحرقة ، وقطع عنهم الميرة ، وذلك جائز عندنا ، وقد  
(٢)  
ورد في أهل القيلة أنهم لا يمنعون من ميرة ولا شراب ، قاله بالله : في الافادة  
(٣)  
حكاه في شرح الابانة عن الأخوين أن ذلك محمول على عدم المصلحة ، وأما  
(٤)  
إذا رأى الامام في ذلك مصلحة فله ذلك .

وقال بعضهم : لا يجوز مطلقا .  
(٥)  
فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به \* الآية .

دلت على ثبوت القصاص أينما تيقنت المعاتلة ، كالأعضاء من المفاصل ، واللسان  
والذكر من أصلهما على الصحيح ، ونحو ذلك .  
ودلت على أن المثلئ مضمون بمثله وهو ظاهر ، وأما القيس فبقيمته ، لأن القيمة  
مثل معنى ، وغيرها متعذر .

وقال شريح ، وعطاء ، والحسن ، والعنبري : بل بمثله أيضا عملا بالظاهر  
(٦)  
من الآية .

- (١) الحديث أخرجه البخاري في باب الاستسقاء ٢ - ٤٩٢ ، ومسلم في باب  
استحباب القتوت في جميع الصلوات اذا نزل بالمسلمين نازلة ١ - ٤٦٦  
والنسائي في باب القتوت في صلاة الصبح ، والدارمي في باب القتوت بعد  
الركوع ، وأبو داود في باب الوتر .
- (٢) الحديث : لم أجده .
- (٣) \* الافادة \* اسم كتاب في الفقه على مذهب م بالله جمعها أبو القاسم بن تال  
الدلمي أبي جنداري ٨ .
- (٤) شرح الابانة : كتاب في الفقه للناصر الأطرش وشرحه للشيخ جعفر بن محمد بن  
يعقوب الهوسى أهد من الجنداري ١٧ .
- (٥) انظر الثمرات ٤٤١ .
- (٦) تمام الآية : \* وان عاقبتكم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ، ولئن صبرتم لهو خسير  
للصابرين \* آيه ١٢٦ من سورة النحل .
- (٧) الثمرات ٤٤٢ .

( ١ )

ودلت على أن للمقتصر أن يفعل بالقاتل مثل ما فعل كما هو مذهب الهادي ، وش .  
( ٢ )

وقال م بالله وح ، وحصله ط : لا قود الابالسيف لقله صلى الله عليه  
( ٣ ) ( ٤ )

وسلم : " لا قود الابالسيف " وللمنهى عن المثلة .

---

( ١ ) نفس المصدر والمجموع للنووي ١٨ - ٣٧٥ .

( ٢ ) انظر فتح القدير ١٠ - ٢٢٢ .

( ٣ ) الحديث أخرجه ابن ماجه والبخاري ، والطحاوي ، والطبراني ، والبيهقي

بألفاظ مختلفة كما ذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٧ - ٢٢ وسنن ابن ماجه

كتاب الحدود : باب لا قود الابالسيف ١٤٧/٢ .

( ٤ ) النهى عن المثلة : انظر نيل الأوطار للشوكاني ٧ - ٢٣ .

تمت سورة النحل ،،،،،

## "سورة الاسراء"

(١)

"والوالدين احسانا" الآية .

(٢)

قد تقدم في الأنعام الكلام في ذلك ، وقد دخل في جميع ذلك التواضع  
لهما ، وأن لا يدعوهما بأسمائهما ، ولا بالكنية ، بل يا أبه ، ويا أمه وأن يسرع  
لاجابتهما بقوله " لبيه " كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لو أدركت  
والدي أو أحدهما ، وقد استفتحت صلاة العشاء ، وقرأت الحمد ، ودعنتي أمي  
(٣)  
أجبت لبيك .

ويدعولهما بالصلاح ، ولا هتدا إذا كانا حين والمغفرة إذا كانا ميتين  
(٤)

وكانا من أهل الصلاح ، لا إذا كانا فاسقين ، ولكن لا يحسن منه سيهما ، ولعنهما  
وينبغي البراءة منهما كما تبرأ إبراهيم عليه السلام من أبيه بقوله : " انا براء منكم  
(٥)  
وماتعبدون " وقد قالت الفقهاء : لا يذهب بأبيه الى البيعة إذا كان يهوديا  
(٦)  
أو نصرانيا لكن يأخذ منه الانا إذا شريها .

(١) تمام الآية : " وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه والوالدين احسانا ، اما يبلغن

عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما

وقل لهما قولا كريما " آية ٢٣ من سورة الاسراء .

(٢) سورة البقرة آية ٨٣ والنساء آية ٣٥ والأنعام ١٥١ .

(٣) الحديث ذكره الشوكاني في الفوائد المجموعة ص ٢٣٠ وقال : هو موضوع .

(٤) هذا بناء على أصول المعتزلة : أن صاحب الكبيرة مخلص في النار كالكافر .

ومذهب السلف خلاف ذلك ، فانهم يدعون للفاسق ويصلون عليه ، فقال :

الشوكاني : ذهب الى الصلاة على الفاسق : مالك ، والشافعي ، وأبو

حنيفة ، وجمهور العلماء الى أنه يصل على الفاسق أهد وقد سبق ذكر

الخلاف في ذلك ، انظر نيل الأوطار ٤ - ٥٤ .

(٥) آية ٤ من سورة الممتحنة .

(٦) انظر الكشاف للزمخشري ٢ - ٦٦٠ .

قال : أبو يوسف اذا أمره أن يوقد تحت قدره وفيها لحم الخنزير : أوقد  
(١)  
ولا يتولى قتله اذا كان مشركا الا لئلا يحقد على قاتله كما ورد عن حذيفة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه آتاه رجل فقال : يا رسول الله ان أبوي يلفسا  
من الكبر أني آلي منهما ما وليا مني ، فهل قضيتهما ؟ .

قال لا ، فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يجبان بقاءك ، وأنت تفعل ذلك وأنت  
(٢)  
تريد موتهما .  
(٣)  
" ذا القربى حقه " الآية .

وهو الميراث ، والتخصيص بالبر والصدقة ، والتقديم في الارشاد ، والانهذار  
وامحاض النصح .

ومن حقهم المواصله ، والمؤازرة ، وعدم المهاجرة ، وأن يبدأ بهم في النهي  
عن المنكر ، ومقابلتهم حيث له ذلك .  
(٤)  
وقال علي بن الحسين وغيره : المراد قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم  
(٥)  
وسياتي في حمعسق .

(١) قوله : عن حذيفة الخ " قال ابن حجر في الكافي : لم أجده ولا يصح عن  
والد حذيفة أنه كان في صف المشركين ، فانه أستشهد بأحد مع المسلمين  
بأيدي المسلمين خطأ ، وهم يحسبونه من الكفار كما في صحيح البخاري .  
لكن : نحو القصة المذكورة وردت لأبي عميدة بن الجراح أهد انظر الكافي  
لابن حجر على حاشية الكشاف للزمخشري ٢ - ٦٦٠ .

(٢) قال ابن حجر : لم أجده ، وأنا كذلك لم أجده ، انظر الكافي لابن حجر  
على الكشاف للزمخشري ٢ - ٦٥٨ .

(٣) تمام الآية : " وآت ذا القربى حقه والمسكين ، وابن السبيل ، ولا تبذر  
تبذيرا " آيه ٢٦ من سورة الاسراء .

(٤) انظر الكشاف ٢ - ٦٦١ .

(٥) آيه ٢٣ من سورة الشورى = حم عسق .



وقد قال صلى الله عليه وسلم : من أولى رجلا من بنى عبد المطلب معروفا  
(١)  
لم نقدر على مكافأته كافأته يوم القيامة .

" ولا تبذر تبذيرا " الانفاق في غير وجه من وجهة ، سواء كان لما اقترن  
له القصد أو كالربا ، والسمعة أو لمخالفته ، المشروع : كالانفاق في المعصية  
وانفاق ماله كله مع حاجة أولاده ، ونحوهم ونحو ذلك .

وعن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه موبسعد ، وهو يتوضأ فقال ما هذا  
السرف ياسعد ؟ فقال : أوفى الضوء سرف .  
(٢)

قال نعم : وإن كنت على نهر جار .  
(٣)  
وقد علم بما ذكرنا أن قوله بعد " ولا تبسطها كل البسط " تأكيد داخل في

عموم ما قبله .

(٤)

" خشية املاق " الآية .

لا يعمل بالمفهوم لأنه خرج مخرج العادة ، لأنهم كانوا يعتادون قتلهم لذلك  
وظم أن تغيير النطفة في الرحم قبل نفخ الروح جائز لأنه لا يسمى ولدا ، ولا قتلا  
(٥)  
ولكن أهل الشرع قد سمو المضة ولدا في أم الولد ونحوها .

(١) الحديث : ذكره ابن الربيع الشيباني في كتابة تمييز الطيب من الخبيث

ص ١٥٥ وقال : رواه الطبراني في الأوسط عن عثمان ابن عفان مرفوعا .

(٢) أخرجه ابن ماجه وأحمد وأبو يعلى ، والبيهقي وفي اسناده ابن لهيعة

وهو ضعيف ، ذكره ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ٢ - ٦٦١ ، -

وسنن ابن ماجه باب ماجاه في القصد في الضوء ١ - ١٦٤ البسط فتقعد ملوما  
(٣) تمام الآية : " ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما  
محسورا " آية ٢٩ من سورة الاسراء .

(٤) تمام الآية : " ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق نحن نرزقهم وإياكم إن

قتلهم كان خطأ كبيرا " آية ٣١ من سورة الاسراء .

(٥) انظر تفسير القرطبي ١٢ - ٩ و ١٠ .

- (١) "وأوفوا بالعهد" قد تقدم مرارا . "التي هي أحسن" (٣) أمر بحسن المجادلة وأن لا يصدر ما يغيظ ويهيج العداوة ، وقد بينه الله بقوله : "ريكم أعظم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم" . (٤)  
 "والشجرة الطعونة في القرآن" الآية .  
 قيل شجرة الزقوم فيكون الطعون أهلها ، أو المبعدة من الرحمة ، وقيل هم بنو أمية ، فلاشكال . (٥)  
 (٦) وقد ورد النهي عن لعن الجماد والبهائم وقد ذكر ذلك النووي وأورد له

(١) تمام الآية : "ولا تقرّبوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده" وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا "آيه ٣٤ من سورة الاسراء" .

(٢) انظر سورة البقرة آيه ٤٠ ، سورة المائدة آيه ١ ، سورة الأنعام آيه ١٥٢ وسورة الحج آيه ٩١ .

(٣) سورة الاسراء ٥٣/٥٤ ونصهما "وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن ان الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا ريكم أعظم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم وما أرسلناك عليهم وكيلاً" .

(٤) تمام الآية : "وان قلنا لك إن ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرثيا السقي أريناك الافتنة للناس والشجرة الطعونة في القرآن ونخوفهم فما يزيدهم الا طفيانا كبيرا" آيه ٦٠ من سورة الاسراء" .

(٥) قوله - وقيل بنو أمية "لعل هذا من تفاسير الشيعة ولكن قال الزمخشري وقيل أبو جهل ، وقال : أيضا - لعنت حيث لعن طاعوها أ هـ انظر الكشاف ٢ - ٦٧٦ .

(٦) قال النووي - باب النهي عن لعن الدواب وغيرها ، انظر صحيح مسلم ٤ - ٢٠٠٤ كتاب الهر والصلة والأدب .

وأفرد له بابا ، ومنها ما اتفق فيه الترمذى وأبو داود " من لعن شيئا ليس له بأهل  
(١)

رجعت اللعنة عليه ونحو ذلك .

(٢)

" ولقد كررنا بنى آدم " الآية .

عن ابن عباس جعلنا لهم أصابع يأكلون بها ، فيكره الأكل بالملاعق ، وكذلك  
(٣)

احتج أبو يوسف فى حضرة الرشيد ، واحتج ش على طهارة المنى ، قال : لانه ليس  
(٤)

من التكرمة ، أن يخلقهم من نجس .  
(٥)

" لدلوك الشمس " الآية .

قال الحسن ، ومجاهد ، وعطاء وقتادة : وعمر ، وابن عمر ، وروى عن ابن

عباس : أن المراد الزوال ، وهو قول الهادى وع وأصحاب ش والحسن وقال ابن

مسعود ، وى عن ابن عباس ، وعلى عليهم السلام وهو قول الضحاك ، والسعدى  
(٦)

والنخعى ومقاتل : أن المراد الغروب .

ورجح الأول شمول الآية للصلوات ، وأنه قد ورد مرفوعا الى النبى صلى الله  
(٧)

عليه وآله وسلم .

(١) الحديث : انظر سنن أبى داود كتاب الأدب باب فى اللعن ٢ / ٥٧٥ والترمذى

أبواب البر : باب فى اللعن ٦ - ١١٠ .

(٢) تمام الآية : " ولقد كررنا بنى آدم ، وحنانهم فى البر ، والبحر ، وورقناهم

من الطيبات ، وفضلناهم عن كثير ممن خلقنا تفضيلا " آيه ٧٠

من سورة الاسراء .

(٣) انظر الكشف للزمخشري ٢ - ٦٨٠ .

(٤) ذكره فى الثمرات ٤٥٠ .

(٥) تمام الآية : " أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل ، وقرآن الفجر

ان قرآن الفجر كان مشهودا " آيه ٢٨ من سورة الاسراء .

(٦) انظر تفسير القرطبي : ١٠ - ٣٠٣ ، وتفسير ابن كثير ٣ - ٥٣ و ٥٤ ، وفتح

التقدير للشوكانى ٣ - ٢٥٠ .

(٧) أخرجه البيهقى عن ابن مسعود ، وأخرجه ابن مردويه ، انظر الكافى لابن

حجر على الكشف ٢ - ٦٨٦ .

والمراد بفسق الليل : بد وظلمته عن الأكثر فيكون بياناً لمنتهى الوقت .  
(١)

وقال الحسن : هو إشارة الى صلاة المغرب ، والعشاء وقرآن الفجر

صلاته ، وقوله نافلة لك : أى مختص بك ، وفيه دلالة على وجهه عليه صلى الله  
(٢)

عليه وسلم ذكره الزمخشري .

وقيل : بل ناسخة لوجوب القيام عليه ، لقوله : نافلة لك ، وقال قاضى القضاة  
(٣)

لم يجب عليه القيام قط .

(٤)

" قل الروح من أمر ربي " الآية .

قال بعضهم : فلا يجوز الخوض فيه ، والبحث عن ماهيته ، لأنه مما استأثر الله

بعلمه ، وقال الأكثر : المراد من أمر الله الخفية التى لا يطلع عليها الا أحاد من

أهل العلم ، فلا بأس بالخوض فيه ، والنظر فى ماهيته ، وقد أكثر الناس فىه  
(٥)

الكلام ، ونشروا فيه الحلاف أعظم مايكون وأكثره .

(١) انظر تفسير القرطبي ١٠ - ٣٠٤ و ٣٠٥ .

(٢) انظر الكشاف ٢ - ٦٨٧ ، وتفسير ابن كثير ٣ - ٥٤ ، وفتح القدير للشوكاني

٣ - ٢٥١ .

(٣) انظر الثمرات ٤٥٠ .

(٤) تمام الآية : ويسألونك عن الروح ، قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم

الا قليلاً " آيه ٨٥ من سورة الاسراء " .

(٥) قال فى الكشاف : الأكثر على أنه الروح الذى فى الحيوان سألوه عن حقيقة

فأخبرهم أنه من أمر الله أه ، وقيل غير ذلك ثم قال : بعثت اليهود الى قريش

أن اسألوه عن أصحاب الكهف ، وعن ذى القرنين ، وعن الروح : فان أجاب

عنها أو سكت فليس بنبي .

وان أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو بنبي .

فبين لهم القصتين ، وأبهم أمر الروح ، وهو مبهم فى التوراة ، فندموا على

سؤالهم ، أه من الكشاف ٢ - ٦٩٠ قال ابن حجر : ذكره الثعلبى فى

تفسير لقمان بغير سند ولا راو . =

(١)

• ولا تجهر بصلاتك • الآية .

قال هـ ، وأبو مسلم : المراد لا تجهر بالقراءة في جميع الصلوات ولا تخافت بها

(٢)

في جميعها ، بل أجهر في البعض ، وخافت في البعض فتكون مجتمعة مبنية

(٣)

بفعل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : انهيار

(٤)

عجما ونحوها . وقال الأكثر : المراد التوسط في جميع أذكار الصلاة بين الجهر

(٥)

والمخافته . قال م بالله والفريقان ، فلا يجب الجهر والمخافته .

قال الأمير الحسين : الصلاة الجمعة ، فيجب فيها الجهر اتفاقا لفعل الرسول

(٦)

صلى الله عليه وآله وسلم .

قيل : وقد تعلق جماعة من المتنسكين برفع الصوت بالتهليل ، ونحوه ، والمتبع

ما جاء عن سيد البشر صلى الله عليه وسلم .

= يروى ابن مردويه من طريق عاصم عن داود بن أبي هند عن عكرمة ، لا أعظمه

عن ابن عباس أ هـ من الكافي حاشية الكشف ٢ - ٦٩٠ ، وذكر ابن جرير عن

جمع من السلف عن قتادة وابن عباس انظر تفسيره ١٥ - ١٠٥ .

(١) تمام الآية : " قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياما تدعوه الأسماء الحسنى

ولا تجهر بصلاتك ، ولا تخافت بها وأبتغ بين ذلك سبيلا " آية

• ١١ من سورة الاسراء •

(٢) انظر الكشف للزمخشري ٢ - ٧٠٠ .

(٣) انظر نيل الأوطار للشوكاني ٢ - ٢٤٠ - ٢٤٧ ، وفتح الغفار للحسن بسن

أحمد الرباعي ١ - ١٨٨ ، والمجموع ٣ - ٣٨٩ ، وفتح القدير لابن الهمام

١ - ٣٢٦ .

(٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنف .

(٥) انظر الثمرات ٤٥١ وأحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢١١ .

(٦) انظر نفس المصدر أيضا ، وهذا مذهب أكثر العلماء ، انظر المغني لابن

قدامة ، ٢ / ٣١١ ونيل الأوطار للشوكاني ٣ / ٣١٣ .

" انتهى المكتوب عن سورة الاسراء وتليها سورة الكهف ان شاء الله "

"سورة الكهف"

(١)

"وكليهم باسط" الآية .

فيه دليل على جواز اقتنائه وهو اجماع في شريعتنا أيضا ، ولكن على وجهه لا يباشر متاع البيت وأواني الطعام ، والشراب ، والثياب ونحو ذلك ، لأن مباشرة النجس محرمة ، ويشترط أيضا أن يكون فيه منفعة .

(٢)

وأما جواز بيعه ممنعه الهادي عليه السلام ، وشي ، لقوله صلى الله عليه وسلم

(٣)

ثمن الكلب حرام .

(٤)

وقال ق بجوازه لأنه أصل فيما يجوز تطيئكه .

(٥)

"فابعثوا أحدكم بورقكم" الآية .

يؤخذ منها : أنه ينبغي التزود في السفر ، وأن ذلك لا ينافي التوكل ، وأن - ضرائب الظلمة تلك ولو كان فيها أسماؤهم ورفع ذكرهم وأنه يجوز دخول دار الكفر

(١) تمام الآية : "وتحسبهم أيقاظا وهم رقود ، ونقلبهم ذات اليمين ، وذات الشمال ، وكليهم باسط ذراعين بالصيد لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ، ولملئت منهم رعبا" آية ١٨ من سورة الكهف .

(٢) انظر الأم للشافعي ٣ - ١١ والبحر ٤ - ٣٠٧ .

(٣) أخرجه الشافعي والترمذي وأبو داود بلفظ : نهى رسول الله صلى الله عليه

وسلم عن ثمن الكلب ، وسهر البغي وحلوان الكاهن ، انظر الأم للشافعي

٣ - ١١ وفي لفظ : ثمن الكلب خبيث ، انظر سنن أبي داود باب في أشمان

الكلاب ٢ - ٢٥٠ وصحيح الترمذي باب ماجاء في أجر الكاهن ، وصحيح

البخاري كتاب البيع ٤ - ٢٦ وصحيح مسلم كتاب البيع باب تحريم ثمن الكلب

٣ - ٣١ وابن ماجه باب النهي عن ثمن الكلب ، والدارمي كتاب البيع باب

النهي عن ثمن الكلب والموطأ كتاب البيوع - والنسائي كتاب الصيد .

(٤) الثرات ٤٥٩ .

(٥) تمام الآية : "وكذلك بعثناهم ليتسألوا بينهم ، قال قائل منهم كم لبثتم ، قالوا

لبثنا يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم ، فابعثوا أحدكم

بورقكم هذه الى المدينة فليتنظر أيها أركي طعاما فليأتكم بسرزق

منه وليتطف ، ولا يشعروا بكم أحد" آية ١٩ من سورة الكهف .

لما لا بد منه ، وأنه يجوز التكلم بالدين ، والمذهب وإبهام أنه على ملة الكفر للمصلحة .  
وأنه يجوز شراء طعام الكفار ، وأنه يجوز التأنق بالمأكل - فقد فسر أركي - بأطيب  
وليتطف - ليأخذ الألف .

( ١ )

"لنتخذن عليهم سجدا" الآية .

ظاهرة صحة جعل الأرض التي فيها حق للغير سجدا ، وألحق هنا طريق  
الغير ، وذلك لا يصح في شريعتنا إلا بعد تمييز الحق .

وعند م بالله : يصح إذا ميز بعد التسبيل أيضا بناء على صحة الوقف في الذمة  
فيحمل مافي الآية على ذلك ، وعلى أن المراد مكانا للصلاة ، وإن لم يكن سجدا  
حقيقيا ، أو على خلاف الشريعة أو على جواز نقل المصروف لمصلحة .  
( ٢ )  
" إلا أن يشاء الله " الآية .

أي إلا مقرونا بمشيئة الله ، والنهي للتحريم ، لأن الإقدام على ما لا يؤمن كونه  
كذبا قبيح .

( ٣ )

ويحتمل ، كونه للتأديب كما قال الزمخشري أن الأخبار عن العزم وهو صادق  
لكن لا ينبغي الغفلة عن الاستعانة بالله ، وتقيد إتمامه بأقداره ومشيئته .

( ١ ) تمام الآية : " وكذلك أعرنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق ، وأن الساعة  
لا ريب فيها إذ يتنازعون بينهم أمرهم ، فقالوا أبئنا عليهم  
بنينا ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم : لنتخذن  
عليهم سجدا " آية ٢٢ من سورة الكهف .

( ٢ ) تمام الآية : " ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله ، واذكر ربك  
إذا نسيت ، وقل عسى أن يهدينى ربى لأقرب من هذا رشدا " .  
آية ٢٣ و ٢٤ من سورة الكهف .

( ٣ ) انظر الكشاف ٢ - ٧١٥ .

انظر فتح القدير لابن الهمام ٤ - ١٣٦ .

(١)

والظاهر أنه لقطع الكلام عن النفوذ كما هو قول زيد ، وح ، وش .

(٢)

وقال م بالله أنه لتقية الكلام ، وتأکید معناه ، ان أبقاني الله .

(٣)

وعند الهدوية : أنه للشرط حقيقة ، ويتفرع عليه الخلاف في قوله : أنت

حر ان شاء الله ، وأنت طالق ان شاء الله ونحو ذلك .

فعلى الأول : لا يقع ، وعلى الثاني : يقع ، وعلى الثالث ينظر هل الشرط

حاصل أم لا .

(٤)

وظاهر الآية ، سببها هو القول الأول .

وظاهر العرف : هو القول الثاني ، والقول الثالث راجع الى اللفظة .

فيتفقون اذا قال : أنت حر ، وأنت طالق الا أن يشأ الله أنه يرجع الى أصل

اللفظة ، وينظر هل حصلت المشيئة أم لا ، وقد قيل أن معنى الآية : لا تعد

بالفعل المستقبل الا أن يؤذن لك في ذلك . وهذا هو الظاهر .

" واذكر ربك اذا نسيت " أى اذكر كلمة الشرط والاستثناء بالمشيئة اذا نسيتها .

قال ابن عباس الى سنة ، وكذا عن ابن جبير ، والناصر وقال طاووس والحسن

في المجلس فقط .

(١) قال الأسيوطي : واختطف فيمن قال لزوجته أنت طالق ان شاء الله ، فقال

مالك وأحمد يقع الطلاق ، وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يقع أهد من جواهر

العقود ٢ - ١٣٥ .

(٢) انظر كتاب الثمرات ٤٦٠ .

(٣) الثمرات ٤٦٠ .

(٤) قال الشوكاني نقلا عن الواحدى في سبب نزول الآية : أن اليهود سألت النبي

صلى الله عليه وسلم عن خبر الفتية فقال أخبركم غدا ، ولم يقل ان شاء الله

فأحتبس الوحي عنه حتى شق عليه ، فأنزل الله هذه الآية يأمره بالاستثناء

بمشيئة الله أهد انظر فتح القدير للشوكاني ٣ - ٢٧٨ .



والجمهور لا بد من الاتصال ، ولا يعفى الابلع الريق ، ويدور السمع - (١)  
والعطاس ز ، والقي .

وقيل المعنى : انك ربك اذا نسيت شيئاً لتذكره ببركة ذكر الله تعالى وقيل وأقضى  
الصلوات اذا نسيتها ، فهو مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم : من نام عن صلاته  
أو نسيها فليصلها اذا ذكرها . (٢)

وفيها دلالة على جواز نسيان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، الا أنه  
لا يستمر فيما فيه حكم شرعي .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : انما أنسا لأسن ويري أنسا بضم الهمزة  
(٣) .  
وفتحها .

(٤)

"فوجدنا عبداً من عبادنا" الآية .

قيل الخضر ، وقيل غيره .

وكان الخضر نبياً على الأصح ، والالكان في تعلم النبي منه حظ لمنزلته وقوله :  
(٥)  
"ما فعلته عن أمري" الآية - والظاهر أنه الوحي ، ولأن في أفعاله ما لا يعلم  
(٦)  
ولا يقدم عليه الا بالوحي ، وفي قول موسى ( ستجدني ان شاء الله صابراً ) أخذ  
بأذن الله تعالى حيث قرنة بالمشيئة .

(١) انظر الكشاف للزمخشري ٢/ ٧١٥ وأحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢١٣

وتفسير ابن كثير ٣ - ٧٩ .

(٢) أخرجه البخاري في باب المواقيت ٢ - ٧٠ ، ومسلم في باب المساجد ١ - ٢٦٥

وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومالك في الموطأ الجميع  
في كتاب الصلاة ، وأخرجه النسائي في باب المواقيت أيضاً .

(٣) الحديث أخرجه مالك في الموطأ في باب العمل في السهو ١ - ١٢٠ تنوير  
الحوالك .

(٤) تمام الآية : "فوجدنا عبداً من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا ، وطمناها من لدنا  
علماً" آية ٦٥ من سورة الكهف .

(٥) آية ٨٢ من سورة الكهف .

(٦) آية ٦٩ من سورة الكهف .

(١)

وفى قوله : " لقد جئت شيئا أمرا " مبالغة فى الانكار على وجه القسم .

(١)

وفى قوله : " لاتؤاخذنى بمانسيت " اظهار المعذرة أنه صدر عن نسيان

(٢)

وقال أبى : هو من المعارض فى الكلام ، والافلم يكن منه نسيان .

(٣)

وقوله : " لقد جئت شيئا نكرا " أبلغ ما قبله فى الانكار ، قيل لأن قتل النفس

أعظم من تعيب السفينة ، وعدم صبر موسى يدل على أن التصلب فى أمر الله تعالى

صار طبيعة بشرية .

وقد أخذ من فعلهما آداب :-

منها :- أنه لا ينبغي للمتعلم الاستعجال بالسؤال على العالم والاعتراض فيما يراه

مخالفا فى الظاهر ، وأن العالم يعامله بالصفح ، والتسامح ، حتى يكون المتعلم

هو الذى يشرط على نفسه كما فعل موسى عليه السلام فى الثانية ، وإن المتعلم يكون

شديد الحياء من المعلم حيث قال : فى الثانية : فلاتصاحبنى قد بلغت وأن منتهى

(٤)

عذر العالم ثلاث مرات لقوله ( قد بلغت من لدنى عدرا ) كما فعل فى استتابة

التائب ، وفى الاستئذان ونحو ذلك .

" استطعما أهلها " الآية .

دلت على جواز المسألة عند الحاجة وعلى أن الضيافة حق للمضيف لأنهم وصفوا

بالأمانة ، وعلى وجوب حفظ حق اليتيم .

(١) آيه ٧١ من سورة الكهف .

(٢) انظر الكشاف للزمخشري ٢ - ٧٣٥ .

(٣) آيه ٧٤ من سورة الكهف .

(٤) " " " " ٧٦ .

(٥) تمام الآية : " فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها ، فأبوا أن

يضيفوهما ، فوجدا فيها حديرا يريد أن ينقضى فأقامه

قال لوشئت لاتخذت عليه أجرا " آيه ٧٧ من سورة الكهف .

(١)

"للساكين" الآية .

(٢)

(٣)

احتج بها ش على أن المسكين أحسن حالا من الفقير ، وقد تقدم في التوبة

الكلام في ذلك .

وفعل الخضر يدل على جواز رفع الضرر بأقل منه ، وانكار موسى عليه بقطعه

(٤)

"لتفرق أهلها" بحسب الظاهر ، والافليس ذلك من قصده ، بل مجرد تعيينها .

وفي ذلك دليل على نبوته إذ لا يفعل ذلك إلا بان المالك ، أو بالوحي ، وهل

لأرباب الولايات مثل ذلك ؟ الظاهر أنه إذا كان المالك بالغاً عاقلاً ، فليس لهم

ذلك إلا بآذنه .

(٥)

"فخشينا أن يرهقهما" الآية .

(٦)

قيل كان كافراً ، وقراءة أبي كان كافراً ، فيكون قتله حداً مع قصد دفع الارهاق

المظنون ، وقبل كان صغيراً ، فيكون للثاني فقط ، ولكنه لا يفعل مثل ذلك إلا بالوحي

كما قال : وما فعلته عن أمري .

(١) تمام الآية : "أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر ، فأردت أن -

أعيبها ، وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا" آية ٧٩

من سورة الكهف .

(٢) تقدم في التوبة .

(٣) آية ٦١ من سورة التوبة .

(٤) آية ٧٢ من سورة الكهف .

(٥) تمام الآية : "وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين ، فخشينا أن يرهقهما طغيانا

وكفرا" آية ٨٠ من سورة الكهف .

(٦) قراءة أمي "فخاف ربك" ، وقرأ الجنداري وكان أبواه مؤمنان أهـ من

الكشاف للزمخشري ٢ - ٧٤١ .

( ١ )

" فأراد ربك " الآيه .

يدل على أنه فعله بالوحي ، وعلى أن صلاح الآباء مما يجب رعايته في الأبناء .

( ٢ )

" قال مامنى فيه ربى خيرا " الآيه .

يؤخذ منه جواز الأجرة على ذلك ، وأنه متركها الا استغناء بمالكه الله فيه

الا أن يقال : هي استعانة لأجرة وذلك جائز لذى الحاجة .

" بقوة " : دلت على جواز استعانة الامام بالناس وذلك يجرى مجرى الجهاد

ولا كلام فيه .

---

( ١ ) تمام الآيه : " وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز

لهما ، وكان أبوهما صالحا ، فأراد ربك أن يبلغا أشدهما

ويستخرجا كنزهما ، رحمة من ربك ، وما فعلته عن أمرى

ذلك تأويل مالم تسطع عليه صبر " آيه ٨٢ من سورة الكهف .

( ٢ ) تمام الآيه : " مامنى فيه ربى خير فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما "

آيه ٩٥ من سورة الكهف .

تمت سورة الكهف

\* \* \* \*

"سورة مريم عليها السلام"

( ١ )

"فهبلى من لدنك وليا" الآية .

دلت على استحباب تمنى الولد ، لأمر ديني ، وهو أن يخلفه في حفظ العلم والدين وصونها عن التغيير ، والتبديل .

وقد أخذ من آداب الدعاء ما فعله زكريا من تقديم التوسل بضعفه ووهن عظمه وكبر سنه ، وماتعوده من كرم الله تعالى من اجابة الدعاء ، ومما بعثه على الدعاء وهو خوف تغيير الموالى للدين ، وتحريفهم للعلم ، ولوغ زوجته حدا ينقطع الرجاء في مثله من الولد ، وهذه أمور ذكرها يوجب العطف بالرحمة واجابة الدعوة .

وقد جعل الله من صفات الايمان سؤال الولد الصالح في قوله تعالى : "والذين

( ٢ )

يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا ، وذرياتنا قررة أعين " .

( ٣ )

"انا نبشرك" الآية .

دلت على أن المرسل مبشر أيضا ، فلو قال من بشرنى من عبيدى بكذا فهو حر ، فأرسل أحدهم مبشرا عتق ، كما أن الرسول يسمى مبشرا حقيقة ، قال تعالى : "بشيرا ونذيرا" فإنا أرسل أحد العبيدين الآخر عتقا معا على هذا .

( ١ ) تمام الآية : " قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيئا ، ولم أكن بدعائك رب شقيا ، وانى خفت الموالى من وراعى ، وكانت امرأتى عاقرا فهبلى من لدنك وليا يرثنى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا " آية ٤ و ٥ و ٦ من سورة مريم .

( ٢ ) آية ٧٤ من سورة الفرقان .

( ٣ ) تمام الآية : "يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا" آية ٧ من سورة مريم .

(١)

فلن أكرم \* الآية .

(٢)

قيل نذرت بالصوم الشرعى وكان لا يتكلم فيه فى شريعتهم ، وهو منسوخ ، لقوله  
(٣)

صلى الله عليه وآله وسلم : لاصعات فى الاسلام .

(٤)

وقيل نذرت بالسكوت ، وهو أيضا منسوخ عند الهدوية ، فلا يلزم للوفاء ولا كفارة .

وقال م بالله : يخير بينهما ، وانما أمرت بذلك لما انطوى عليه السكوت من  
(٥)

مجادلة السفها ومماراتهم من المصالح واللطف .  
(٦)

\* فأشارت اليه \* الآية .

(٧)

دلت على أن الإشارة لا تسمى كلاما فمن حلف لا يكلم لم يحث بالإشارة خلافا للشئ  
(٨)

محتجا بقوله لا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا .

(١) تمام الآية : \* فكلوا واشربوا وقرى عينا ، فاما نرين من البشر أحدا فقطوس

انى نذرت للرحمن صوما فلن أكرم اليوم انسيا \* آيه ٢٦ من سورة

مريم .

(٢) انظر الكشف للزمخشري ٣ - ١٤ .

(٣) قال ابن حجر لم أجده - انظر الكافي على الكشف - المصدر المذكور هنا .

(٤) انظر الثمرات ٤٦١ .

(٥) المصدر المذكور .

(٦) تمام الآية : \* فأشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا \* آيه ٢٩

من سورة مريم .

(٧) من حلف أن لا يكلم ثم أشار إشارة هل يحث على قولها عند الشافعية

انظر المجموع للنووى ١٨ / ٨٥ .

(٨) آيه ٤١ من سورة آل عمران .

( ١ )

" ان قال لأبيه ياأبت " الآيه .

تؤخذ منه آداب لطيفة ، فانه بين له بطلان ما هو عليه أولا ، ثم ذكر أن الذي يقوله صدر عن علم يقين ، فيجب عليه اتباعه لما تقرر أنه يجب على الجاهل اتباع العالم ، ثم دعاه الى الحق ، وخوفه من العذاب وغيره ، فأنه يصير من أولياء عدو الله ، وكرر ذكر النداء بما يوجب الحنو ، والعطف ، وهى كلمة الأبوة ، مقرونة

بالتاء مضافة الى النفس .

( ٢ )

" واعتزلكم " الآيه .

دلت على فضيلة العزلة عن أهل العصيان ، والمراد الهجرة ، ولكن انما يحسن بعد الاياس من القبول ، ولذلك عوقب يونس عليه السلام حين اعتزل قومه مغاضبا لهم قبل الاذن له بذلك وفهم أن العزلة من الناس ، انما تحسن بعد الاياس من اصلاح ، لأن معالجة أهل الضلال : بالارشاد والتعليم طريقة الأنبياء ، فهى الأفضل قطعاً ، وعلى الاياس يحمل مافعله كثير من صالحى السلف من التخلو للعبادة . وعن حذيفة ابن اليمان : لو ددت أن لى من يصلحنى فى مالى فأغلقت على بابى فلم يدخل على أحد من الناس ، ولم أخرج اليهم حتى ألقى الله سبحانه وتعالى .

( ١ ) تمام الآيه : " ان قال لأبيه ياأبت لم تعبد ما لا يسمع ، ولا يبصر ، ولا يفنى

عنى شيئا ياأبت انى قد جئنى من العلم مالم يأتىك

فاتبعنى أهدك صراطا سويا ، ياأبت لا تعبد الشيطان ان -

الشيطان كان للرحمن عصيا " ، ياأبت انى أخاف أن يمسه

عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا " آيه ٤٢ و ٤٣ و ٤٤ و

٤٥ من سورة مريم .

( ٢ ) تمام الآيه : " واعتزلكم وماتدعون من دون الله ، وأدعوربى عسى أن لا أكون

بدعاء ربى شقيا " آيه ٤٨ من سورة مريم .

وروى عنه : لو أن أحدا من صدر هذه الأمة ، طين على نفسه بيتا

(١)

فلم يخرج منه الامتا لكت له ثانيا .

(٢)

وروى عن سعد بن أبي وقاص قريب من ذلك .

(٣)

"الاتى الرحمن عبدا" الآية .

فيه دليل على منافاة الملك للبنوة ، لكن مذهبنا ذلك فى جميع الأرحام

(٤)

لقوله صلى الله عليه وسلم : "من ملك ذنا محرم فهو حر" .

(٥)

وقال داود : لا تناق بينهما مطلقا .

(٦)

وقال الشافعى : بل فى البنوة والأبوة فقط .

---

(١) أثر حذيفة : الثمرات ٤٦١ .

(٢) أثر سعد : الثمرات ٤٦١ .

(٣) تمام الآية : "ان كل من فى السموات والأرض الاتى الرحمن عبدا" .

آيه ٩٣ من سورة مريم .

(٤) الحديث أخرجه أبو داود ٢ - ٣٥١ ، وابن ماجه فى كتاب العتيق

باب من ملك رحم محرم ٢ - ١٠٧ والترمذى فى باب الأحكام ، وأحمد :

٥ - ١٨ و ١٥ .

(٥) انظر المحلى لابن حزم ٩ - ٢٠٠ .

(٦) انظر الأم للشافعى باب من يعتق على الرجل والمرأة اذا علما وأخرجه

مسلم وأبو داود والنسائى ٨ - ١٤ .

"تمت سورة مريم"



"سورة طه"

(١)

"فاخلع نعليك" الآية .

ظاهر التعليل يشعر بأنه ينبغي خلع النعلين في الأماكن الشريفة  
كالمساجد . وقد كان على عليه السلام يخلعهما في عيادة مريض ، وتشيع  
جنازة ، وفي الجمعة والعيدين .  
(٢)

ولكن قد ورد أنه صلى الله عليه وآله وسلم : كان يصلّي تارة حافياً  
وتارة منتعلاً ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : صلّوا في نعالكم خالفوا  
اليهود .  
(٣)  
(٤)

(٥)  
قال في الانتصار : ويستحب أن يصلّي في النعل لهذا الحديث .  
فيحتمل أن يخص ذلك لأجل اليهود ، فيكون ذلك جمعاً بين الآية  
وفعل على عليه السلام ، وبين فعل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وقوله .  
وقد قيل : إنما أمر موسى بالخلع ليقف ، لأنه قد بلغ المقصد ، فيكون  
من قبيل الكناية ، مثل قوله :

فألقت عصاها ، واستقر بها النوى \* \* كما قرّعنا بالأياب المسافرين .

---

(١) تمام الآية : "إني أنا ربك فاخلع نعليك ، إنك بالواد المقدس طوى"

آيه ١٢ من سورة طه .

(٢) ٤ الثمرات ٤٦٢ .

(٣) الحديث أخرجه النسائي باب الصلاة في النعلين ٢ - ٧٤ ، وابن  
ماجه باب الصلاة في النعال ١ - ٣٢٢ عن عائشة ، وأبو داود باب

الصلاة بالنعلين ١ - ١٥٢ .

(٤) ذكره في الجامع الصغير وكذا في السنن والمبتدعات ٤٥ وأبو داود نفس المرجع .

وابن حبان ، قال الشوكاني ولا مطعن في أسناده : نيل الأوطار ٢ - ١٤٥ .

(٥) انظر الثمرات ٤٦١ وهذا مذهب الجمهور انظر السنن والمبتدعات لمحمد

عبد السلام خضر ٤٥ ، والبحر ٢ - ٢١٤ .

( ١ )

" رب اشرح لى صدرى " الآيه .

يؤخذ منه أنه يجب فيمن تصدر لأمر المسلمين من الأئمة والقضاة

فالأولى ألا يكون مشغولا بضجر القلب ، وحرج الصدر ، وفوران الغضب وقد  
( ٢ )

قال صلى الله عليه وآله وسلم : لا يقضى القاضى وهو غضبان .

وقد دخل فى ذلك الشجاعة ، فلا يستحكم فى قلبه شدة الرعب وعظم

الخور والجبن .

وأخذ من قوله - واحلل عقدة من لساني - أنه لا يكون فى النبى والامام

ما ينفر عن القبول ، أو يمنع من التبليغ ، وقد علله بقوله تعالى : يفقهوا قولى  
( ٣ )

وهو نظير قوله : وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم .  
( ٤ )

" لعله يتذكر أو يخشى " الآيه .

تعليل لالانة القول ، وقيل : أمر بالانة القول رعاية لحق التربية  
( ٥ )

فيؤخذ من كل منهما أحكام .

( ١ ) تمام الآيه : " رب اشرح لى صدرى ( ٢٥ ) ويسر لى امرى ( ٢٦ ) واحلل

عقدة من لساني ( ٢٧ ) يفقهوا قولى " ٢٨ من سورة طه .

( ٢ ) صحيح مسلم ٣ - ١٣٤٢ باب كراهية قضاء القاضى وهو غضبان وصحيح البخارى

١٣ - ١٣٦ ، ومسند أحمد ٥ - ٥٢ و ١٨١ ، والحديث أخرجه

الجماعة كما ذكره الشوكانى فى نيل الأوطار ٧ - ٣٠٦ .

( ٣ ) سورة ابراهيم آيه ٤ .

( ٤ ) تمام الآيه : " فقولوا له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى " آيه ٤٤ من سورة

طه .

( ٥ ) فيه دليل على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وأن ذلك يكون باللين  
من القول .

قال ابن مسعود : القول اللين هو قوله تعالى " فقل هل لك الى أن تزكى  
وأهديك الى ربك فتخشى "

قال القرطبى : القول اللين : هو القول الذى لا خشونة فيه يقال لـ  
الشيء يلين لنا ، وشئ لين ، ولين مخفف منه ، والجمع ألينا - هـ

تفسير القرطبى ١١ - ٢٠٠ .

( ١ )

" لاتمدن عينيك " الآية .

( ٢ )

تقدم فى الحجر .

\* \* \* \*

---

( ١ ) تمام الآية : " لاتمدن عينيك الى مامتعنا به أزواجا منهم ، زهرة

الحياة الدنيا ، لنفتنهم فيه ورزق ربك خير ، وأبقى "

آيه ١٣١ من سورة طه .

( ٢ ) انظر آية ٨٨ من سورة الحجر ، وتفسير القرطبي ١٠ - ٥٦ .

تمت سورة طه ،،،،،

"سورة الأنبياء عليهم السلام"

(١)

"فقهناها سليمان" الآية .

(٣)

(٢)

قيل : دلت على أن الحق مع واحد ، وقيل : على وجود الأشبه

لقوله ( وكلاً آتينا ، حكماً ، وعظماً ) وقيل كان فعل داود صلحا والصلح خير  
(٤)

ولم يكن قد حكم .

ووجه فعل داود عليه السلام - أنه سلم الغنم بجنائيتها كالعبد الجاني .

ووجه فعل سليمان عليه السلام : أنه جعل المنافع بالمنافع وهو أرفسق

ومن ثم قال تعالى فقهناها سليمان ، وكل منهما على حق لقوله تعالى : وكلاً آتينا حكماً

وعظماً .

(٥)

وقد دلت على أنه يجوز للنبي أن يجتهد كما ذكره الأكثر ، وكان هذا

الحكم في شريعتهم ، وأما في شريعتنا فيضمن جنابة الغنم بالليل كما قد روى  
(٦)

أنها نفشت فيه ليلاً ، والضمان بالأرض فقط ، وهو ما بين قيمتي الأرض منبئة

(١) تمام الآية : "فقهناها سليمان ، وكلاً آتينا حكماً وعظماً ، وسخرنا مع

داود الجبال يسبحن ، والطير وكنا فاعلين" آية ٧٩ من

سورة الأنبياء .

(٢) انظر تفسير القرطبي ١١ - ١٣١٠ والكشاف للزمخشري ٣ - ١٢٩ .

(٣) نفس المرجع .

(٤) نفس المرجع ٣١٢ .

(٥) انظر تفسير القرطبي ١١ - ٣٠٩ .

(٦) انظر نفس المرجع - ٣١٤ - إلى ٣١٨ .

قال القرطبي نقلاً عن شريح : النعش بالليل - والعمل بالنهار وكذلك

قال الجصاص - انظر تفسير القرطبي ١١ - ٣١٨ ، وأحكام القرآن للجصاص

٣ - ٢٢٢ .

(١)

وغير منبئته .

ولعل فعل داود : كان كذلك ، وأنه قوم الغنم بالأرض ، وكذا فعل

سليمان : قوم المنافع به أيضا ، فتكون الشريعة واحدة .  
(٢)

\* وأيوب ان نادى ربه \* الآيه .

دلت على جواز الشكاية الى الله تعالى واطهار التوجع اليه ، وان كان

ذلك لا يجوز الى غيره ، وهذا بخلاف الضرر الواقع من العباد ، فيجوز الشكاية

فيه الى كل واحد ، بخلاف الأسف من الذنب ، فيجوز معه اظهار الجـزع  
(٣)

وخمش الوجه ، ونحوه ، وقد تقدم ذلك .  
(٤)

\* فنادى في الظلمات \* الآيه .

يؤخذ منه آداب شدة اخفاء الدعاء ، وتقديم توحيد الله ، وتقديسه  
(٥)

والاقرار بالذنب على أبلغ وجه ، كفا في دعاء آدم : ربنا ظلمنا أنفسنا

---

(١) هذا على مذهب الجمهور أما عند أبي حنيفة فان صاحب البهيمية

لا يضمن سواء كان ذلك ليلا أو نهارا الا أن يكون معها سائق أهدانظر

أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٢٢ والكشاف للزمخشري ٣ - ١٢٩ .

(٢) تمام الآيه : \* وأيوب ان نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين \*

آيه ٨٢ من سورة الأنبياء .

(٣) هذا على مذهب الشيعة أما مذهب أهل السنة فانه لا يجوز تعذيب الجسد

وانما يكفى الندم مع التوبة .

(٤) تمام الآية : \* وذا النون ان ذهب مغاضبا ، فظن أن لن نقدر عليه

فنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من

الظالمين \* آيه ٨٧ من سورة الأنبياء .

(٥) آيه ٢٢ من سورة الأعراف .

(١) وكذلك موسى ، رب انى ظلمت نفسى ، وكذلك أصحابه : لئن لم يرحمنا ربنا ، ويففر لنا ، لنكونن من الخاسرين \* .  
(٣) وكذلك بلقيس : - " رب انى ظلمت نفسى ، وأسلمت مع سليمان " وغير ذلك .

(٤) " رغبا و رهبا " الآيه .  
دللت على أنه ، يجوز فعل العبادة لكونها مشروعة ، وللثواب وللنجاة من العقاب ، وقد تقدم مرارا الخلاف فى ذلك .  
(٥)

- 
- (١) آيه ١٦ من سورة القصص .  
(٢) آيه ١٤٨ من سورة الأعراف .  
(٣) آيه ٤٤ من سورة النمل .  
(٤) تمام الآيه : " فاستجبنا له ووهبنا له يحيى ، وأصلحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ، و رهبا - وكانوا لنا خاشعين " آيه ٩٠ من سورة الأنبياء .

تمت سورة الأنبياء ،

"سورة الحج"

(١)

"سواء العاكف فيه والباد" الآية .

ان أريد بالمسجد الحرام المسجد نفسه أو الكعبة فالأمر ظاهر لأن التسمية بين الناس حينئذ جلية .

وأن أريد به مكة أو الحرم : فان قلنا ان المراد بالتسمية قضاء المناسك فالأمر ظاهر أيضا ، وان قلنا في نفس الأرض كالمسجد فمسألة خلاف فقال ح (٢) وهو مروى عن الهادى : أنها لا تملك أرض مكة ، ولا يصح بيع دورها ولا اجارتها (٣) وقال ح : نكره الاجارة فقط ، وقد روى قول الهادى عن ابن عباس ، وابن (٤) جبير ، وابن زيد ، وعمر بن الخطاب : " لا يحل بيع بيوت مكة ، ولا اجارتها " (٥) وقال ش ، وهو قول م بالله ، والأكثر : الكل جائز محتجين بقوله تعالى : (٦) "الذين أخرجوا من ديارهم وظاهر الاضافة المالك ."

---

(١) تمام الآية : "ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله ، والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه ، والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم" آية ٢٥ من سورة الحج .

- (٢) انظر الكشف للزمخشري ٣ - ١٥١ .
- (٣) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٢٩ .
- (٤) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ١٥١ .
- (٥) الحديث أخرجه الدارقطنى - قرطبى ١٢ - ٣٣ والجصاص عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - أحكام الجصاص ٣ - ٢٢٨ .
- (٦) انظر تفسير ابن كثير ٣ - ٢١٤ .
- (٧) الآية ٤٧ من سورة الأنفال .

وقال محمد ، ورواية عن ح : نكره الاجارة من الحاج ، والمعتمدون  
(١)  
المقيم .

(٢)  
وقد ورد أن عمر نهى أن تغلق أبواب مكة ليسكن البادى حيث أحب  
فاذا كانت الحجارة والأخشاب من خارج الحرم ، فلاخلاف فى جواز اجارة  
(٣)  
الأبنية ، دون العرصة .  
(٤)  
"يأتوك رجالا " الآية .

قال ن ، وه ، ويحيى ، والقاسم وص بالله : دللت على أن الراحلة غير  
مشروطة ، فيجب على من استطاع المشى .  
"ليشهدوا منافع لهم " الآية .  
(٥)

هى التجارة عن ابن عباس وابن جبير ، فيوافق قوله : " ليس عليكم جناح  
(٦)  
أن تبتغوا فضلا من ربكم - وقيل هى المنافع الأخرية .

(١) أحكام الجصاص ٣ - ١٥١ .

(٢) الأثر " انظر القرطبي ١٢ - ٣٢ ، والجصاص ٣ - ٢٢٩ .

(٣) العرصة - بوزن ضربه - وهى - كل بقعة بين الدور واسعه ليس فيها بناء  
الجمع - العراض ، والعرصات أه صحاح .

(٤) تمام الآية : " وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا ، وعلى كل ضامر  
يأتين من كل فج عميق (٢٧) ليشهدوا منافع لهم ويذكروا  
اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام  
فكلوا منها ، وأطعموا البائس الفقير " آيه ٢٨ من سورة  
الحج .

(٥) انظر تفسير ابن جرير الطبرى ١٧ - ١٠٨ .

(٦) نفس المرجع .



"ويذكروا اسم الله" قيل : التسميه ، وقيل كناية عن الذبح ، وقيل  
(١)  
التكبير .

"في أيام معلومات" هي أيام العشر عند الجمهور ، وهو قول ح  
(٢)  
والحسن ، وقال : صاصباح : أيام النحر ، وقال مقاتل ، وأبو مسلم :  
أيام التشريق .

(٤)  
"فكلوا منها" الأمر للإباحة عند الجمهور ، وقيل للوجوب ، قال ش  
(٥)  
واختاره الامام ي عليه السلام وغيره : أنه للندب .

والمراد : الأضحية ، أو هدى النفل ، أو المتنع أو القرآن ، لأن غير  
(٦)  
ذلك لا يؤكل منه على المذهب .

"وأطعموا" الأمر للوجوب عند جماعة .

(٧)

وقال جماعة : للندب ، وذكر الامام ي احتمالين ، للمذهب .  
(٨)

وقال - بعض : يأكل النصف ويطعم النصف للآية وقال بعضهم يأكل الثلث  
لقوله - "وأطعموا القانع والمعتز" .

(١) قال الجصاص : ولا يمتنع أن يكون المراد جميع ذلك أ هـ ، انظر أحكام

القرآن له ٣ - ٢٣٥ .

(٢) انظر المرجع المذكور ص ٢٣٤ .

(٣) ذكر ذلك عنهم أبو الحسن الكرخي - انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٣٣

(٤) قال الجصاص : - ظاهره يقتضى الوجوب إلا أن السلف متفقون على أن

الأكل منها ليس على الوجوب أ - هـ من أحكام القرآن له ٣ - ٢٣٥ .

(٥) انظر الروض النضير ٣ - ٣١٦ والمجموع للنووي ٨ - ٤١٣ - .

(٦) انظر الروض النضير ٣ - ٣١٦ .

(٧) انظر الثمرات ٤٧١ .

(٨) انظر المجموع للنووي ٨ - ٤١٥ .

(١)

وعندنا :- يأكل التلث ، ويطعم التلث ، ويدخر التلث ، لقوله صلى الله

(٢)

عليه وسلم : كلوا وأدخروا وأتجروا ، أى تصدقوا .

ويفهم من ذلك أنه لا تجوز المعاوضة فيه لأنه خارج عما ذكر .

(٣)

" وليطوفوا بالبيت \* الآينه .

(٤)

هو طواف الزيارة عند الأكثر ، وليس فى القرآن من الطوافات

(٥)

سواه وقيل : هو طواف الوداع .

(٦)

ومن يعظم شعائر الله \* الآيه .

(٧)

هى الهدايا عند الأكثر ، باختيارها ، والمغالة فى أثمانها ، وتجليتها

(١) انظر الروض النضير ٣ - ٣١٧ .

(٢) الحديث : عائشة ، عن أبى داود فى الأضاحى : باب حبس لحوم

الأضاحى ٨٩/٢ وفى حديث جابر عند مسلم : " كلوا ، وتزودوا ،

وأدخروا ، كتاب الأضاحى : باب النهى عن أكل لحوم الأضاحى بعد

ثلاثة وبيان نسخه ٣ - ١٥٦ .

(٣) تمام الآيه : " ثم ليقتضوا تفثهم ، وليوفوا نذورهم ، واليطوفوا بالبيت

العتيق " آيه ٢٩ من سورة الحج .

(٤) انظر تفسير ابن جرير الطبرى ١٧ - ١١١ .

(٥) قال عبد الرحمن ابن أبى سلمة عن زهير : أنه طواف الوداع ، انظر نفس

المرجع .

(٦) تمام الآية : " ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب " ٣٢ من

سورة الحج .

(٧) انظر تفسير ابن جرير الطبرى ١٧ - ١١٣ ، قال ابن جرير - وأول

الأقوال فى ذلك بالصواب أن يقال : هو ما جعله أعلاما لخلقه فيما تعبد هم

به من مناسك حجهم - من الأماكن التى أمرهم بأدائها ما افترض عليهم بها

والأعمال التى ألزمهم عملها فى حجهم أهد تفسيره ١٧ - ١١٤ .

وتقليدها ، وسوقها سوقا غير متعب ، غير حاملة شيئا ، ويتبعها الجلال  
(١)

والقلادة في الصدقة .

(٢)

" ولكم فيها منافع الى أجل مسمى " الآية .

المنافع لبنها وصفها ، والحمل عليها ، وأولادها الى أجل مسمى : هو

وقت مصيرها هدايا ، وهذا عندنا وح ، ورواية الحاكم عن ابن عباس ومجاهد  
(٣)

ومقاتل والضحاك .

(٤)

وقال زيد عليه السلام ، ون ، وك ، : وهو جميع ما ذكر الا الولد .

والأجل : هو نحرها .

وعندنا لا يجوز بعد مصيرها هدايا : لان تنافع بها ، الا الركوب غير المتعب  
(٥)

عند الحاجة لقوله صلى الله عليه وسلم : " اركبها بالمعروف ان احتجت لها " .

" الى البيت العتيق " قال زيد عليه السلام ، ون : الحرم كله محل دماء  
(٦)

الحج ، والعمرة ، لأن حرم البيت يطلق عليه اسم البيت مجازا .

(١) انظر الكشف للزمخشري ٣ - ١٥٦ .

(٢) تمام الآية : " لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم محلها الى البيت

العتيق " آية ٣٣ من سورة الحج .

(٣) انظر الثمرات ٤٧١ وأحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٤٢ ، وتفسير ابن

جرير الطبري ١٧ - ١١٧ .

(٤) انظر البحر الزخار ٣ - ٣٧٤ وتفسير القرطبي ١٢ - ٥٧ .

(٥) الحديث : معناه متفق عليه ، ولفظه في الروض النضير عن زيد بن علي

٣ - ٣١٤ ، وأخرجه مسلم في الحج باب ركوب الهدى ٢ - ٩٦٠ وأبو

داود مناسك : باب ركوب البدن ١ - ٤٠٨ .

(٦) انظر الثمرات ٤٧٢ ، والكشاف للزمخشري ٣ - ١٥٧ .

وقال أهل المذهب : المراد بعض الحرم ، وهو منى للحج ، ومكة للعمرة  
(١)

الا لضرورة فيجوز في سائر الحرم .  
(٢)

"لن ينال الله لحومها" الآية .  
(٣)

دل سببها على أن ما يفعله الجهلة ببلطخ الأبواب بالدماء ونحو ذلك من

المنكرات التي يجب النهي عنها لأنه تشبه بالمشركين ، واستعمال النجاسة .

---

(١) انظر الثمرات المجمع السابق .

(٢) تمام الآية : "لن ينال الله لحومها ، ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم

كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وشر المحسنين"

آيه ٣٧ من سورة الحج .

(٣) قال ابن كثير : وقد كانوا في جاهليتهم إذا ذبحوها لآلهتهم وضعوا

عليها - أي على الآلهة - من لحوم قرا بينهم ، ونضحوا عليها من دمائها

فقال تعالى : "لن ينال الله لحومها ولا دماؤها . . . الخ" .

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن جريج قال : كان أهل الجاهلية ينضحون

البيت بلحوم الابل ، ودعائها ، فقال : أصحاب رسول الله صلى الله

عليه وسلم : "نحن أحق أن ننضح - فنزلت أ - ه تفسيره ٣ - ٢٢٤ .

تمت سورة الحج ،،،،،

\* \* \* \*

■ سورة المؤمنین ■

( )

”فمن ابتغى وراء ذلك “ الآية .

يدخل في التحريم : الجماد ، والحيوان ، والكف ، وقد ورد في الحديث :  
( ٢ )

(7)

لعن الله الناكح كفه .

( ५ )

• لا ماناتهم • الايه •

دلت علی وجوب تعهد الودیعة ، ونحوها بنحو نشرها ، وتشمیسها ، ومیعها

عند خشية فسادها فان لم يفعل ضمن ماتلف ، وأرش الناقص منها .

ويفهم منه ثبوت الولاية عليها ، فيجب الانفاق ، ويرجع به الوديع على المالك

وكذا أجره من يعالجها بحفظها أو بيعها ، أو نحو ذلك .

وشملت الأمانات : الأموال ، والأرواح ، والأعراض ، والآراء ، وقد قال صلى  
( ٤ )

( ३ )

اللّٰه عليه وسلم "المستشار أمين" .

(5)

” خلقا آخر ” الآية .

احتج بها ح علی أن من غضب بیضا ثم فرخت عنده بالاحضان فانه یملکها  
(٦)

(7)

لأنها قد صارت خلقاً آخر غير حقّه وهذا مذهب هوك ، وكذا كل فعل زال

به اسم المغصوب ، وضغط منافعة ، كطحن الحب وخبز الدقيق .

(١) تعام الآية : " فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون " آيه ٧ من سورة

## المؤمنين

( ٢ ) الحديث تقدم تخريجه .

( ٣ ) تمام الآيه : " والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون " ٨ من سورة المؤمنين .

(٤) الحديث : أخرجه أبو داود أدب : باب في المشورة ٦٢٦/٢ ، وابن

ماجه أدب باب المستشار مؤتمن ٢ - ٤٠٨ والدارس باب المستشار تؤتمن

• ٢١٨-٢ وأحمد ٥-٣٧٤

(٥) تمام الايه : " ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغه ، فخلقنا المضغه

عظاما فكسونا العظام لحما ، ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن

الخالقين . ١٤ من سورة المؤمنين .

(٦) انظر : تفسير النسفي ٣ - ١١٥ والكشاف للزمخشري ٣ - ١٧٨ وفتح القدير =

وقال ح ، وش : لا يخرج بذلك عن ملك صاحبها ، فاذا فرخت البيضة

بغير فعل غاصبها فهي باقية في ملك مالكها اتفاقا .  
(١)

"ولو اتبع الحق أهواءهم" الآية .

هو نظير قوله صلى الله عليه وسلم "لو أطاع الله الناس في الناس لم يكن

ناس" ذكره السخاوى وفيها دلالة على أنه لا يتبع قول العالم للهوى . ومن

ثم قال صلى الله أن الانتقال بعد التقليد انسلاخ من الدين .

وظاهر قول م بالله وص ، وقاضى القضاة : أن تحريم الانتقال قطعى .

---

= لابن الهمام ٩ - ٣٣٢ .

والشركات ٤٧٣ ومداية المجتهد لابن رشد ٢ - ٣٢١ : ٣٢٥ .

(١) تمام الآية : "ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السماوات والأرض ومن

فيهن ، بل أثيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون"

آيه ٧١ من سورة المؤمنين .

تمت سورة المؤمنون ،،،،،

\* \* \* \*

”سورة النور“ مدنيّه .

( ١ )

” الزانية والزانى “ الآيه .

عام كما هو مذهب أبى على والجمهور فى الألف واللام لأنها للعموم فيدخل  
( ٢ )

فيه كل زان فى قبل أو دبر ، فى ذكر أو أنثى ، كما هو مذهب ط وخريجه .

ويدخل فيه البكر ، والمحصن ، فيجمع بين الرجم ، والجلد ، خلاف ح ،  
( ٣ )

وش ، قالوا لأنه رجم ولم يرو عنه أنه جلد أيضا .

( ٥ )

( ٤ )

ويدخل الذمى : خلاف مالك وقش ، وكذا المستاجر خلاف ح ، وش .

وخصص منه عرض معه شبهة اما فى الفعل كالمكره عند م بالله أو فى الملك

كأمة لابن ، والمرهونة ونحوها مع الجهل ، لقوله صلى الله عليه وسلم ” ادروا  
( ٦ )

الحدود بالشبهات ” .

( ١ ) تمام الآية : ” الزانية ، والزانى فاجلدا كل واحد منهما مائة جلدة

ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله ان كنتم تؤمنون بالله

واليوم الآخر ، وليشهد عذابها طائفة من المؤمنين ” آيه

٢ من سورة النور .

( ٢ ) الثمرات ٤٨٤ والبحر ٦ - ١٣٩ .

( ٣ ) انظر أحكام القرآن للهراسى : ٤ - ٢٥٣ ، وفتح البارى لابن حجر

١٥ / ١٥ .

( ٤ ) ذكر ابن حجر : الحد على الكافر الذى هو قول الجمهور وفيه خلاف

عند الشافعية ، فتح البارى ١٥ / ١٨٥ وانظر بداية المجتهد لابن رشد

٢ - ٤٣٥ .

( ٥ ) انظر المجموع للنووى ٢٠ - ١٩ ، وفتح القدير لابن الهمام ٥ - ٢٦٨ .

( ٦ ) الحديث : ابن ماجه باب الستر على المؤمنين ٢ - ١١٢ والترمذى فى

الحدود باب درء الحدود ٤ - ٦٨٨ ، وذكره الشوكانى فى نيل الأوطار

١١٨ / ٧ ونسبه الى أبى حنيفة .

(١)

وأما العقد بمن تحرم عليه فليس شبهة عندنا مع العلم خلاف ح .

(٢)

ودخل السكران حيث عصى بالسكر قيل اجماعا الا حيث لم يعصيه فلاحد .

" واجلدوا " الخطاب لأهل الولايات لقوله صلى الله عليه وسلم " أربعه

(٣)

الى الولاية - الجلد ، والجمعة ، والفق ، والصدقات " وروى الى الأئمة .

(٤)

وقال ح : الخطاب عام لأمرء الأماصار مطلقا .

وقال ابن شروين : وأحد قولك بالله : لأهل الولايات وان لم يكونوا

(٥)

أئمة .

وقال ه عليه السلام ، وم بالله : للسيد حد عبده عند عدم الامام .

وفرع لأهل المذهب أن لا بد أن يقع موجب للحد في زمن الامام ، ومحد

(٦)

ولايته ، وم بالله : لا يشترط الثاني .

(٨)

(٧)

وقال ح : لا ولاية للسيد على حد عبده مطلقا ، وشله الولاية مطلقا

(١) انظر فتح القدير لابن الهمام ٥ - ٢٥٣ و ٢٥٩ .

(٢) كمن سقى السكر وهو لا يدري أو أجبر عليه ، ذكره في الثمرات ٤٨٥ .

(٣) الحديث في فتح القدير لابن الهمام ٥ - ٢٣٥ رواه الطحاوي عن مسلم

ابن يسار كذا ذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٧ - ١٣٩ .

(٤) انظر فتح القدير لابن الهمام ٥ - ٢٣٥ .

(٥) قال الشوكاني : الخطاب في هذه الآية للأئمة ، ومن قام مقامهم وقيل

للمسلمين أجمعين ، والامام ينوب عنهم أ - ه من تفسير فتح القدير

٤ - ٥ .

(٦) انظر الثمرات ٤٨٥ .

(٧) انظر فتح القدير لابن الهمام .

(٨) انظر المجموع للنووي ٢٠ - ٣٤ .



(١)

لقوله صلى الله عليه وسلم " أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم " وقوله :  
(٢)

" اذا زنت أمة أحدكم فليجدها " وعملنا بذلك مع عدم الامام .  
(٣)

وح : لم يعمل به لئلا ينسخ الكتاب بالسنة على قاعدتهم .

"مائة جلدة" مخصص ذلك في حق المملوك ، بقوله تعالى " فعليهن  
(٤)

نصف ما على المحصنات " هذا من الاماء ، وأما العبيد : فالقياس والتخصيص

به جائز عندنا ، وفهم أنه لا حد غير ذلك ، فلا تغريب ، وهو قول هـ عليه  
(٥)

السلام وسباطة ، والحنفية .

(١) قال : البغوى فى شرح السنة ١٠ ص ٣٠٠ : الحديث عن على قال :

ولدت أمة لبعض نساء النبى صلى الله عليه وسلم فقال : النبى صلى

الله عليه وسلم : أقم عليها الحد ، قال : فوجدها لم تجف من دمها

فذكرت ذلك له فقال : " اذا جفت من دمها فأقم عليها الحد " ثم

قال : ( أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم ) .

أخرجه أحمد رقم (٧٣٦) و (١٢٣٠) وابنه عبد الله رقم (١١٣٢)

من حديث عبد الأعلى عن أبى جميلة عن على رضى الله عنه وأبو جميلة

لم يوثقه غير ابن حبان .

وأخرجه بمعناه مسلم فى صحيحه فى الحدود باب تأخر الحد عن النفساء

١٣٣٠/٣ .

عن أبى عبد الرحمن السلمى قال خطب على فقال : يا أيها الناس : أقيموا

على أرقائكم الحد من أحصن منهم ومن لم يحصن ، ثم ذكر حديث الأمة

الزانية .

(٢) الحديث متفق عليه كما ذكره البغوى فى شرح السنة المصدر السابق

وصحيح البخارى باب لا يثرب على الأمة اذا زنت ١٦٥/١٢ فتح .

(٣) أصول السرخسى ٢ - ٦٧ .

(٤) آيه ٣٤ من سورة النساء .

(٥) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٥٥ و ٢٥٦ .

وقال شىء ، وهو قول زيد عليه السلام ، ون ، والامامى عليه السلام

(١)

وروى عن الخلفاء الأربعة وغيرهم : أنه مشروع ، لقوله صلى الله عليه وسلم :

(٢)

البكر بالبكر تغريب عام .

واختلفوا هل يخص به الرجل ، وهو الحبس ، والطرود وأما ثبوت الرجم :

(٤)

فبالقرآن المنسوخ لفظه أو بالسنة .

وقد شملت الآية الابن اذا كان اماما انه يقيم الحد على أبيه ، خلاف

ح وخرج بالتخصيص من ارتكب حدا ثم التجأ الى الحرم ، فانه لا يقيم عليه

(٥)

حتى يخرج منه كما مر فى آل عمران .

" ولا تأخذكم بهما رأفة " ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لو سرق فاطمة

(٦)

بنت محمد - صلى الله عليه وسلم - لقطعت يدها " .

(٧)

وعمت التائب عندنا خلاف ن ، وشرقى أحد قلوبيه .

ودلت الآية على أن حد الزنا أشد الحدود ، وحكى على بن العباس

(٨)

اجماع أهل البيت وغيره اجماع الأمة .

(١) انظر البحر ٦ - ١٤٧ .

(٢) الحديث أخرجه مسلم فى الحدود وباب حد الزنا ٣ - ١٣١٦ ومسند

أحمد ٣١٣/٥ ، والدارمى ١٨١/٢ ، والطحاوى ٧٩/٢ ، والبيهقى

٨ - ٢٢١ وأبو داود ٤٥٥/٢ .

(٣) انظر نيل الأوطار للشوكانى ٧ - ١٠٠ - ١٠١ .

(٤) انظر صحيح البخارى مع شرح فتح البارى باب رجم المحصن وسباب

الاعتراف بالزنا ١٥ - ١٢٧ و ١٥٥ .

(٥) سورة آل عمران ٩٧ .

(٦) البخارى فى الصحيح الحدود باب امامة الحد على السريف والوضيع

١٢/٨٦ فتح ، ومسلم فى الحدود ٣ - ١٣١٦ .

(٧) انظر فتح البارى لابن حجر باب توبة السارق ١٥ - ١١٧ .

(٨) انظر أحكام الجصاص ٣ - ٢٥٩ ، والشرقات .

(١)

وفهم من عدم الرأفة أنه يجرد من غير الا زار كما هو مذهب ح ، وش .

وقال أهل المذهب يبق عليه ثوب رقيق ، اخزازا من كشف العورة  
(٢)

ويتفقون في المرأة .

" وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين " : قيل وجها ، وقال الامام ي :  
(٣)

ندبا فقط .

(٤)

وأقل الطائفة ثلاثة عند غير الامام ، والجلاد . قال النخعي ، ومجاهد :  
(٥)

واحد ، لقوله تعالى " وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا " .  
(٦) (٧)

وقال ك ، وش : أربعة ، وهو المروي عن ابن عباس واختاره الامام ي ،

قال : الأربعة قد اعتبرت في شهادته .

(٩)

وقيل هم الشهود يحضرون لينظر من يرجع منهم ، ولذلك قال : ———  
(١٠)

المؤمنين ، وقيل : خص المؤمنين لأنه عندهم أبلغ في الافتضاح .

(١) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٦١ و ٢٦٢ وفتح الباري لابن حجر

١٥ - ١٧١ .

(٢) انظر البحر ٦ - ١٥٤ .

(٣) الثمرات ٤٨٥ والمجموع للنووي ٢٠ - ٣٩ .

(٤) وهو قول الزهري - انظر تفسير القرطبي ١٢ - ١٦٦ والكشاف للزمخشري

٣ - ٢١٠ .

(٥) وهو قول الحسن - انظر نفس المرجع .

(٦) الآية ٩ من سورة الحجرات .

(٧) انظر بداية المجتهد لابن رشد ٢ - ٤٣٨ والمجموع للنووي ٢٠ - ٣٩ .

(٨) انظر الكشاف للزمخشري ٣ - ٢١٠ وتفسير القرطبي ١٢ - ١٦٦ .

(٩) الثمرات ٤٨٥ .

(١٠) انظر الكشاف للزمخشري ٣ - ٢١١ .

( ١ )

" الزانى لا ينكح الزانية " الآيه .

اخبار عن حال الزناة وسوء طبيعتهم ، وخبث عاداتهم ، وأنهم لا يرغبون  
الا الى شكلهم ، فيؤخذ من هذا كراهة التشبه بهم ، ولا يستقيم حمله على  
أنه اخبار استقر شرعا ، فيكون غيره محرما ، لأن نكاح الزانى غير الزانية  
والمشركة جائز بالاجماع ، فعلى هذا يكون قوله " وحرم ذلك على المؤمنين "   
اخبارا عن حسن طبيعة المؤمن ، وما منعت منه جبلته وطبعته عليه سجيته .

ويحتمل أن يراد التحريم الشرعى ، وتكون الاشارة راجعة الى الجملة

( ٢ )

الثانية ، وهو نكاح الزانية فانه محرم عند هـ لعدم التحصين كما يحرم نكاح  
المشركة الا أنه يلزم حل المسلمة الزانية للمشرك ، ولا قائل بذلك .

( ٣ )

" والذين يرمون " الآيه .

شمل كل رام الا أنه خرج الصبى ، والمجنون ، بقوله صلى الله عليه وسلم

( ٤ )

" رفع الظم عن ثلاثة " . . . الحديث .

---

( ١ ) تمام الآية : " الزانى لا ينكح الزانية أو مشركة ، والزانية لا ينكحها الا زان

أو مشرك ، وحرم ذلك على المؤمنين " آيه ٣ من سورة  
النور .

( ٢ ) الثمرات ٤٨٥ .

( ٣ ) تمام الآية : " والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا رب أربعة شهداء

فاجلدوهم ثمانين جلدة ، ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا  
وأولئك هم الفاسقون " آيه ٤ من سورة النور .

( ٤ ) الحديث : البخارى باب لا يرمم المجنون ١٥ / ١٣١ فتح وأبو داود فى

الحدود باب المجنون يصيب حدا ١ / ٢٤٥١ ومسنند أحمد ٦ - ١٠٠ -

وغيرهم .

(١)

وأما السكران فيجلد ، قيل بالاجماع .

(٢)

ودخل الوالد فيحد للولد عن هـ ، وق .

(٣)

وقالت الحنفية ، وهو محكى عن م بالله ، وص بالله : لا يحد له كما أنه

لا يقاد به ، ولا يقطع بسرقة .

(٤)

وعن ف أنه لا بد من صريح الرمي لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : " ادروا

(٥)

الحدود بالشبهات " وان غلة الحد هي الرمي المصحوب بالنقص ، والغضاضة

بحيث يعلم كذبه لأحد كرمي المحبوب ، والرتقاء ، والبكر .

" المحصنات " : المراد العفاف من النساء ، ودخل الرجال بالقياس .

(٦)

وقيل : المراد الفروج ، فيشمل الذكور ، والاناث .

وشروط الاحصان : البلوغ ، والعقل ، والاسلام ، والحرية ، قيل اجماعا .

(٧)

والعفة في الظاهر ، ذكره هـ عليه السلام ، والحاكم والزمخشري فإذا زنت

بعد القذف : فقال ط ، والفريقان : لا يحد القاذف لبطان الاحصان ،

(٨)

وعن ع يحد .

وسعلم بما ذكرنا من الشرائط ، أنه اذا أضاف الزنا الى حالة الصغر ونحوها :

أنه لا يحد .

(١) انظر المجموع للنووي ٢٠ - ٧٠ ، والأزهار ص ٢٨٩ .

(٢) انظر البحر الزخار ٦ - ١٦٤ ، والأزهار ص ٢٨٩ .

(٣) انظر فتح القدير لابن الهمام ٥ - ٣٢٥ .

(٤) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٦٨ .

(٥) الحديث سبق تخريجه .

(٦) انظر تفسير القرطبي ١٢ - ١٧٢ .

(٧) انظر الكشاف للزمخشري ٣ - ٢١٣ .

(٨) انظر البحر الزخار ٦ - ١٦٥ .

- وقالت الحنفية : بل يحد ، وقواه أبو جعفر ، لأنه وقع الرمي حال  
(١)  
الاحصان .
- "ثم لم يأتوا " فهم أنه له مهلة ، فقل على نظر الحاكم ، وتخريج  
السيد بن المهدي عليه السلام والقاسم : كأجل الشفعة .  
(٢)  
وقال ح : وع : قدر مجلس الحكم كالصرف .
- "بأربعة شهداء " ظاهر الآية ما قال في الوافي ، انه لا بد أن يكون غير  
القاذف ، والاوجب حد القذف .  
(٣)  
وقال ط : اذا كان القاذف أحدهم سقط الحد وظاهر الآية أنه بحصول  
(٤)  
الأربعة يسقط الحد ، وان لم يجتمعوا وهذا مذهبنا وش .  
(٥)  
وقال ح ، وك : لا بد من اجتماعهم ، والا كانوا قذفة وظاهر الآية أنه  
اذا حصل الأربعة سقط الحد ، ولو اختلفت شهادتهم لسبب غير العمد  
(٦)  
كالفسق ، والعماء ، وغير ذلك ، وهذا مذهبنا وح .  
(٧)  
" فأجلدوهم " خطاب للولاة كما مر .

- 
- (١) انظر فتح القدير لابن الهمام ٥ - ٣٢٠ .
- (٢) انظر البحر الزخار ٦ - ١٦٥ و ١٦٦ ، وأحكام القرآن للجصاص  
٣ - ٢٧ .
- (٣) انظر الثمرات ٤٨٦ ، وقال في البحر : يصح تكميل الأربعة بالقاذف  
٦ - ١٦٥ .
- (٤) الثمرات ٤٨٦ ، والمجموع للنووي ٢٠ - ٧٣ .
- (٥) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٧٣ ، وأحكام القرآن لابن العربي  
٣ - ١٣٢٣ .
- (٦) انظر البحر الزخار ٦ - ١٥١ .
- (٧) في آية ٢ من سورة النور .

"ثمانين جلدة" وخصص المملوك بقوله : فعليهن نصف ما على المحصنات  
(١)  
من العذاب ، اما بالنص ، أو بالقياس .

"ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا" فوقت رد الشهادة هو وقت استحقاق  
(٢)  
الحد عندنا لعطفه عليه ، وهو وقت العجز عن الشهادة .  
(٣)

وقال ش : هو من وقت الرمي ، والعجز كاشف فقط ، وقال ح : من وقت  
(٤)  
اقامة الحد فقط ، لأنه باقاة الحد علم فسقه .

"وأولئك هم الفاسقون" هو عاضد لقول ش في وقت رد الشهادة فان  
العجز كاشف عن الفسق ، من وقت الرمي بلا شبهة .  
(٥)  
"الا الذين تابوا" الآية .

راجع عندنا الى الجمل الثلاث ، الا أن الأولى مخصصة بالقياس ، على  
سائر حقوق الله ، ويقول صلى الله عليه وآله وسلم : "تعافوا الحدود فيما  
(٦)  
بينكم" فمارفع الى حد فقد وجب .  
(٧)

وقال ح : هو راجع الى الجملة الأخيرة ، فيتأبد رد شهادته وهكذا

(١) الآية ٢٤ من سورة النساء .

(٢) الثمرات ٤٨٦ ، وفتح القدير للشوكاني ٤ - ٨ .

(٣) انظر المجموع للنووي ٢٠ - ٧٤ .

(٤) انظر فتح القدير لابن الهمام ٥ - ٣٣٨ ، وأحكام القرآن للجصاص ،

٣ - ٢٧١ .

(٥) تمام الآية : "الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور

رحيم" آية ٥ من سورة النور .

(٦) الحديث : أخرجه الجصاص في أحكام القرآن ٣ - ٢٧١ وأبو داود فسي

الحدود باب العفو عن الحدود ما لم يبلغ السلطان ٢ - ٤٤٦ والنسائي

في السرقة باب الرجل يتجاوز عن سرقة بعد أن تبلغ السلطان ٨ / ٦٨ .

(٧) أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٧١ .

الخلاف في مثل ذلك ، فأما المفردات اذا تعقبها استثناء : فهو راجع الى جميعها اتفاقا ، نحو أكرم قريشا وبني تميم الا الجاهل وانما يتأبى رد شهادة القاذف اذا لم يكن كافرا ، وأما الكافر اذا قذف ثم تاب ، فانما

- (١) .
- تقبل شهادته اجماعا ذكره الزمخشري .
- (٢) .
- "والذين يرمون أزواجهم" الآية .

عام خرج منه بالتخصيص من لا يجب حده بقذف زوجته ، وهو حيث كان أحدهما صغيرا أو مجنونا أو كافرا أو الزوجة مملوكة أو أخرسا .

وذلك لأن اللعان شرع لدرء الحد فأيمانه بدل شهادته ، لقوله تعالى "فشهادة أحدهم" الى آخره فيدفع عنه الحد بها ، وأيمانها دافعة عنها أيضا ، وعلم من قوله - أزواجهم - أنه لا بد من صحة الزوجية ، فخرج النكاح

- (٣) .
- الفاسد كما ذكره ص بالله والعصيفرى .
- (٤) .
- وقال م بالله : بل يثبت فيه اللعان .

وشملت الآية رميها بزنى من قبل الزوجية أو بعدها ، أو كونها مدخولة أو غير مدخولة ، مطلقة وهى فى العدة أو غير مطلقة .

أما اذا كان رجعيا : فظاهر لبقاء الزوجية ، وأما البائن : فكذا على ماخرجه ط ، وع ، اذا كان معها ولد .

---

(١) الكشف للزمخشري ٣ - ٢١٤ .

(٢) تمام الآية : "والذين يرمون أزواجهم ، ولم يكن لهم شهادۃ الا أنفسهم" فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين .

آيه ٦ من سورة النور .

(٣) انظر البحر الزخار ٤ - ٢٥٥ .

(٤) نفس المرجع .

(٥) انظر البحر ٤ - ٢٥٣ .



(١)

وقالت الحنفية : لالمان بعد البيئونة مطلقا .

"الا أنفسهم" تحصيل أبي ط ، وهو قول ح أنه يصح أن يكون الزوج أحد  
(٢)

الشهود ، لأن مفهومها : اذا كان معه غير نفسه قبل منه .  
(٣)

وقال شوك : لا يقبل لأنه مدع فيكون الشاهد غيره .

وفهم من الآية : أنه اذا أقام الشهادة الكاملة ، فليس له أن يلاعن وعن  
(٤)

ش ، وكبل له ذلك .

(٥)

"أربع" فلا تقع الفرقة بدونها ، خلاف ح ، قال ط فان حكم بها حاكم  
(٦)

بعد الثلاث نقذ للخلاف .

وليس في الآية أن الفرقة لا تصح الا بعد الأربع ، نظر هذا الكلام ، وتؤول

أيضا قول ح .

وقيل : انما قاله قبل بلوغ درجة الاجتهاد وأنه مخالف للاجماع .  
(٧)

"شهادات" والمذهب وأحد قولي شأنها إيمان وانما سماها شهادات

لقيامها مقام الشهادة ، فيقول والله ونحوه ولا يصح أن يكون قاذفا قبل ذلك عند  
(٨)

ح لبطالان شهادته .

---

(١) أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٩١ .

(٢) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٩٥ .

(٣) انظر جواهر العقود - للأسيوطي ٢ - ١٧٩ ، وتفسير القرطبي ١٢ - ١٨٩ .

(٤) انظر تفسير القرطبي ١٢ - ١٩١ .

(٥) قال أبو حنيفة : لا تقع الفرقة بعد فرغها من اللعان حتى يفرق بينهما

الحاكم أ- ه انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٩٨ .

(٦) انظر البحر الزخار ٤ - ٢٥١ .

(٧) انظر نفس المرجع ٢٥٠ وجواهر العقود للأسيوطي ٢ - ١٧٦ .

(٨) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٨٩ وفتح القدير لابن الهمام ٤ - ٢٧٨

واسم الإشارة في قوله ( قبل ذلك ) عائد الى الشهادات .

- قلنا : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم للمرأة التي جاءت بولد : لولا  
(١)  
الأيمان لكان لى ولها شان ، وغير ذلك ولأنه لا يصح أن يكون مملوكا اتفقا  
وفهم أنه اذا نكل الزوج حدّ للقذف .  
(٢)  
وقال ح : لا يحد بل يجبس فقط ، لأن آية اللعان أخرجت الزوج من  
آية القذف ، حتى علم أن المراد فيها غير الزوج .  
(٣)  
والخامسة " الآيه .  
(٤)  
هى مستحبة على ما ذكره أبو جعفر وغيره ، وان كان الظاهر من الآية  
(٥)  
وجوبها ، وأما الفرقة بين الزوجين ، وتأبيدها ، فمأخوذ من السنة فقط  
(٦)  
وقد نفاها عثمان البتى لعدم دلالة الآية عليها .

- 
- (١) الحديث : أخرجه البخارى فى كتاب التفسير ، انظر فتح البارى ٨ - ٤٤٩  
وأخرجه أبو داود وفى باب اللعان واللفظ له ، انظر سننه ١ - ٥٢٤ .  
(٢) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٢٩٦ .  
(٣) تمام الآية : " والخامسة أن لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين " آيه  
٧ من سورة النور .  
(٤) انظر الثمرات ٤٩٤ .  
(٥) انظر الأحاديث الواردة فى الفرقة بين الزوجين وتأبيدها فى صحيح  
البخارى مع شرحه فتح البارى - كتاب التفسير ، تفسير سورة النور  
٨ - ٤٤٨ .  
وصحيح مسلم - كتاب اللعان ٢ - من ٦٩١ - ٦٩٢ ، وسنن أبى داود  
كتاب اللعان ١ - ٥٢٠ و ٥٢٤ ، وأخرجه فى منتقى الأخبار عن الدارقطنى  
انظر نيل الأوطار للشوكانى ٦ - ٣٠٤ .  
(٦) انظر الكشف للزمخشري ٣ - ٢١٥ .

( ١ )

• ان الذين جاءوا بالافك الآيه •

دلت على كبر القذف وعظم الخوض فيه وأنه يجب انكاره ، وتكذيب المتكلم

به ، وحسن الظن بالمقذوف ، ودل قوله • ان الذين يحبون أن تشيع  
( ٢ )

الفاحشة • أنه يجب الستر على من اطلع على شيء من ذلك الا أن يعلم

أنه لا ينتهي الا بالاشاعة ، فلا بأس بها حينئذ .  
( ٣ )

ولا يأتل أولوا الفضل منكم الآيه •

دلت على أنه يحسن ممن حلف أن لا يفعل معروفاً أن يحنت .  
( ٤ )

قال ن : ولا يجب عليه كفارة ، ويعضده ماتقدم من حديث أبي بكر  
( ٥ )

لما حلف ألا يأكل مع ضيفه فإنه لم يرد فيه كفارة ، وهذا خلاف المذهب

ونحن نحتج بقوله صلى الله عليه وسلم • من حلف على شيء فرأى غيره خيراً منه  
( ٦ )

فليأت الذي هو خير ، ويكفر عنه • مما تقدم في سورة المائدة من ظاهر القرآن •

( ١ ) تمام الآيه : • ان الذين جاءوا بالافك عصبه منكم لا تحسبوه شراً لكم

بل هو خير لكم ، لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم

والذى نطوى كبره منهم له عذاب عظيم • آيه ١١ من سورة

النور •

( ٢ ) النور ١٩ •

( ٣ ) تمام الآيه : • ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى

والمساكين ، والمهاجرين في سبيل الله ، وليعفوا

وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم •

آيه ٢٢ من سورة النور •

( ٤ ) انظر البحر الزخار ٥ - ٢٥١ •

( ٥ ) الحديث أخرجه أبو داود في باب فيمن حلف على طعام لا يأكله ٢ - ٢٠٣ •

( ٦ ) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإيمان باب من حلف على شيء فسرأى

غيره خيراً منه ٢ - ٧٦ ، والترمذي في أبواب الإيمان انظر تحفة الأحوزى

٥ - ١٢٦ و ١٢٧ وسنن النسائي ٧ - ٩ و ١٠ وسنن ابن ماجه أبواب

الإيمان ١ - ٦٤٧ و ٦٤٨ •

( ٧ ) الآيه ٩٢ من سورة المائدة •

"وأولى القربى"

دلت على أن القرابة وجه من وجوه البر ، وقد قال صلى الله عليه وسلم

(١)

أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح " أى الغل .

(٢)

"يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا " الايه .

فى اقتران آية الاستئذان بآية الافك دليل على أنه يجب البعد عما يوجب

(٣)

التهم ، والسبب مشعر بأن العلة خشية نظر مالا يحل نظره فيكون ذلك مستحبا

فى الزوجة ، والأمة ، وواجبا فى غيرهما .

الا أنه مخصوص بالماليك ، والذين لم يبلغوا الحلم فى غير الأوقات الثلاثة

بحاسياتى فى آخر السورة .

وقد كان النبى صلى الله عليه وآله وسلم "ينهى أن يستأذن الرجل وهو

(٤)

مواجه للباب خشية النظرة ، والاستئناس : الاستعلام ، من أنس الشئ أبصره

أى استعلموا هل يؤذن لكم .

(١) الحديث تقدم .

(٢) تمام الآية : يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا

وتسلموا على أهلها ، ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون "زآيه

٢٧ من سورة النور .

(٣) قال ابن جرير عن عدى بن ثابت " أن امرأة من الأنصار قالت يا رسول

الله انى أكون فى منزلى على الحال التى لا أحب أن يرانى أحد عليها

لا والد ولا ولد ، وأنه لا يزال يدخل على رجل من أهلى ، وأنا على تلك

الحال ، فنزلت "يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم" .

انظر تفسير الطبرى ١٨ - ٨٧ و ٨٨ .

(٤) الحديث أخرجه أبو داود فى باب الاستئذان ٢ - ٦٣٥ وأخرجه الطبرانى

عن سعد بن معاذ أهد ، فتح البارى لابن حجر ١٣ - ٢٦١ .

وقيل : من الانس لأنه اذا أذن له فقد أنس ولم يستوحش ، وروى عن ابن

(١)

عباس ، وابن جبير : أنه قرأ حتى تستأذنوا ، لكن غلط الكاتب ، وكذلك

(٢)

قرأ أبى .

وقد فسر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الاستئناس " بالتحية ، والتحميدة

(٣)

والتكبير ، والتنحنح " يؤذن بذلك أهل البيت .

فأما اذا أمن من الاطلاع على العورة ، فيعتبر فيه ظن الرضاء بالدخول

وعدمه ، ويعمل فى ذلك بالقرائن ، كدور القضاة ، والأمرء وغيرها .

" وتسلموا " : هو أدب وقيل : فرض ، وقيل : كفاية .

(٤)

وقد ورد أنه يقول : " السلام عليكم أأدخل ثلاثا ، فان أذن له ، والارجع .

(٥)

" فيها متاع لكم " الآية .

(٦)

فسرت بالخانات ، والربط وكذلك السبب فى النزول ، وذلك لأن وضع

(١) انظر تفسير الطبرى ١٨ - ٨٧ ، والكشاف للزمخشري ٣ - ٢٢٧ .

(٢) نفس المصدر .

(٣) نفس المصدر وذكره ابن كثير فى تفسيره عن أبى حاتم ٣ - ٢٨٠ .

(٤) أخرجه البخارى فى باب التسليم والاستئذان ثلاثا ، انظر صحيح

البخارى مع شرحه فتح البارى ١٣ - ٢٦٣ و ١٦٤ ، وأخرجه أبـو

داود فى باب لم يسلم الرجل ، سننه ٢ - ٦٣٧ .

(٥) تمام الآية : " ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها -

متاع لكم ، والله يعلم ، ماتبدون ، وماتكنمون " آية ٢٩

من سورة النور .

(٦) عن مقاتل - أنه لما نزل قوله تعالى - لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم " قال

أبو بكر : يا رسول الله كيف يعمل تجار قريش الذين يختلفون بين مكه

والمدينة ، والشام ، فنزلت " ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير

مسكونة . أهد انظر تفسير القرطبي ١٢ - ٢١٣ والكشاف للزمخشري

٣ - ٢٢٨ .

مارى عن ابن عباس أنه قال غلط الكاتب خطأ محظ فلا يصح عنه ذلك .

المتاع ، كالأذن بتكرار الدخول ، لكن ذلك بحسب العادات فى التكرار  
وكثرة الداخلين وقلتهم ، ثم الظاهر : بقاء وجوب الاستئذان ، وهو مـروى  
(١) عن الهادى ، وغيره ، وعن ابن عباس : أنه لا يؤمن بها أكثر الناس .  
(٢)  
وعن ابن جبير : والله ما هى منسوخة .  
(٣)  
قال فى الروضة : وذهب أكثر العلماء الى نسخها وانما كان فى صدر  
الاسلام لعدم الستور ، وضيق الحال ، بالمهاجرين ، والأنصار .  
(٤)  
" قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم " الآية .  
أمر الله المؤمنين بالغض ، قيل : أمر نوى العورات بالستر ، والواجب على  
الجميع ، إلا أنه على الناظر أشد ، لأنه فى حقه فعل محظور ، وفى حق  
نوى العورات : ترك واجب .  
وهنا مسألة أخرى ، وهو أنه يجب الغض على الناظر مطلقا ، سواء تعدى  
صاحب العورة كشفها ، أم لا ، ولا يجب الستر على صاحب العورة مطلقا ، بل  
فيه تفصيل . فعلى النساء السترن مـرأى الرجال ، بالضرورة ، وعلى الرجال  
السترن مـرائى النساء لما جرت به العادة من المسلمين ، وأصحاب الرسول  
صلى الله عليه وسلم ، وهذه الآية مجملة ، لأنه حذف المفعول ، وهو العورات ،

---

(١) الثمرات ٥٠٨ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) انظر تفسير ابن كثير ٣ - ٢٨١ ، وتفسير الطبرى ١٨ / ٩١ .

(٤)

(٥) تمام الآية : " قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ، ويحفظوا فروجهم  
ذلك أزكى لهم ، ان الله خبير بما يصنعون " آيه ٣٠ من  
سورة النور .

وهى ثلاثة أصناف ، عورات الرجال : وهى من السرة الى الركبة ، والركبة  
( ١ )  
منها لرواية على عليه السلام عن النبى صلى الله عليه وسلم الركبة من العورة .

الثانى : عورات المحارم من النساء وهى ما عدا أماكن الزينة كما سيأتى .

الثالث : عورات النساء غير المحارم ، وهى كلها عورة على ماسياتى .

فهذه عورات فى حق الرجال ، ومثلها فى حق النساء إلا أن عورة محارمهن  
الرجال من الرجال ، والنساء من النساء ، وهى من السرة الى الركبة ، والأمة  
( ٢ )  
كالرجل فى جميع ذلك ، لأن عمر لم يهن بذلك واجماع الصحابة على تقريره فقد  
عرف حينئذ معنى قوله .

( ٣ )

"وقل للمؤمنات يفضضن من أبصارهن" الآية .

وأما قوله " ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر " فقد اختلف فى المستثنى ، فقال  
( ٤ )  
ابن مسعود والنخعى : هو الثياب ، لأن الله تعالى سماها زينة فى قوله  
( ٥ )  
تعالى " خذوا زينتكم " وقال أحمد وغيره : المراد ما ظهر بغير ملك ، حال

( ١ ) الحديث : قال فى شرح البحر الزخار مع البحر ٢ - ٢٢٧ خكاه فى الشفاء .

( ٢ ) أثر عمر : انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٣١٧ .

( ٣ ) تمام الآية : "وقل للمؤمنات يفضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن  
ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ، وليضرن بخمرهن  
على جيوبهن ، ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن  
أو أبناء بعولتهن ، أو أبناءهن ، أو أبناء بعولتهن  
أو أخوانهن ، أو بنى أخوانهن ، أو بنى أخواتهن  
أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين ، غير أولى الأربة  
من الرجال ، أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء  
ولا يضرن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن ، وتوسوا  
الى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون " آيه ٣١ من  
سورة النور .

( ٤ ) انظر تفسير الطبرى ١٨ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ ، وفتح القدير للشوكانى ٢٣ / ٤ .

( ٥ ) الآية ٣٠ من سورة الأعراف .

(١)

الحركة ، وهذان القولان مبنيان على أن جميع بدنهما عورة كما هو المذهب .

(٢)

وقد قيل : أن المراد الرائحة ، وأصوات الحلية بغير قصد .

وهذه الفقهاء ، والامام ي عليه السلام ، وقال به الفقيه ح وروى عن

الهادي عليه السلام : أن المراد أماكن الزينة ، وهي الوجه ، والكفان

(٣)

وزاد ح وغيره : القدم .

(٤)

وفسر الزينة الظاهرة بالكحل ، والخاتم ، والخلخال ، واستثنى أصحابنا

نظر الطبيب إلى أي مكان من العورة بشرط أن لا يقارن الشهوة إلا أن لا يخشى

الفوات ، فيشترط أنه لا يقع في المحظور .

(٥)

قيل : وكذا الختان ، لمن لا يحسن الاستعداد والظاهر الفرق بينهما .

واستثنى أيضا نظر الشاهد ، والحاكم إلى الوجه ، وكذا الخاطب

إليه ، وإلى الكفين بشرط عدم الشهوة وقال الفقيه نزيل ومعها .

ومجوز عند الفقهاء : نظر المرأة إلى وجوه الرجال وكفهم وأقدامهم .

وأما نظر غير ذلك منهم : فلم يجزه إلا داود ، والصحيح انقراض خلافه

فيجب حينئذ الإنكار في ذلك ومذهبنا تحريم ذلك مطلقا ، وحجتنا في ذلك :

ما ورد في الحديث أنه دخل ابن أم مكتوم على رسول الله صلى الله عليه

وآله وسلم ، وعنده أم سلمة وميمونة ، فأمرهما صلى الله عليه وسلم بالاحتجاب

(١) انظر الثمرات ٥١٤ وفتح القدير للشوكاني ٤ - ٢٣ .

(٢) الثمرات ٥١٤ .

(٣) انظر الثمرات ٥١٤ وتفسير النسفي ٣ - ١٤٠ .

(٤) انظر تفسير الطبري ١٨ - ٩٣ ، وأحكام القرآن للجصاص ٣ - ٣١٥ .

(٥) انظر الثمرات ٥١٤ .



(١)

عنه فقالت: يا رسول الله أليس قد عني ، فقال : أفعميا وأن أنتما ، وكان

ذلك بعد الحجاب .

"أو نساءهن" قال صلى الله عليه وسلم : المراد الحرائر المؤمنات ، ويجوز أبداً

(٢)

مواضع الزينة للكافرة إلا الوجه .

وقوله "أو ما ملكت أيمانهن" المملوكات ولو كافرات .

وقال الجمهور : المراد الحرائر مطلقاً ، والمملوكات مطلقاً وقال الحسن : أن المراد

بما ملكت أيمانهن : الذكور والإناث مطلقاً وهذا مذهب عائشة ، وابن المسيب

(٣)

وأحد قولي أصحابي : أنه يجوز للمملوك نظر سيدته ، وكان ابن جبير يقول

(٤)

بذلك ، ثم رجع عنه ، وقال : لا تغرنكم آية سورة النور فإن المراد بها الإماء .

"أو التابعين غير أولى الأريمة من الرجال" : هم الذين يتبعون

ليصيبوا من الطعام ، ولا حاجة لهم إلى النساء وطئاً ولا لمساً ولا نظراً ، وروى ذلك

(٥)

عن ابن عباس ومجاهد ، وقتادة ، فيكونون حينئذ بمنزلة القواعد من النساء .

(٦)

وفسره عكرمة بالمحبوب ، وهو محمول على انقطاع الشبهة

(١) الحديث : أخرجه أحمد ٦ - ٢٩٦ وأبو داود في كتاب اللباس

٢ - ٣٨٤ ، والترمذي باب احتجاب النساء من الرجال ٨ - ٦١ تحفه .

(٢) انظر تفسير ابن جرير ١٨ - ٩٤ وأحكام القرآن لابن العربي ٣ / ١٣٦٠ .

(٣) قال ابن كثير : وهو قول الأكثرين أ - هـ انظر تفسير ابن كثير ٣ - ٢٨٥ .

(٤) الأثر أخرجه ابن أبي شيبة عن سعيد بن المسيب ، انظر الكافي على

هامش الكشاف لابن حجر ، كشاف ٣ - ٢٣٢ ، وفتح القدير للشوكاني

٤ - ٢٤ .

(٥) انظر تفسير الطبري ١٨ - ٩٥ و ٩٦ .

(٦) قال الطبري عن عكرمة هو المحبوب الذي لا يقوم زيه أ - هـ انظر تفسير

الطبري ١٨ - ٩٦ وأحكام القرآن لابن العربي ٣ - ١٣٦٢ ولم ينسبه

ابن العربي لأحد .

( ١ )

وروى في الكشف عن ميسون بنت همدان مع معاوية ما يعضد ذلك .

" أو الطفل الذين لم يظهروا " الظهور : المعرفة ، فيكون المعنى :

لا يعرفون العورة ، ولا يميزون ، الحسناء من الشوهاء ، وهذا قول

القاسم عليه السلام .

( ٢ )

وقال م بالله : المراد القدرة على الجماع ، والظهور بمعنى القدرة

فيكون المراد بلوغ الصبي حدا يشتهى ، ويشتهى ورجح في الروضة

القول الأول .

" ليعلم ما يخفين من زينتهن " الآية فيكون النهي عن فعل ذلك لقصد

الاعلام ، وكذا يقاس عليه غيره كسائر الحركات واطهار الريح الطيب ، وقد

ورد في الحديث " طيب النساء " مظهر لونه وخفى ريحه .

" وأنكحوا الأيامى منكم " الآية .

الأيمة : عدم النكاح ، ويستعمل في الذكر ، والأنثى ، وفي الحديث

" اللهم انى أعوذ بك من العيمة ، والأيمه ، والكزم ، والقزم " .

ولكن

( ١ ) انظر الكشف ٣ - ٢٣٢ ، قال ابن حجر : لم أجده ذكره المسعودى

في مروج الذهب بغير اسناد - هامش الكشف نفس - المرجع .

( ٢ ) الثمرات : ٥١٤ .

( ٣ ) الحديث : أخرجه أحمد في المسند ٢ - ٥٤١ و ٤٤٢ ، والترمذى

في الأب ٨ - ٧١ تحفة ، والنسائى في كتاب الزيتيه ٨ - ١٥١ ،

وأبو داود في كتاب النكاح ، وكتاب اللباس .

( ٤ ) تمام الآية : " وأنكحوا الأيامى منكم ، والصالحين من عبادكم وامائكم

ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله والله واسع عليم " .

آيه ٣٢ من سورة النور .

( ٥ ) الحديث : ؟ قال ابن حجر لم أجده ، انظر الكافى مع الكشف

٣ - ٢٣٣ .

والمراد شهوة اللبن والعطش ، وشهوة الجماع ، وسقوط الأسنان ، وشهوة اللحم .

وفى الآية أمر بالنكاح ، وقد يكون واجبا ، وقد يكون غير ذلك ، وإذا  
(١)  
شغل عن النوافل ففيه خلاف .

قالت الحنفية ، وص بالله : هو سنة حينئذ لقوله صلى الله عليه وسلم  
(٢)  
" من أحب فطرته فليستن بسنتي " وهى النكاح .

(٣)  
وقوله " من كان له مال يتزوج به ، فلم يتزوج ، فليس منا " وقوله " إذا تزوج  
(٤)  
أحدكم غيما شيطانه يأويله ، عصم ابن آدم عنى ثلث دينه " .  
(٥)

قال ش : هو مكروه حينئذ لأنه تعرض لواجبات كثيرة ، وقد قال صلى  
الله عليه وآله وسلم " يأتى على الناس زمان لا تنال المعيشة الا بالمعصية  
(٦)  
فإذا كان ذلك الزمان حلت العزبة " وقوله " خيركم الخفيف الجان " .

قيل : وما الخفيف الجان يارسول الله ، قال : الذى لا أهل له ولا ولد  
(٧)  
خفيف المؤنه " .

(١) انظر أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٣٢٠ .

(٢) الحديث أخرجه عبد الرزاق ، وأبو يعلى - وانظر الكافى لابن حجر فى  
الكشاف ٣ - ٢٣٤ ، قال ابن حجر : أخرجه عبد الرزاق ، وأبو يعلى  
انظر الكافى مع الكشاف ٢٣٤ / ٣ .

(٣) الحديث : أخرجه البيهقى فى معجم الصحابة ، ذكره فى المجموع  
للنووى ١٢٧ / ١٦ .

(٤) الحديث : أخرجه أبو يعلى ، والطبرانى ، فى الأوسط عن أبى هريرة  
وفيه مقال أ - هـ من الكافى مع الكشاف لابن حجر ٢٣٤ / ٣ .

(٥) انظر المجموع للنووى ١٦ - ١٣١ .

(٦) الحديث : قال ابن حجر : أخرجه على بن معبد فى الطاعة والمعصية  
أ - هـ من الكافى مع الكشاف ٢٣٥ / ٣ .

(٧) الحديث : رواه أبو يعلى فى مسنده ، وهو ضعيف انظر تميز الطيب  
من الخبيث ٧٣ ، وخرج العراقى الأحياء ٢٤ / ٢ وقال وهو ضعيف أ هـ .

( ١ )

وقال داود : النكاح واجب مطلقا لظاهر الآية ، وقوله صلى الله عليه

( ٢ )

وآله وسلم " تناكحوا تكاثروا فاني مباه بكم الائم يوم القيامة " وكذلك الأحاديث

( ٣ )

المتقدم ذكرها .

( ٤ )

" من عبادكم ، وامائكم " قرئ من عبيدكم ، والمعنى واحد . وهل يجب

ذلك ؟ قيل وهو أحد وجهي أصحاب ش وقال به : الامام ي مرة ، وقيل المراد

( ٥ )

الاستحباب فقط .

" ان يكونوا فقرا " راجع الى الأحرار ، وفي ذلك ترغيب ووعد من الله

( ٦ )

بالاعانة ، وفي الحديث " التمسوا الرزق بالنكاح " وعنه صلى الله عليه وسلم "

من ترك النكاح مخافة الفاقة فقد أساء بربه الظن ، انما الله تعالى

( ٧ )

يقول : ثم تلا الآية .

( ١ ) ذكره في المجموع عن داود ، وذكر ابن حزم معناه بالمحلى بدون نسبة

الى داود - انظر المجموع للنووي ١٦ - ١٣١ ، والمحلى ٦ - ٤٤٠ .

( ٢ ) الحديث سبق .

( ٣ ) يعنى المتقدم ذكرها في هذه الآية ، وانظر الكشف للزمخشري ٣ / ٢٣٤ .

( ٤ ) انظر الكشف للزمخشري ٣ - ٢٣٤ .

( ٥ ) انظر أحكام القرآن للكنيا ٤ - ٢٨٩ ، والبحر الزخار ٤ - ١٣٣ .

( ٦ ) الحديث : أخرجه الثعلبي والديلمي ، وابن أبي شيبة ، وهو ضعيف

انظر الكافي لابن حجر مع الكشف ٣ - ٢٣٦ وتميز الطيب من الخبيث

للشيباني ٢٩ .

( ٧ ) الحديث ذكره في تذكرة الموضوعات ، ولم يذكر من أخرجه ، وقال

انه ضعيف أ - هـ ١٢٤ ، والآية هي قوله تعالى " ان يكونوا فقرا "

يفنيهم الله من فضله " .

( ١ )

وشكا اليه رجل الحاجه ، فقال عليك بالبائة .

( ٢ )

وقال عمر : "عجب لمن لا يطلب الغنى بالبائة .

( ٣ )

"وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا " الآيه .

( ٤ )

أمر بالصبر لمن لا يستطيع النكاح ، والأمر الأول للأولياء ، وأن لا يصد هم

فقر الأزواج عن نكاحهم ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم "يامعشر الشباب

من استطاع منكم البائة فليتزوج ، ومن لم يستطع فليصم ، فان الصوم

( ٥ ) له وجاء .

( ١ ) الحديث : أخرجه الثعلبي من رواية الدارقطني ، وهو ضعيف ، انظر

تميز الطيب من الخبيث ٢٩ ، والكافي لابن حجر مع الكشف ٣ - ٢٣٧ .

( ٢ ) انظر الكافي لابن حجر مع الكشف ، ٢٣٧ .

( ٣ ) تمام الآيه : "وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله

من فضله ، والذين يبتغون الكتاب ، مما ملكت أيمانكم

فكاثبوهم ان علمتم فيهم خيرا ، وآتوهم من مال الله

الذى آتاكم ، ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان أردن -

تحصنا ، لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ، ومن يكرهن

فان الله من بعد اكرههن غفور رحيم " آيه ٣٣ من سورة

النور .

( ٤ ) يعنى بالأمر الأول : قوله تعالى : " وأنكحوا الأيام منكم ، والصالحين

من عبادكم وإيمانكم " .

( ٥ ) الحديث : البخارى فى كتاب النكاح باب من استطاع منكم البائة فليتزوج

٩ - ١٠٦ فتح ، وسلم كتاب النكاح : باب استحباب النكاح لمن

تأقت نفسه اليه ١٠١٨/٢ ومسند أحمد ١ - ٤٤٧ وغيرهم .

"فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا" .

(١)

الخير هنا : الصدق والوفاء ، على ما ذكره الأكثر ، وقد ذهب داود

وعطاء ، وعمر بن دينار الى أنه يجب على السيد اجابة العبد الى الكتابة

بقدر قيمته عملا بظاهر الآية الكريمة .

(٢)

وقال الجمهور : الأمر للندب قياسا على سائر العقود فانه يشترط فيها

(٣)

رضا المتعاقدين ، وقال تعالى " الا أن تكون تجارة عن تراض منكم " وروى

عن عمر أنه أمر أنس بن مالك أن يكاتب سيرين ، والد محمد بن سيرين

(٤)

فأبى فضربه بالدرة ، فكاتبه وقال : كبل الواجب على العبد .

(٥)

فللسيد اجارة على الكتابة لأن منافعه ملك له .

والكفاية من حيث عقودها ، وشروطها مجملة في الآية .

"وآتوهم من مال الله الذي آتاكم" ذهب الأخوان وح : أنه أمر لغير

(٦)

السيد ، أن يعينوا المكاتب بسهم من الزكاة ، فيملك حينئذ ، وتحل

(١) اختلف العلماء في المقصود بالخير هنا على ثلاثة أقوال :

١ - قيل : القدرة على الاحتراف والكسب لأداء ما كتب عليه .

٢ - وقيل : ان علمتم فيهم صدقا ووفاء .

٣ - وقيل : ان علمتم لهم مالا .

قال ابن جرير : وأولى هذه الأقوال قول من قال : ان علمتم فيهم

قوله على الاحتراف ، والاكتساب ووفاء بما أوجب على نفسه وصدق لهجة

أ - ه تفسير ١٨ - ١٠٠ .

(٢) انظر المصدر نفسه ، وتفسير القرطبي ١٢ - ٢٤٥ .

(٣) النساء ٢٨ .

(٤) انظر تفسير ابن جرير ١٨ - ٩٨ وتفسير القرطبي ١٢ - ٢٤٥ .

(٥) انظر بداية المجتهد لابن رشد ٢ - ٣٨١ .

(٦) انظر تفسير النسفي ٣ - ١٤٢ .

للسيد ولو كان غنيا أو هاشميا ، ولكن يجب ردها اذا عجز المكاتب ولو كان السيد فقيرا على الأصح .

وقال جماعة : هو أمر للسيد بخط شئ من أمر الكتابة أو برده بعد قبضه . فقال ش : ذلك واجب ، وقدره بماله قيمة وقال ك : ربع من مال الكتابة ، وروى أيضا عن علي عليه السلام .  
(١) (٢)  
(٣)  
وهو قول الثوري ، وأبي علي ، وقال قتادة : لا تقدير له .  
(٤)  
"في بيوت" الآية .

هي المساجد عند الأكثر وعنه صلى الله عليه وسلم : المساجد بيوت الله تعالى في الأرض ، وهي تضيء لأهل السماء كما تضيء النجوم لأهل الأرض .  
(٥)  
وقيل : هي بيوت الرسول صلى الله عليه وآله وسلم "وقيل : بيوت المدينة ، وقيل غير ذلك .

---

(١) انظر أحكام القرآن للشافعي ٢ - ١٧١ و ١٧٢ ، وتفسير القرطبي ١٢ - ٢٥٢ .

(٢) نفس المصدر ، وتفسير الطبري ١٨ - ١٠٠ .

(٣) انظر تفسير ابن جرير الطبري ١٨ - ١٠١ .

(٤) تمام الآية : "في بيوت أذن الله أن ترفع ، ويذكر فيها اسمه ، يسبح له فيها بالغدو والآصال ، رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تنقلب فيه القلوب والأبصار" آية ٦ ٣  
و ٣٧ من سورة النور .

(٥) الحديث : قال القرطبي : قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والحسن أ هـ وكأنه موقوف عليهم ، لأنه لم يذكر له رفع - انظر تفسير القرطبي ١٢ - ٢٦٥ .

(٦) قال القرطبي : اختلف الناس في البيوت على خمسة أقوال : الأول : المساجد ، والثاني : بيوت بيت المقدس ، والثالث : بيوت النبي والرابع : البيوت كلها ، والخامس : أنها المساجد الأربعة ، التي لم يبنها النبي وهي : الكعبة ، وميت أريحا ومسجد المدينة ومسجد قبا ، قاله ابن بريدة ، انظر تفسير القرطبي ١٢ - ٢٦٦ .

"أذن الله أن ترفع" أن تشاد وأن يرفع بنيانها ، ولم يأذن الله

أن يرفع بنيان شيء غير المساجد .

وقيل : ترفع تعظم ، ويرفع شأنها ، فيدخل في ذلك تجسيصها

(١)

وزخرفتها كما أجازها ص بالله وح ، وقد منع من زخرفتها الأكثر ، وفي

(٢)

الحديث : "أوحى الله إلى موسى أن قومك بنوا مساجد هم ، وأخربوا

قلوبهم وسمنوا كسمن الخنازير ليوم نبيحها وأنى نظرت إليهم فقلبتهم

(٣)

فلا تستجيب دعاءهم .

وأجاز ط : زخرفة المحراب وحده لعادة المسلمين بذلك من غير

تكبر .

(٤)

"يسبح له" قال ابن عباس : المراد الصلاة ، وكذا كل تسبيح في القرآن .

(٥)

وقيل : المراد مطلق التنزيه .

"بالغدو" قال ابن عباس هي صلاة الضحى وقد أثبتتها الفريقان والامام يحيى

(٦)

وقال : هذا قول علي ابن الحسين ، والباقر ، وادريس بن عبد الله

فهؤلاء أثبتوا كونها سنة ، ورووا عنه صلى الله عليه وآله وسلم : "أيا أبا

ذر ، ان صليت الضحى ركعتين لم تكن من الغافلين ، ولا ن صليت أربعاً

(١) الثمرات ٥١٨ .

(٢) انظر تفسير القرطبي ١٢ - ٢٦٦ .

(٣) ٢ الثمرات ٥١٨ .

(٤) انظر تفسير ابن جرير : ١٨ - ١١٧ ، وتفسير ابن كثير ٣ - ٢٩٤ .

(٥) الثمرات ٥١٨ .

(٦) انظر فتح القدير للشوكاني ٤ - ٣٥ .



كنت من المسبحين ، وان صليت ستا لم يتبعك يومئذ ذنبك ، وان صليت ثمان ركعات كنت من العابدين ، وان صليت اثني عشرة ركعة بنى الله لك بيتا  
(١)  
في الجنة أ - ه .

(٢)  
ويقال : أنها صلاة داود عليه السلام ، وحمل عليه بالعشى والابكار .  
وقال الامام ي : هي ركعتان الى ثمان ، وقال الامام القاسم عليه  
(٣)  
السلام : هي بدعة .

وروى جعفر بن محمد عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
(٤)  
قال : صلاة الضحى بدعة .

وقال القاسم العيانى : بلغنا أن عليا عليه السلام رأى رجلا يصلو الضحى فقال :  
(٥)  
ماله نحر الصلاة نحره الله تعالى ، وغير ذلك من الأخبار ، وقيل : المراد  
(٦)  
صلاة الفجر .

(٧)  
"سمعنا وأطعنا" الآية .

يعلم منه وجوب الاجابة ، ولكنه بشرطين :

الأول : ألا يعلم المدعى سقوط الحق .

والثانى : أن يكون الحاكم مجمعا عليه ، كأن يكون مجتهدا أو مقلداً نصبه

(١) الحديث ؟ أخرجه البزار ، وفق اسناده ضعف ، وله شاهد من حديث أبي الدرداء عند الطبرانى وهو ضعف أيضا ، انظر نيل الأوطار للشوكانى ٣ - ٧٢ .

(٢) الثمرات ٥١٨ .

(٣) انظر نيل الأوطار للشوكانى ٣ - ٧١ .

(٤) الثمرات ٥١٨ .

(٥) نفس المصدر .

(٦) انظر تفسير ابن جرير الطبرى ١٨ - ١١٣ .

(٧) تمام الآية : "انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم : أن يقولوا : سمعنا وأطعنا ، وأولئك هم المفلحون"  
٥١ من سورة النور .

امام ، أو مختلفا فيه لم ينصبه امام ، لكن مذهب المدعى عليه أو مذهبهما معا صحة ولا يتبسه ، فتجب الاجابة ، فأما اذا كان مذهب المدعى عليه عدم صحة الولاية لم تجب الاجابة الا اذا ألزمه حاكم آخر الاجابة بعد التنازع اليه فيها .

واذا وجبت الاجابة ، تضيقت ، فتقدم على غيرها من الواجبات الموسعة . ويؤخذ من الآية : أنه يستحب أن يقول المدعى عليه : سمعنا لله وطاعة وقد ذكره الامام يحيى ، وغيره .

( ١ )

"ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم" الآية .

( ٢ )

ظاهر الأمر للوجوب ، وهى مخصصة لآية الاستئذان المتقدمة

وخص الأوقات الثلاثة لأن عادة الصحابة فيها خلع الثياب للبرس غيرها .

( ٣ )

وقيل : أنهم يعتادون فيها غشيان النساء .

وقال أبو على ورجحه الحاكم ، والأمر محمد بن هادى فى الروضة

( ٤ )

أن المراد الأطفال من الممالك .

---

تمام الآية : "يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ، والذين لم ييلفوا الحلم منكم ، ثلاث مرات ، من قبل صلاة الفجر - وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة - ومن بعد صلاة العشاء" ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن ، طوافون عليكم بعضكم على بعض - كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم " .

آيه ٥٨ من سورة النور .

( ٢ ) آيه ٢٧ من سورة النور .

( ٣ ) انظر تفسير القرطبي ١٢ - ٢٠٣ وذكره ابن كثير عن السدى .

( ٤ ) انظر تفسير ابن كثير ٣ - ٣٠٣ .

وقرئ شاذاً : ليستأذنكم الذين لم يبلغوا الحلم مما ملكت أيما نكم ، ورواه  
( ١ )

الحاكم عن ابن عباس .

( ٢ )

" وإذا بلغ الأطفال " الآية .

تأكيد لنفي العموم السابقة بعد التخصيص ان بلغ الحلم كناية عن

البلوغ الشرعى بأى أسبابه .

( ٣ )

" والقواعد من النساء " الآية .

قد فسر الله القاعدة بالصفة المذكورة ، وهى التى لا ترغب فى النكاح

لكبرها ، وهذا معنى قول أصحابنا : لا تشتهى ولا تشهى كما قلنا فى

الأطفال ، فأما اذا كان ذلك لعرض من مرض أو غيره : فالتحريم باق .

والفرق بين القاعدة وغيرها انما يظهر عند أهل المذهب ، لأنهم يحرمون

النظر الى غيرها .

وقد أجاز أصحابنا سفرها بدون محرم لتلك العلة ، وكذلك حضـور  
( ٤ )

الجمعة والجماعة .

( ١ ) الثمرات ٥٢٠ .

( ٢ ) تمام الآية : " وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن

الذين من قبلهم كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم

حكيم " آيه ٥٩ من سورة النور .

( ٣ ) تمام الآية : " والقواعد من النساء اللاتى لا يرجون نكاحاً فليس

عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة

وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم " آيه ٦٠ من

سورة النور .

( ٤ ) انظر البحر الزخار ٣ - ٢٨٦ ، ونيل الأوطار للشوكاني ٤ - ٣٢٥ .

( ١ )

"ليس على الأعى حرج " الآيه .

( ٢ )

عن الحسن وأبى على : المراد فى الجهاد كالتى فى الفتح .

وقال ابن المسيب والزهرى : المراد فى أكلهم فى بيوت الغزاة ، لأنهم  
( ٣ )

كانوا يستخلفونهم على أهلهم ، ويعطونهم المفاتيح .

( ٤ )

وقال عكرمة : كانت الأنصار فى أنفسهم قزاة فلا يأكلون مع هؤلاء .

وقيل : كان هؤلاء لا يتوقون الأكل مع الأصحاب خشية أن يكرهوا منهم  
( ٥ )

شيئا ، وقد عرضت الأحكام فى هذه الوجوه ، وقد عرف من الآية : أنه يجوز

الاقدام على حق الغير مع ظن رضاه بعد استنباط العلة .

وعلم أنه ينبغى الجرى على الظاهر فى تناول حق الغير ، ولا يلزمه السؤال

عن أصله من أين اكتسبه .

" أن تأكلوا جميعا " دلت على جواز الاشتراك فى المزاول مع حصص

التفاضل ، لكن بشرط الإخالف المعتاد فى المسارعة ، وأكبار اللقم وتناول

( ١ ) تمام الآية : " ليس على الأعى حرج ، ولا على الأعرج حرج ، ولا على

المريض حرج ، ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم

أو بيوت آبائكم ، أو بيوت أمهاتكم ، أو بيوت إخوانكم أو

بيوت إخوانكم ، أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت

أخوالكم أو بيوت خالاتكم ، أو ما ملكتكم مفاتحه أو صديقكم

ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا فإذا دخلتم

بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة

كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون " آيه ٦١ من

سورة النور .

( ٢ ) تفسير ابن جرير الطبرى ج ٨ ص ١٣٠ .

( ٣ ) المصدر السابق .

( ٤ ) المصدر السابق .

( ٥ ) المصدر السابق .

ما في جنب غيره ، ويعمل بالظن في ذلك جوازا أو منعا ، وقد ورد في الحديث  
(١)

"خير الطعام ما اجتمعت عليه الأيدي "

"فسلموا على أنفسكم " قيل على أهلها الذين هم منكم دينا .

وقيل : اذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلكم وعيالكم ، ذكره جابر ، وطاووس  
(٢)

والزهري وقتادة ، والضحاك ، وابن عباس .

وقال النخعي : اذا دخلتم بيوتا غير مسكونة فسلموا وقطبوا السلام علينا  
(٣)

وعلى عباد الله الصالحين ، وقد جاء في الحديث " اذا دخلت بيتك فسلم  
(٤)

عليهم يكثر خير بيتك " .

(٥)

"لم يذهبوا حتى يستأذنوه " الآتيه .

(١) لم أجده بهذا اللفظ ، وانما أخرج أبو داود في كتاب الأطعمة

باب الاجتماع على الطعام ٣١١ / ٢ مانصه : عن وحشي بن حرب

عن أبيه عن جده أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا : يا رسول

الله انا نأكل ولا نشبع ، قال : ( فلعلمكم تتفرقون ) قالوا : نعم

قال : ( فأجتمعوا على طعامكم ، وأذكروا اسم الله يبارك لكم فيه "

وأخرجه ابن ماجه في الأطعمة باب الاجتماع على الطعام ٣٠٧ / ٢ .

(٢) انظر تفسير ابن جرير ١٨ - ١٣١ .

(٣) نفس المرجع ١٨ - ١٣٢ .

(٤) الحديث : أخرجه البزار عن أنس ، وضعفه ابن حجر ، انظر

الكافي له مع الكشاف للزمخشري ٣ - ٢٥٨ .

(٥) تمام الآيه : " انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ، وانما كانوا

معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ، ان الذين

يستأذنوك أولئك الذين يؤمنون بالله ، ورسوله

فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم

واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم " آيه ٦٢ من سورة

النور .

دلت على أنه لا يجوز الذهاب من النغير إلا بعد الاذن ، وان ذلك على رأى الامام ، وان طلب الاذن غير الأفضل ، لأنه أمر الرسول بالاستغفار لهم .

( ١ )

" لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا " الآية .

دلت على أنه يكره دعاء من يستحق التعظيم باسمه ، من امام أو عالم أو والد ونحو ذلك ، وقد ورد فى الحديث عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم " أنه رأى رجلا معه غلام ، فقال للغلام : من هذا ؟ فقال أبى قال : لا نمشى أمامه ولا تستسب له ولا تجلس قبله ، ولا تدعه باسمه ، ومعنى لا تستسب له<sup>(٢)</sup> لا تفعل فعلا تتعرض فيه لأن يسب أبوك زاجرا لك .

---

( ١ ) تمام الآية : " لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا

قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو اذنا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن نصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم " آية ٦٣ من سورة النور .

( ٢ ) الحديث : أخرجه الطبرانى فى الأوسط ، وفيه رجل مجهول ، انظر

مجمع الزوائد ٨ - ١٣٧ .

تمت سورة النور

” سورة الفرقان ”

( ١ )

” يا ويلتى ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا ” الآية .

( ٢ )

دلت على حرمة مخالاة أعداء الله قاله الحاكم ، وفى الحديث عنه

صلى الله عليه وسلم ” مثل الجليس الصالح مثل الدارى ، ان لم يحذك

من عطره طلقك من ريحه ، ومثل الجليس السوء مثل القين ان لم يصيبك

( ٣ )

من ناره أصابك شراره ” .

( ٤ )

وعن مالك بن دينار : انك أن تنقل الحجارة مع الأبرار أحسن من

( ٥ )

أن تأكل الخبيص مع الفجار .

( ٦ )

” ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا ” الآية .

ظاهره وجوب تعهده بالتلاوة ، وقد جاء فى الحديث : ” من قرأ

( ٧ )

القرآن فنسيه لقي الله يوم القيامة أجزم ” .

---

( ١ ) الآية : ٢٨ من سورة الفرقان .

( ٢ ) يعنى الحاكم الجشمى ، انظر الثمرات .

( ٣ ) الحديث أخرجه مسلم كتاب البر : باب استحباب مجالس الصالحين

٢٠٢٦/٤ والبخارى فى البيوع باب العطار ، وبائع المسك ٣٢٣/٤

وأحمد فى المسند ٤ - ٤٠٤ و ٤٠٨ وأبو داود فى الأدب باب

من يؤمر أن يجالس ٥٥٨/٢ .

( ٤ ) انظر تفسير القرطبى ١٣ - ٢٧ .

( ٥ ) الخبيص : حلوى تعمل من التمر والسمن أه قاموس .

( ٦ ) تمام الآية : ” وقال الرسول يارب ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا ”

آيه ٣٠ من سورة الفرقان .

( ٧ ) الحديث : ذكره فى المطالب العالية لابن حجر ٢٩٥/٣ ، وهو

طرف من حديث طويل حكم عليه ابن حجر بالوضع . أه .

- قال الزمخشري : وعنه صلى الله عليه وآله وسلم " من تعلم القرآن وعلمه وعلق مصحفا لم يتعاهده ، ولم ينظر اليه : جاء يوم القيامة وهو متعلق به (١) يقول : يارب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا ، اقضى بيني وبينه " قال ص بالله : ليس المراد الاهجر العمل به ، وطرح أحكامه هذا (٢) هو نسيانه الذى ورد فيه الوعيد . (٣) " ماء " طهروا " الآية .
- كقوله ، تعالى " ماء مباركا " وكان صلى الله عليه وسلم " اذا سأل الوادى : قال لأصحابه " أخرجوا بنا الى هذا الذى سماه الله طهروا حتى نحسد الله عليه ، وتتطهر منه " وكان صلى الله عليه وسلم " اذا جاء أول المطر (٤) خرج حتى يصيب جسده منه تبركا به وهو يقول : انه حديث العهد برسه " .

- 
- (١) قال ابن حجر : أخرجه الثعلبى : من طريق أبى هذبة عن أنس وأبو هذبة : كذاب أ - ه ، الكافى مع الكشاف ٣ - ٢٧٧ .
- (٢) انظر الثمرات ٥٢٣ .
- (٣) تمام الآية : " وهو الذى أرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته ، وأنزلنا من السماء ماء طهروا " آيه ٤٨ من سورة الفرقان .
- (٤) الحديث : لم أجده بهذا اللفظ .
- (٥) الحديث ؟ أخرجه : أحمد ز ، مسلم وأبو داود كذا ذكره فى نيل الأوطار ٤ - ٤ وسنن أبى داود كتاب الأدب باب ما جاء فى المطر والحكيم الترمذى فى نوادر الأصول ص ١٤٢ .
- وأخرجه مسلم فى الاستسقاء باب التعمود عند روية الريح والغيم والفرح بالمطر ٢ - ٦١٦ .



( ١ )

" الذين يمشون على الأرض هونا " الآية .  
( ٢ )

وصفهم باثنى عشر وصفا .

والمراد بالهون : " مشية التواضع ، والسكينة ، والوقار ، وليس المراد  
( ٣ )

التماوت في المشى لما سيأتى في سورة لقمان .  
( ٤ )

" لم يسرفوا ولم يقتروا " الآية .

( ٥ )

قيل لم ينفقوا في معصية ولم يمنعوا حقا ، قاله الأكثر من المفسرين .  
( ٦ )

وقال النخعي : الاسراف مجاوزة الحد في الانفاق والاقتار : التقصير .  
( ٧ )

وعن عمر : كفى سرفا أن لا يشتري رجل شيئا الا اشتراه ، وهذا

( ١ ) تمام الآية : " وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا ،

خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما " آية ٦٣ من سورة

الفرقان .

( ٢ ) يعنى ما وصفتهم الآيات " والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما

والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما

انها ساءت مستقرا ومقاما والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا

وكان بين ذلك قواما ، والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون

النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق

أثاما " . الآيات ٦٤ و ٦٥ و ٦٦ و ٦٧ و ٦٨ من سورة الفرقان .

( ٣ ) آية ١٩ من سورة لقمان .

( ٤ ) تمام الآية : " والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك

قواما " آية ٦٧ من سورة الفرقان .

( ٥ ) انظر تفسير ابن جرير الطبرى ٩ - ٢٤ .

( ٦ ) نفس المرجع .

( ٧ ) انظر الكشاف للزمخشري ، والخبر أخرجه عبد الرزاق ، والشعلبى

وأحمد في الزهد ، والبيهقى في شعب الايمان - انظر الكافى لابن

حجر مع الكشاف ٣ - ٢٩٣ .

المعنى هو الظاهر من الآية . ويكون المراد مدحهم على فعل الأفضل  
(١)

في الاتفاق كما فعل ذلك في المشي ، وقد رجحه الحاكم أيضا .

وعظم من هذه الأوصاف : أن الأولى بالمؤمنين : الاعراض عن مخاطبة

السفهاء ، وعن اللغو من الحديث ، وأن طلب الولد الصالح من صفات  
(٢)

الايمان ، كما حكاها الله تعالى عن زكريا ، " رب لا تذرني فردا " وأنت خير الوارثين  
(٣)

ابراهيم " رب هب لي من الصالحين " وعنه صلى الله عليه وآله وسلم " اذا -

مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاثة أشياء : صدقة جارية ، أو ولد صالح  
(٤)

يدعو له ، أو علم ينتفع به بعد موته " .

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم " أيما رجل مات وترك ذرية طيبة ، أجره  
(٥)

الله مثل أجر عملهم ، ولا ينقص الله من أجورهم شيئا " .

وعن صلى الله عليه وآله وسلم " اطلبوا الولد والتمسوه فان قسرة  
(٦)

العين ، وريحانة القلب ، وإياكم والعجز والعقر فانه لا خير في امرأة عقيم "

وأنه لا بأس بطلب الرياسة في الدين لأنها المنزلة القربى إلى الله .

وقال مجاهد : ان ذلك من المقلوب ، والمعنى : واجعل المتقين اماما

لنا .

---

(١) يقصد في قوله - كما فعل ذلك في المشي " قوله تعالى " ولا تمشي في

الأرض مرحا " الآية ١٨ من سورة لقمان ، وانظر الثمرات ٥٢٦ .

(٢) الآية ٨٩ من سورة الأنبياء .

(٣) الآية ١٠٠ من سورة الصافات .

(٤) الحديث ؟ أخرجه مسلم في كتاب الوصية ٢ - ٦٦ والنسائي في

كتاب الوصايا ٦ - ٢٥١ ، وأبو داود الوصايا باب ما جاء في الصدقة

عن الميت ٢ - ١٠٦ ، ومسنند أحمد ٢ - ٣٧٢ .

(٥) الحديث لم أجده بهذا اللفظ .

(٦) الحديث سبق في سورة البقرة آية ٣٠ .

(٧) الثمرات ٥٢٦ وتفسير ابن جرير الطبري ١٩ - ٣٤ .

" تم المكتوب عن سورة الفرقان وتليها سورة الشعراء ان شاء الله "

"سورة الشعراء"

(١)

"وقالوا بعزة فرعون" الآية : نظيره : الحلف برأس السلطان أو تربة الظالم

وهو من المخطورات الشديدة الخطر حيث قصد تعظيم المخلوق بمسه ،

ويتنزيله منزلة لا يستحقها .

فان لم يكن تعظيم لظالم ولا قصد ما ذكرنا ، بل تعظيم منزلة المخلوف به

عنده كأن يقول : وحياة أبي ونحو ذلك ، كالرسول والقرآن . فقال النووي (٢)

هو مكروه لأننا قد نهينا عن الحلف بغير الله تعالى في قوله صلى الله عليه

وآله وسلم : " من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت " وهذا يتناول القرآن (٣)

والرسول صلى الله عليه وسلم ، وغير ذلك .

ولكن قال صلى الله عليه وسلم " لا تحلفوا بآبائكم ، ولا بأمهاتكم ، ولا تحلفوا (٤)

بالتواغيت " فيحتمل حمل العموم الأول على هذه لاستفاضة الحلف بغير الله

في القرآن ، وكلام السلف ، وأما قوله صلى الله عليه وسلم : " أفلح وأبيه ان (٥)

صدق " فلعنه قبل النهي ، أو قصد التأكيد دون القسم ، ذكره في جامع

الأصول .

---

(١) تمام الآية : "فألقوا حبالهم وعصبهم ، وقالوا بعزة فرعون انا لنحسن

الغالبون" آية ٤٤ من سورة الشعراء .

(٢) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ١١ - ١٠٦ .

(٣) الحديث متفق عليه ، صحيح البخاري كتاب الإيمان باب لا تحلفوا بآبائكم

١١ - ٥٣٠ فتح وصحيح مسلم كتاب الإيمان ٢ - ٧٤ .

(٤) الحديث ؟ أصله متفق عليه ، وأخرجه أبو داود كتاب الإيمان باب كراهية

الحلف بالآباء ٢ - ١٩٩ ، والنسائي كتاب الإيمان باب الحلف بالأمهات

٧ - ٥٠ .

(٥) الحديث أخرجه الجماعة ، انظر صحيح البخاري في شرحه فتح الباري

كتاب الإيمان باب ٣٦ ج ١ - ١٠٦ ، وصحيح مسلم كتاب الإيمان باب بيان

الصلوات الخمس ١ - ٤٠ .

(١)

"أتبنون بكل ربيع آية" الآية .

(٢)

فيه دلالة على كراهة رفع البنيان قاله الحاكم ، وعنه صلى الله عليه

(٣)

وآله وسلم "من بنى فوق ما يكفيه جاء يوم القيامة وهو حامله على عنقه" .

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم "إذا أراد الله بعبد شراً أخضرله ماله

(٤)

فى الماء والطين" .

وعن الحسن : دخلت بيوت أزواج النبى صلى الله عليه وآله وسلم

(٥)

فبلغت بدى شقها .

وعن عمرو : لقد رأيتنى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم "وقد

بنيت بيتا بيدى يكنى من المطر ، ويظلمنى من الشمس ما أعانى عليه أحد من

(٦)

خلق الله تعالى" .

وعن أنس عنه صلى الله عليه وآله وسلم "النفقة كلها فى سبيل الله إلا البغاء

(٧)

فلا خير فيه" .

(١) تمام الآية : "أتبنون بكل ربيع آية تعبثون" آية ٢٨ من سورة الشعراء .

(٢) انظر الثمرات ٥٢٨ .

(٣) قال : السخاوى : فى المقاصد الحسنة ص ٤٠٥ رقم ١٠٩٢ ، أخرجه

البيهقى فى شعب الايمان وأبو نعيم فى الحلية ، والطبرانى . وسكت عنه السخاوى أ هـ .

(٤) قال ابن حجر فى فتح البارى ، شرح صحيح البخارى ١١ - ٩٣ أخرجه

الطبرانى من حديث جابر يلفظ إذا أراد الله بعبد شراً أخضرله ففى الماء والطين أ هـ .

(٥) الأثر ذكره فى الثمرات ٥٢٨ .

(٦) الحديث : أخرجه البخارى فى كتاب الاستئذان باب ما جاء فى البناء

انظره فى فتح البارى لابن حجر ١١ - ٩٢ .

(٧) الحديث : أخرجه الترمذى فى أبواب القيامة رقم ٢٥٩٩ - ج ٧ ص ١٨٤ .

وقصته صلى الله عليه وسلم مع الأنصارى " الذى رأى مشرفته فأعرض عنه  
(١)

حتى هدمها ، ثم قال : كل بناء هال على صاحبه ، إلا ما لبس منه " ذكره في سنن أبي داود .

" ومر صلى الله عليه وسلم على ابن عمرو بن العاص وهو يطين حائطاً  
(٢)

لله فقال : ما هذا يا عبد الله ، فقال : حائط أصلحه يارسول الله  
(٣)

فقال " الأمر أيسر من ذلك " وغير ذلك من الأحاديث ، والآثار .  
(٤)

" والشعراء يتبعهم الغافلون " الآية .

قرن الشعر بالكهانة التى علم تحريمها فى ضرورة الدين ، وقد قال  
(٥) (٦)

صلى الله عليه وسلم " من أتى كاهناً أو عرافاً فقد كفر بما أنزل على محمد " .

(١) الحديث : أخرجه أبو داود فى كتاب الأدب باب ما جاء فى البنائين

٢ - ٦٥٠ .

(٢) الحديث أخرجه نفس المرجع .

(٣) فيه دليل على كراهة زخرفة البناء ، والاقتصار على ما يسد الحاجة .

(٤) الآية ٢٢٤ من سورة الشعراء .

(٥) كاهناً أو عرافاً " الكاهن : هو الذى يتعاطى الخبر عن الكائنات فى

مستقبل الزمان ، ويدعى معرفة الأسرار ، والعرب تسمى كل من يتعاطى

علماً دقيقاً كاهناً . أهـ " أو عرافاً " أراد العراف : المنجم أو الحاوى

الذى يدعى علم الغيب ، وقد استأثر الله تعالى به أهـ من النهاية

لابن الأثر " حرف الكاف " باب الكاف " مع الهاء " و " عرف العين " باب

العين مع الراء ، وقيله غير ذلك .

(٦) ومسلم فى الصحيح كتاب السلام باب تحريم الكهانة ٤ - ١٧٤٨ وأحمد

فى المسند ٤ - ٦٨ .

وأما الشعر فقد قال صلى الله عليه وآله وسلم " لا ن يمتلئ جوف أحدكم  
(١)  
قبيحا خيره من أن يمتلئ شعرا " وكفى به رذيلة أن الله تعالى نزهة <sup>منه</sup> <sup>نبيه</sup>  
(٢)  
فقال تعالى " وما علمناه الشعر وما ينبغي له " وروى عن علي أن إبليس قال  
يارب أن خرجتني من الجنة فأين بيتي ؟ قال الحمام ، قال : فأين مجلس ؟  
(٣)  
قال : السوق ، قال : فما قرأتني ؟ قال الشعر .  
(٤)  
وهذا محمول على غير ما استثناه الله تعالى بقوله " الا الذين آمنوا " .  
(٥)  
وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم " ان من الشعر لحكمة " وجوازه على  
الجمال معلوم من ضرورة الدين ، وفي الحديث عن عائشة - رضى الله عنها -  
قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الشعر فقال : " هو  
(٦)  
كلام حسنه حسن ، وقبيحه قبيح " .

---

(١) أخرجه البخارى فى الصحيح كتاب الأدب باب ما يكره أن يكون الغالب  
على الانسان الشعر ١٠ - ٥٤٨ فتح ، وسلم : كتاب الشعر ٢ - ٤٤  
وأحمد فى المسند ١ - ١٧٧ .  
(٢) سورة يس آية ٦٩ .  
(٣) الأثر المروى عن علي :  
(٤) الآية ٢٢٧ من سورة الشعراء .

(٥) أخرجه البخارى فى كتاب الأدب باب ما يكره أن يكون الغالب على  
الانسان الشعر ، صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ١٠ - ٥٤٨ فتح  
والترمذى فى أبواب الأدب باب أن من الشعر حكمة ٨ - ١٣٥ تحفه  
وأحمد ٣ - ٤٥٦ ، والدارمى فى كتاب الاستئذان باب ان من الشعر  
لحكمة ٢ / ٢٩٦ .  
(٦) ذكره القرطبى عن الشافعى وأسنده الى عائشة ، وذكره القرطبى ،  
والشوكانى عن ابن سيرين عن أبى هريرة برفعه أ - هـ انظر تفسير القرطبى  
١٣ - ١٤٥ وتفسير الشوكانى ٤ - ١٢٤ .

(١)

"يقولون مالا يفعلون" الآية .

فأقر الشاعر في شعره فيما اعتيد ذكره للتطريب ، والتبهيج غير معمول به كما روى  
عن عمر انه لم يجد من أقر في شعره بين يده بشرب الخمر لأنه يكون حينئذ من قبيل

الهزل ، و اقرار الهازل لا يصح .

(٢)

"وانتصروا من بعد ما ظلموا" الآية .

(٣)

نظير قوله تعالى : " لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم " فمن اعتدى  
عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم <sup>(٥)</sup> ، وقوله تعالى " ولمن انتصر بعد ظلمه

(٦)

فأولئك ما عليهم من سبيل " وقال صلى الله عليه وسلم " المتساiban ما قالا فهو على البادي

(٧)

حتى يعتدى المظلوم " .

وقال صلى الله عليه وسلم لحسان وكعب بن مالك وكعب بن زهير ، وعبد الله

(٨)

بن رواحة : " انتصروا ولا تقطوا الا حقا ولا تذكروا الا بآء والأمهات " وقال لحسان :

(٩)

" قل روح القدس معك " وغير ذلك .

(١) تمام الآية : " وأنهم يقولون مالا يفعلون " آية ٢٢٦ من سورة الشعراء .

(٢) تفسير القرطبي ١٤٥/١٣ ، وتفسير الشوكاني ١٢٤/٤ .

(٣) تمام الآية : " الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من

بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون " آية

٢٢٧ من سورة الشعراء .

(٤) آية ٢٤٧ من سورة النساء .

(٥) آية ٢٩ من سورة البقرة .

(٦) آية ٤ من سورة الشورى .

(٧) الحديث لم أجده .

(٨) ذكر ذلك ابن جرير الطبري في تفسيره ج ١٩ ص ٧٩ و ٨٠ ، وفتح الباري لابن

حجر كتاب الأدب ج ١٠ ص ٥٣٩ .

(٩) الحديث : قال ابن حجر في الكافي مع الكشف ٣٤٥/٣ ، متفق عليه من

حديث البزار واللفظ للنسائي ، وكذا صحيح مسلم ١٧٦٧/٤ كتاب الشعر

وصحيح البخاري ٥٤٦/١٠ ، فتح كتاب الأدب باب هجاء الجاهلية .

تمت سورة الشعراء .

## ”سورة النمل”

(١)

”لأعذبه عذابا شديدا“ الآية .

علم منها أنه يجوز تأديب غير المكلف لتعليمه والا انتفاع به وذلك الى مالكة  
في المملوكات ، والى أهل الولايات في غيرها ، ولكن بشرط أن تكون تلك  
المنفعة مما أذن الشرع بها .

وقيل : ان لنا أن نستعملها في أى منفعة شبيهها اذا كانت تلك المنفعة  
مقدورة لها ، ويمكننا تعليمها اياها من غير افراط في الضرب ، والتأديب .  
فعلى هذا لنا أن نحرق بالخيول ونحوها ، ونحمل على البقرة ونحوها  
(٢)  
وقد تقدم في النحل طرف من ذلك .

(٣)

”قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى“ الآية .

فيها آداب وتعليم أن تبدأ بحمد الله والسلام على المصطفين من عباده  
أمام كل خطبة وكلام .

وعلم أن السلام على الفساق غير مشروع ، وقد تقدم في النساء .  
وعلم أيضا أن تنكير السلام من المشروع وقد تقدم في الأنعام نظير ذلك  
وكذا في الحجر ، وقد ذكر الواحدى من الشافعية أن المسلم بالخيار بين  
تنكير السلام وتعريفه ، وخلاف ما ذكره النووي من ترجيح تعريفه بالالف  
واللام ، وسيأتى في الصافات تأكيد ذلك إلا أن الصيغ المروية عن النبي صلى  
الله عليه وسلم معرفة كما ذكره النووي .  
(٥)  
(٦)  
(٧)

(١) تمام الآية : ”لأعذبه عذابا شديدا“ أولا ذبحه أوليائتي بسلطان -  
مبين ”آيه ٢١ من سورة النمل .

(٢) آيه ٨ من سورة النحل .

(٣) تمام الآية : ”قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى“ الله  
خير أما يشركون ”آيه ٥٩ من سورة النحل .

(٥) انظر شرح النووي على صحيح مسلم كتاب الشعر ١١ / ١٥ .

(٦) الآية ٧٩ من سورة الصافات .

(٧) شرح النووي المذكور آنفا .



"سورة القصص"

(١)

"قال ماخطبكما" الآية .

علم انه يجوز مخاطبة الاجنبية وقد قال تعالى : "واذا سألتموهن متاعا  
(٢)

فاسألوهن من وراء حجاب" .

(٣)

وكانت عائشة تفتي الرجال ، ولكن عليها تخفيف الصوت وعدم الانتباه  
(٤)

وترقيقه ، كما قال تعالى : "فلا تخضعن بالقول" وسيأتى فى الاحزاب .  
(٥)

"ليجزيك أجر ماسقيت لنا" الآية .

دلت على حسن المجازاة على الاحسان ، وأن المجازى لا يخرج عن كونه

طاعة مثابا عليها حيث لم يقصد الجزاء عليها ، وأنه ينبغى من المجازى

أن يظهر ان الذى فعله لا يطلب عليه جزاء كفاى هذه القصة ، وانه يجوز

المشى مع الأجنبية ، ويتقن مظان الشهوة ، كما روى انه امرها بالتأخر  
(٦)

عنه .

(١) تمام الآية : "ولما ورد ماء مدين ، وجد عليه أمة من الناس يسقون

ووجد من دونهم امرأتين تذودان ، قال : ماخطبكما

قالتا لانسقى حتى يصدر الرعاء وابونا شيخ كبير" آية

٢٣ من سورة القصص .

(٢) آية ٥٣ من سورة الاحزاب .

(٣) الثمرات ٥٣٤ .

(٤) آية ٣٢ من سورة الاحزاب .

(٥) نفس المرجع .

(٦) تمام الآية : "فجاءته احدهما تمشى على استحياء قالت : ان ابى

يدعوك ليجزئك أجر ماسقيت لنا فلما جاءه وقضى عليه

القصص ، قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين" آية

٢٥ من سورة القصص .

(٧) روى ذلك عن عمر وابن عباس أ - ه انظر تفسير ابن كثير ٣ - ٣٨٤ .

والكشاف للزمخشري ٣ - ٤٠٢ .

• وانه يعمل بقولها .

( ١ )

" يا ايت استاجره ان خير من استا جرت القوى الامين " الايه .

يؤخذ منها احكام شرعية الاجارة خلاف الكراسى ، والنهروان ، وابسن  
( ٢ )

كيسان لانه بيع معدوم ، وقد انقرض خلافهم .  
( ٣ )

ومنها صحة كون المهر منفعة ، وقال ح : لا يصح وانما استاجره بدراهم .

ثم عقد عليها ، وهذا الذى فى القرآن ليس عقدا بدليل التخيير فى قوله :

" احدى ابنتى هاتين " .  
( ٤ )

وقال ك : تكره .

ومنها : ان المهر للاب ، وقد نسخ هذا فى شريعتنا ، ومنها : جواز  
( ٥ )

تزكية النفس ، لمصلحة وقد تقدم فى سورة يوسف شئ من ذلك .  
" ولا تنس نصيبك من الدنيا " الايه . ( ٦ )

هو ابتغاء الدار الآخرة بمانال منها ، وعن الحسن هو يأخذ مايكفيه ويصلحه .

( ١ ) تمام الايه : " قالت احداهما يا ايت استاجره ان خير من استاجرت

القوى الامين ، قال انى اريد ان انكحك احدى ابنتى

هاتين على ان تاجرنى ثمانى حجج فان اتمت عشرا

فمن عندك ، وما اريد ان اشق عليك ستجدنى ان شاء

الله من الصالحين " آيه ٢٦ و ٢٧ من سورة القصص .

( ٢ ) وكذلك ذهب الاصم الى ما ذهب اليه ابن كيسان انظر الثمرات ٥٣٥ ،

وتفسير القرطبي ١٣ - ٢٧١ .

( ٣ ) انظر احكام القرآن للجصاص ٣ - ٣٤٩ وتفسير القرطبي المذكور هنا .

( ٤ ) انظر تفسير القرطبي ١٣ - ٢٧٣ .

( ٥ ) الايه ٥٥ من سورة يوسف .

( ٦ ) تمام الايه : " وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ، ولا تنس نصيبك من الدنيا  
وأحسن كما أحسن الله اليك ، ولا تبغ الفساد فى الأرض ان الله  
لا يحب المفسدين " آيه ٧٧ من سورة القصص .

( ١ )

"فلا تكونن طهيرا للكافرين" الآية .

فيدخل بيع السلاح والعصير منهم ، ولكن عند الاخوان ، والقاضى

جعفر ، والامير ح : يجوز اذا قصد نفع نفسه لانه ليس بمعنى لفظة

وظاهر قول ه المنع .

\* \* \* \*

---

( ١ ) تمام الآية : " وما كنت ترجو أن يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك  
فلا تكونن طهيرا للكافرين " آيه ٨٦ من سورة القصص .  
تمت سورة القصص ،،،،،

"سورة العنكبوت"

(١)

"أثقالا مع أثقالهم" الآية .

نظيره قوله صلى الله عليه وسلم " من سن سنة حسنة كان له أجرها ،  
واجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ، ومن سن سنة سيئة  
(٢)  
كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا .  
ومن ثم عظمت طاعات العلماء ومعاصيهم لانهم قدوة لمن سواهم .  
(٣)  
"يا عبادى ان ارضى واسعة فايأى فاعبدون" الآية .

امر بالهجرة وظل بسيرة الاراضى ، وهو من قبيل التهيج يقول :  
كانكم انما اقمتم على الذل والهوان لضيق الارض ، فهو نظير قوله فى  
النساء " ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الارض مراغماً

(١) تمام الآية : " وليحطن اثقالهم ، وأثقالا من اثقالهم وليسالن

يوم القيامة عما كانوا يفترون " آيه ١٣ من سورة

العنكبوت .

(٢) الحديث أخرجه مسلم فى كتاب العلم باب من سن سنة حسنة . . الخ .

ج٢ - ٢٢٣ .

والترمذى فى ابواب العلم باب من دعا الى هدى فاتبع ٧ - ٤٣٧ من

تحفة الاحوذى ، واحمد ٤ - ٣٦٢ ، والدارمى فى المقدمة

١ - ١٣٠ ، وابن ماجه فى المقدمة باب من سن سنة حسنة الذى

الآخر ١ - ٩٠ .

(٣) تمام الآية : " يا عبادى ان ارضى واسعة فايأى فاعبدون ، كل نفس

ذائقة الموت ثم اليها ترجعون ، والذين آمنوا وعملوا

الصالحات لنبؤنهم من الجنة غرفا تجري من تحتها

الانهار خالدين فيها نعم اجر العاملين ، الذين

صبروا وعلى ربهم يتوكلون وكاين من دابة لا تحمسل =

(١)

كثيرا وسعه \* .

ثم سلى المهاجرين بذكر الموت وانه لا بد من الخروج من الديار  
والاوطان ، ومفارقة الاهل والاخوان ثم ذكر ماوعدهم به من غرف الجنان  
ثم امرهم بالصبر والتوكل ووعدهم بالرزق ، فانه كم من دابة عاجزة عن  
التكسب غير مهتدية لطلب الرزق وهو سبحانه يرزقها ويسوق اليها كفايتها  
فكيف بالمهاجر الى الله تعالى الفار اليه بدينه :

وفى هذه الايات من الحث على الهجرة ، والتشجيع على الخروج من  
الاطان ، وترك الديار ، والاموال ما ليس في غيرها .

\* \* \* \*

---

= رزقها الله يرزقها واياكم وهو السميع العليم \* الايات ٥٦ و ٥٧ و ٥٨

و ٥٩ و ٦٠ من سورة العنكبوت .

(١) الاية ١٠ من سورة النساء .

تمت سورة العنكبوت ،،،،،

"سورة الروم"

( ١ )

"وهم من بعد عليهم" الآية .

دلت على جواز الاغتنام بغم الكافر لسبب خاص ، وعلى جواز المرافعة فيما

يشقى صدور المؤمنين ، وعلى جواز القمار ، لكن قال : قتادة وغيره هو  
( ٢ )

منسوخ .

"وقد صارع النبي صلى الله عليه وسلم يزيد بن ركانة على شاة ثلاث  
( ٣ )

مرات" .

( ٤ )

وقال ح : بل هو جائز في دار الحرب ، وكذلك الربا وحجتنا عموم

ادلة التحريم مع كونها اقوالا وهذا فعل مجمل .

"يفرح المؤمنون بنصر الله" دلت على جواز الفرح بانتصار الكافر على

مثله لاسيما الاقل كفرا على الاشد ، كالكتابي على الوثني ، ولا سيما لمصلحة

اخرى وهو تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم واغظة المشركين .

---

( ١ ) تمام الآية : "غلبت الروم في ادنى الارض وهم من بعد غلبهم —

سيغلبون في بضع سنين ، لله الامر من قبل ومن بعد

ويومئذ يفرح المؤمنون ، بنصر الله ، ينصر الله —

يشاء وهو العزيز الرحيم" آية ٢ و ٣ و ٤ و ٥ —

سورة الروم .

( ٢ ) الكشاف للزمخشري ٣ - ٤٦٧ ، وتفسير القرطبي ١٤ - ٥ .

( ٣ ) الحديث : أخرجه الترمذي في الجامع ابواب اللباس باب ٤١ ج ٥ ص

٤٨٢ .

( ٤ ) قال : الترمذي : هذا حديث غريب ، واسناده ليس بالقائم

ولا نعرف آبا الحسن العسقلاني ، ولا ابن ركانة اذ قال في تحفة

الاحوذى : (فيه ثلاثة مجاهيل ) واخرجه ابو داود في كتاب اللباس

في باب العمائم ٢ - ٣٧٦ وسكت عنه في الكشاف المذكور هنا ٣ / ٤٦٧ .

وسماه نصر الله لتمكينه وتخليته .

( ١ )

وقيل : كان ذلك يوم الحديبية ، او يوم بدر وهو المراد بنصر الله .

( ٢ )

" تريدون وجه الله " الآية .

فلو ارادوا العوض او الرياء والسمعة او ليسلم من الظالم ونحو ذلك لم

يجزه بل قد يكون معصية ، فاما اذا ضم الى نيته كونها زكاة شيئا مما اهر

( ٤ )

( ٣ )

به الشرع كدعوة الامام له كما تقدم في التوبة او كونه رحما او جارا او صديقا

او من اهل الاحسان والمروءات او مجازاة له على ما قدم من المعروف الذي

لم يقصد به عوضا ، فلا بأس بذلك .

اما اذا جازاه على معروف قصد به عوضا ، كان يقدم الفقير هديسة

الى الغنى ليخصه بالزكاة ، فاعطاه ذلك ، فانها لا تجزى .

بخلاف تلك الوجوه فانها لما كانت قريبا كانت من وجه الله .

---

( ١ ) انظر المصدرين المذكورين آنفا ، الكشاف ٤٧٦/٣ والقرطبي ٥/١٤ .

( ٢ ) تمام الآية : " وما آتيتهم من ربا ليهربوا في اموال الناس فلا يهربوا عند

الله ، وما آتيتهم من زكاة تريدون وجه الله فاولئك هم

المضعفون " آية ٣٩ من سورة الروم .

( ٣ ) في نسخة ك " امر به السمع من القرب " .

( ٤ ) آية ١٠٣ من سورة التوبة وهو قوله تعالى (وصلوا عليهم ) .

تمت سورة الروم ،،،،،،

"سورة لقمان"

( ١ )

"ومن الناس من يشتري لهو الحديث " الآية .  
( ٢ )

قيل : نزلت في النضر بن الحارث كان يشتري كتباً من الاعاجم فيها  
حديث رستم ، واسفنديار ، ومهرام ملوك الأكاسة ليعارض بها قصص  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

( ٣ )

وقيل : المراد الاغانى ، وهو دليل تحريمه عندنا ، وقال الامام يحيى :  
انه فسق ، وقد اجازته بشرط الاجتماع اليه المحافل ، ولا يشغل عن  
اوقات الصلاة وما ورد عندنا محمول على انه من قبيل الحداء ، او نشيد  
الاعراب .  
( ٤ )  
( ٥ )

وجعل الزمخشري : الاول السمر بالباطيل ، والا حاديث الكاذبة  
والخرافات ، والمضحكات .

( ٦ )

قيل : ويدخل علم الموسيقى ، وعلم الموسيقى .

---

( ١ ) تمام الآية : " ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله  
بغير علم ، ويتخذها هزوا اولئك لهم عذاب مهين " آية  
٦ من سورة لقمان .

( ٢ ) انظر احكام القرآن لابن العربي ٣ - ١٤٨٢ والكشاف للزمخشري  
٣ - ٤٩٠ .

( ٣ ) انظر تفسير ابن جرير الطبري ( ٢ - ٤٠ ) ، وتفسير القرطبي ١٤ - ٥٣ .  
( ٤ ) ذكر القرطبي عن ابي الطيب الطبري عن الشافعي - تفسير القرطبي  
المذكور .

( ٥ ) انظر احكام القرآن لابن العربي ٣ - ١٤٨٢ ، وقد ذكر القرطبي  
اقوال العلماء وخلافاتهم في ذلك ، انظر تفسيره ١٤ - ٥١ فيما بعد .  
( ٦ ) انظر الكشاف للزمخشري ٣ - ٤٩٠ .



- ولكن هل يجوز شئ مما نهينا عنه لمصلحة في الجهاد كالمزامير ،  
والاغاني ؟ يحتل الجواز قياسا على ما ذكره المرتضى انه يجوز اصطيان  
( ١ )  
السنور ليرتشى المجاهدون نبالهم بريشها .  
( ٢ )  
وكما جاز ذبح مالا يؤكل لحمه من الغنيم حيث لم يمكن حطبها .  
ويحتل عدم الجواز لعموم ادلة التحريم .  
( ٣ )  
" فلا تطعهما " الاية .  
( ٤ )  
نظير قوله صلى الله عليه وسلم " لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق " .  
وهذا اجل في الافعال ، فهل ترك الواجب كذلك تقدم الخلاف ففى  
الاستحباب هل يجب انهما في الجهاد وطلب العلم والحج ام لا .  
" وصاحبهما في الدنيا معروفا " : يؤخذ منه وجوب اتفاقهما  
( ٥ )  
ولو كانا كافرين .  
( ٦ )  
قال الامام يحيى : ووجوب اعفائهما بالنكاح .

- 
- ( ١ ) انظر الثمرات ٥٤٥ واحكام القرآن لابن العربي ٣ - ١٤٨٥ .  
( ٢ ) ذكره في البحر الزخار ٦ - ٤١٣ ، في الجهاد اهـ .  
( ٣ ) تمام الاية : " وان جاهدك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم  
فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا ، واتبع  
سبيل من اناب الى الله ثم الى مرجعكم فانبئكم بما كنتم  
تعملون " آية ١٥ من سورة لقمان .  
( ٤ ) الحديث : انظر صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى كتاب الاحكام  
١٣ - ١٢١ ، وصحيح مسلم كتاب الامارة ٢ - ٢٠١ ، وسنن النسائي  
كتاب البيعه ، وسنن ابن ماجه : ابواب الجهاد : باب لا طاعة فى  
معصية ، ومسند احمد ٥ - ٦٦ .  
( ٥ ) اى : الاتفاق عليهما ولو كانا كافرين .  
( ٦ ) الثمرات ٥٤٦ .

- ويؤخذ انه لا قصاص ، ولا سرقة على الوالد لولده .  
 ( ١ )  
 قالت الحنفية ، وم بالله ، وص بالله : وكذا لا حد قذف لذلك ايضا .  
 ويؤخذ ايضا انه لا يتولى قتل ابيه ان كان حربيا وقد تقدمت  
 هذه الاحكام مفرقة ، وماخذها من هذه الآية بين .  
 ( ٢ )  
 " واقصد فى مشيك " الآية .

- اي توسط فيه بين السرعة والبطء ، وفى الحديث : " سرعة المشى  
 ( ٣ )  
 تذهب بها المؤمن " وقيل المراد : لا تمشى الا قاصدا لمصلحة والا كان  
 ( ٤ )  
 عبثا .

- " واضض من صوتك " نهى عن الجهر الكلى الذى يذهب معه التواضع  
 وينسب صاحبه الى الجفاء والغلظة ولان فى رفع الصوت على الجليس ايذاء  
 له وسوء ادب معه ، ولهذا نهينا عن رفع الصوت على من له درجة  
 كالامام ، والعالم ، وسيأتى ذلك فى قوله تعالى : " ولا ترفعوا اصواتكم فوق  
 ( ٥ )  
 صوت النبى " .

- وقد نهينا عن رفع الصوت عند التثاؤب ، والعطاس وقد قال صلى الله  
 عليه وسلم : " ان الله يكره رفع الصوت بالتثاؤب والعطاس " .  
 ( ٦ )

- ( ١ ) احكام القرآن للجصاص ٣ - ٣٥٢ .  
 ( ٢ ) تمام الآية " واقصد فى مشيك واضض من صوتك ان انكر الاصوات لصوت  
 الحمير " آيه ١٩ من سورة لقمان .  
 ( ٣ ) الحديث : أخرجه ابن عدى ، وابو نعيم فى الحلية عن ابى هريرة  
 وهو ضعيف ، انظر الكافى مع الكشاف ٣ - ٤٩٧ .  
 ( ٤ ) الثمرات ٥٤٧ .  
 ( ٥ ) الآية ٢ من سورة الحجرات .  
 ( ٦ ) الحديث ؟ أخرجه ابن السنى عن عبد الله بن الزبير وام سلمه ، الا نكار  
 للنووى ٢٣٧ ، وانظر صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ١٣ - ٦١١ .

وعنه صلى الله عليه وسلم " التثاؤب الرفيع ، والعطسة الشديدة مسن  
(١)  
الشیطان " .

وقد ذكر البخاری وغيره : ان من خصائصه صلى الله عليه وسلم انه  
(٢) (٣)  
مايتثاوب قط ، قيل : ولا تمطى .

(٤)  
وقال سلمة بن عبد الملك : ماتثاوب نبى قط .

والحمير هنا على حقيقتها .

وعنه صلى الله عليه وسلم : " اذا سمعتم نهاق الحمير فتعوزوا بالله  
من الشيطان الرجيم ، فانها رات شيطانا ، واذا صوت الديك :  
(٥)  
فاسالوا الله من فضله فانها رايت ملكا .

وعنه صلى الله عليه وسلم : " اذا سمعتم نباح الكلاب ونهيق الحمير  
(٦)  
بالليل : فتعوزوا بالله فانهن يرين ما لا ترون " .

وقال زيد بن علي عليه السلام : المراد : الجهال من الناس .

---

(١) الحديث؟ نفس المرجع .

(٢) الحديث اخرجه ابن ابى شيبة والبخارى فى التاريخ ، انظر فتح  
البارى ١٣ - ٦١٣ .

(٣) ؟ لعله يقصد الفصلات التى تخرج من الخشم .

(٤) ؟ اخرجه ابى طالب عن سلمه ، انظر فتح البارى المذكور هنا .

(٥) الحديث اخرجه النسائى فى تفسير هذه الآية - انظر ابن كثير ٣ - ٤٤٦

والبخارى ومسلم ، انظر صحيح البخارى مع شرح فتح البارى كتاب

بدء الخلق ، صحيح البخارى مع شرح فتح البارى ٦ - ٣٥٠ ، وجامع

الترمذى ابواب الدعوات ، باب مايقول : ان سمع نهيق الحمير

٩ - ٤٢٦ ، وسنن ابى داود كتاب الادب : باب ما جاء فى الديك

ونهيى الحمير ، ونبح الكلاب ٢ - ٦٧٩ ، ومسنند احمد ٣ - ٣٠٦ .

(٦) نفس المصادر السابقة .

تمت سورة لقمان ،،،،،

”سورة الاحزاب“

( ١ )

”النبي اولى بالمؤمنين“ الآية .

ونحوه قوله صلى الله عليه وآله وسلم ”لا يؤمن احدكم حتى اكون احب  
( ٢ )

اليه من والده وولده والناس اجمعين“ .

(وازواجه امهاتهم“ ذلك فى تحريم نكاحهن ووجوب احترامهن

وتعظيمهن .

واما جواز النظر اليهن : محكى فى حاوى الشافعية وجهين ، قال :

( ٣ )

والمشهور المنع .

ولا يثبت لهن حق الامومة فى جواز الخلوة ، والمسافرة والنفقة ، والميراث

اتفاقا .

ولا يتعدى ذلك الى غيرهن ، فلا يقال بناتهن اخوات المؤمنين ولا يقال

معاوية خال المؤمنين ، بدليل انه تزوج المؤمنون بناتهن ، واخواتهن .

---

( ١ ) تمام الآية : ”النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم

واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله من

المؤمنين والمهاجرين الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروفيا

كان ذلك فى الكتاب مسطورا ”آيه ٦ من سورة الاحزاب .

( ٢ ) الحديث : اخرجه البخارى فى الصحيح كتاب الايمان ، باب حب

الرسول من الايمان ١ - ٥٨ .

( ٣ ) قال : ابن كثير فى تفسيره ٤٦٨/٣ : الحرمة فى الاحترام والتوقير

والاعظام ، ولا تجوز الخلوة بهن ، ولا ينتشر التحريم الى بناتهن

اه وتفسير القرطبى ١٤ - ١٢٥ .

( ١ )

قال البغوى : وكن امهات الرجال دون النساء .

فانه روى عن عائشة : ان امرأة قالت لها : يا اماء ، قالت عائشة :

( ٢ )

لست لك بام انما انا ام رجالكم .

وحكى الماوردى فى ذلك خلافا .

قيل : وهو متفرع على دخول النساء فى خطاب الرجال وعدمه

وقد قال البغوى : كان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم : ابا

( ٣ )

الرجال والنساء جميعا .

وقوله تعالى : " واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض " ناسخ للاخاء بين المهاجرين

والانصار ، والموارثة بينهم ، وقد تقدم فى آخر سورة الانفال نحو ذلك .

" وقوله : " الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروفا " شرع للوصية على سبيل

الاجمال .

( ٤ )

" لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة " الاية .

دللت على وجوب التاسى بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، دلالة

مؤكدّة بالقسم اولا ، ثم بمنطوق قوله " لمن كان يرجو الله واليوم الآخر .

ثم بمفهومه ، فانه يفهم <sup>حنا</sup> أن عدم التاسى فيه طريقة من لا يرجو الله واليوم

الآخر .

( ١ ) تفسير القرطبى ١٤ - ١٢٣ .

( ٢ ) القرطبى ١٤ - ١٢٣ .

( ٣ ) تفسير ابن كثير ٣ - ٤٦٨ .

( ٤ ) تمام الاية : " لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو

الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا " آيه ٢١ من سورة

الاحزاب .

وفى وجوب التاسى بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم : تفصيل واختلاف  
كثير ، وحاصله : ان افعال النبى صلى الله عليه وآله وسلم اربعة اضرب :  
احدها : ما عرف انه زلة وهفوة فرطت ، فهذه معصية ولا تاسى فيها .  
وثانيهما : ما عرف انه مخصوص به كإباحة ما فوق اربع نسوة ، ووجوب قيام  
الليل ، والوتر ، والاضحية ، وتحريم الكتابة ، والشعر ، ونكاح الاممة  
ونحو ذلك وهذا لا تاسى فيه ايضا باتفاق .

وثالثهما : ما لم يعلم خصوصين به ومع ذلك عرف وجهه ، وهو انه فعله  
على انه واجب او مندوب او مباح ، فهذا يجب فيه التاسى ، فيكون فى حقنا  
كفاى حقه من وجوب وندب وغيرهما .

ورابعها : ما لم يعرف خصوصه به ولا عرف وجهه فهذا ايضا يجب فيه  
التاسى ، ولكن قد اختلف العلماء على ماذا يحمل ؟؟  
ف قيل : على الوجوب احوط .

وقيل : على الندب لانه الاغلب من افعاله صلى الله عليه وآله وسلم  
وقيل : على الاباحة لانه المتيقن وغيره مشكوك فيه فيحتاج الى دليل ، وهذا  
الاخير هو المختار .

وذلك كما اذا خرج فى بعض اوقاته راكبا او ماشيا ، او لبس جنسا  
من الثياب ، او نام او قعد متكيا فيحمل على الاباحة فقط فيتاسى به فيه  
على انه مباح ايضا ، وقد علم مما ذكرنا من وجوب التاسى به فى الضربين  
الاخيرين دون الاولين ، لان الآية من العام المخصوص .

اما الضرب الاول : فبدليل العقل .  
واما الثانى : فبدلالة الشرع .

"فتعالين امتعكن واسرحكن" الآية (١) .

(٢)

روى انه صلى الله عليه وآله وسلم خيرهن فاخترن الله ورسوله ولو

(٣)

اخترن انفسهن او الحياة الدنيا لوقعت طلاقه لكن رجعية عندنا وش ،

كالطلاق المطلق .

(٤)

وقال ح : بل بائة والالبطل فائدة التخيير بالرجعة ، والتخيير

كناية عند الجميع فلا بد فيه من النية .

ومن ههنا : قلنا : لو قال اختاريئي او اياك فاخترت اباهـا

طلقت كما لو اخترت الدنيا في مسالتنا ، ويؤخذ من الآية : ان الزوجة

(٥)

اذا اختارت زوجها لم يقع شيء ، خلاف ما حكى عن زيد ، وك .

(٧)

(٦)

وعن علي : ان اختيارها لزوجها : طلاق رجعية ، ولنفسها بائة

(٨)

عند زيد وك ، وثلاث عند علي .

(١) تمام الآية : "يا ايها النبي قل لا زواجك ، ان كنتن تردن الحياة

الدنيا وزينتها متعالين ، امتعكن واسرحكن سراحا

جميلا" آيه ٢٨ من سورة الاحزاب .

(٢) حديث التخيير : رواه الجماعة ، انظر صحيح البخاري مع شرحه

فتح الباري ، كتاب الطلاق باب من خير نسائه ٩ - ٣٦٧ ، صحيح

مسلم كتاب الطلاق ايضا ١ - ٦٧٦ .

(٣) انظر المجموع للنووي ١٧ - ٩١ .

(٤) انظر احكام القرآن للجصاص ٣ - ٣٥٨ .

(٥) انظر احكام القرآن لابن العربي ٣ - ١٥١٩ ، وتفسير القرطبي -

١٤ - ١٧١ .

(٦) انظر نفس المرجع واحكام القرآن للجصاص ٣ - ٣٥٨ .

(٧) نفس المرجع .

(٨) نفس المرجع .

وقد قالت عائشة لما سألها مسروق عن ذلك : خير رسول الله صلى

( ١ )

الله عليه وآله وسلم زوجاته فأخترته أفتراه كان ذلك طلاقا .

( ٢ )

"يضاعف لها العذاب ضعفين " الآية .

دلت هذه الآيات على ان الثواب والعقاب على قدر الموقع لا على قدر

المشقة وعظم المعصية ، ومن ثم اختلف الثواب والعقاب في الاشخاص وفي

الاماكن وفي الازمان ، وقد تقدم في قوله تعالى " واثقالا مع اثقالهم شيء

من ذلك " .

( ٣ )

"فلاتخضعن بالقول " الآية .

دلت على جواز مكالمة الاجنبية عند الحاجة الى ذلك ، وانه يحرم عليها

ترقيق صوته ، وتحسينه ، والتعلق في العبارة .

قال الواحدى : المرأة مندوبة اذا خاطبت الاجانب الى الغلظة ففى

المقالة لان ذلك ابعد من الطمع في الريبة .

وقال بعض علماء الشافعية : وطريقها في تغليظها ان تاخذ ظهر كفيها

بغيتها وتجب كذلك .

---

( ١ ) نفس المرجع .

( ٢ ) تمام الآية : " يانسأ النبي من يات منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها

العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا " آيه ٣٠ من

سورة الاحزاب .

( ٣ ) تمام الآية : " يانسأ النبي لستن كاحد من النساء ان اتقين<sup>ن</sup> فلاتخضعن

بالقول فيطمع الذى فى قلبه مرض وقلن قولا معروفا " .

آيه ٣٢ من سورة الاحزاب .



وعلم منها : انه لا يحسن منها رعاية الاداب التى بين الرجال حال  
الخطاب من الالة القول والتواضع فيه ونحو ذلك ، لانه مطمع لاهل مرض  
القلوب .

" وقرن فى بيوتكن " الآية (١) .

امر بالقرار او الوقار فى البيوت على القرائين .

يفهم انه يجوز لها الخروج والمشي بين الناس من غير تبرح ، وهو  
يفهم من قوله " ولا يضربن بارجلهن " ومن قوله " يدنين عليهن من  
جلابيبهن " . (٢)  
(٣)

" اذا نكحت المؤمنات " الآية (٤) .

المراد بالنكاح العقد ، حقيقة عندنا ، ومجاز عند الحنفية .

وظاهرها عدم العدة على غير المدخولة وهو اتفاق ، لكن الخلوة الصحيحة  
قائمة مقام الوطء عندنا والحنفية فى الظاهر فقط لا بينها وبين الله تعالى . (٥)  
(٦)

(١) تمام الآية : " وقرن فى بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى "

واقمن الصلاة وآتين الزكاة ، واطعن الله ورسوله

انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم

تطهيرا " آيه ٣٣ من سورة الاحزاب .

(٢) الآية ٣١ من سورة النور .

(٣) الآية ٥٩ من سورة الاحزاب .

(٤) تمام الآية : " يا ايها الذين آمنوا اذا نكحت المؤمنات ثم طلقتموهن

من قبل ان تمسوهن ، فما لكم عليهن من عدة

تعتمدونها فتمسوهن وسرحوهن سراحا جميلا " آيه

٤٩ من سورة الاحزاب .

(٥) البحر ٢ - ١١٩ .

(٦) انظر احكام القرآن للجصاص ٣ - ٣٦٤ .

وانما وجبت في الظاهر لانهما لا يصدقان في حق الله تعالى وان كان

الأصل البراءة تغليباً لجانب الحضر .

(١)

ومن ثم لم تجب في خلوة المستأصل عند ط ، ولو وجب المهر .

(٢)

وقال ص بالله ، وابو جعفر : بل يجبان معا .

(٣)

وقال أبو يوسف ، ومحمد : لا يجبان ، بخلاف الرجعة فلا تثبت مع

(٤)

التصادق على عدم الوطء لكونها حقهما ، وقال ش لا تجب العدة الا في

(٥)

الوطء فقط .

ودلت بالاشارة على ان العدة حق للزوج ، ومن ثم : سقطت النفقة

(٦)

بالنشوز فيها ، وعلى قراءة ابن كثير : تعتدونها بالتخفيف ، أى يعتدون

فيها بالرجعة مضارة .

"فمتعوهن" ظاهرها وجوب المتعة ولو كانت مسمى لها ، وهو

(٨)

(٧)

مذهب اهل الظاهر ، والحسن ، وسعيد بن جبير لكنها عندنا محمولة

على آية البقرة في المتعة حملاً للعام على الخاص وقد تقدم هناك الخلاف في

المتعة وقدرها .

(١) المستأصل : يعنى مقطوع الذكر من اصله بحيث لا يقدر على

الجماع .

(٢) انظر البحر الزخار ٤ - ١١٩ .

(٣) قال محمد وابو يوسف عليه نصف المهر اهد من فتح القدير لابن

الهمام ٣ / ٣٣٤ .

(٤) أى يصدق بعضهم بعض على عدم الوطء .

(٥) نص على ذلك في الجديد ، انظر جواهر العقود للاسيوطى ٢ - ١٨٣ .

(٦) انظر الكشف للزمخشري ٣ - ٥٤٩ ، وفتح القدير للشوكاني ٤ - ٢٩٠ .

(٧) انظر المحلى لابن حزم ١٠ - ٢٤٥ فيما بعد .

(٨) نفس المرجع ، وفتح القدير للشوكاني ٤ - ٢٩٠ .

(١)

"اللاتى آتيت اجورهن" الآية .

(٢)

استدل بها ح على وقوع النكاح بلفظ الاجارة .

قال الامام ي : هى مؤقتة والنكاح مؤبد فلا يقع بها وهو ظاهر

(٣)

المذهب .

"ان وهبت نفسها" قيل اللاتى وهبن انفسهن للنبي صلى الله عليه

(٤)

وسلم اربع ، وقيل : واحدة .

(٥)

والاتفاق على ان ذلك خاص به صلى الله عليه وسلم ، ولكن وجهه

، الخصوص عندنا ، وح : كونه بغير مهر .

---

(١) تمام الآية : "يا ايها النبي انا احللتنا لك ازواجك اللاتى آتيت

اجورهن ، وما ملكت يمينك مما افاء الله عليك

منات عمك منات عماتك منات خالك ، ومنات

خالاتك اللاتى هاجرن معك . وامرأة مؤمنة ان

وهبت نفسها للنبي ان اراد النبي ان يستنكحها

خالصة لك من دون المؤمنين ، قد علمنا ما فرضنا

عليهم فى ازواجهم وما ملكت ايمانهم ، لكيلا يكون

عليك حرج وكان الله غفورا رحيمًا" آيه ٥٠ من سورة

الاحزاب .

(٢) قوله : واستدل بها ح الخ = يعنى ابى حنيفة ، ولم اجـد

هذا القول له ، وانما ذكر الزمخشري ، وابن الهمام من قول :

الكرخسى من علماء الاحناف ، وقد ذكر فى البحر انه رواية عن

ابى حنيفة . انظر الكشف للزمخشري ٣ - ٥٥١ ، وفتح القدير

لابن الهمام ٣ - ١٦٩ ، والبحر الزخار ٤ - ١٨ .

(٣) انظر البحر الزخار ٤ - ١٨ .

(٤) انظر الكشف للزمخشري ٣ - ٥٥١ .

(٥) انظر احكام القرآن للجصاص ٣ - ٣٦٥ .

واما لفظ الهبة فغير خاص به صلى الله عليه وآله وسلم .  
بل النكاح يقع به مطلقا الا اذا وقع على ملوكة فان الهبة تنصرف الى  
رقبتها الالقرينة .

وقال ش : بل وجه الخصوص وقوعه بلفظ الهبة في حقه صلى الله عليه  
(١)  
وآله وسلم خاصة ، ولا يقع في حق غيره عنده الابلغ التزويج والنكاح .  
(٢)  
وقيل : وجه الخصوص عدم الحاجة الى الولي والشهود .

"قد علمنا ما فرضنا عليهم " احتج بها علماء الحنفية على ان اقل المهر  
(٣)  
مقدر لان الله تعالى اضاف التقدير اليه ، وليس ذلك اكثره ، للاتفاق  
على عدم تقديره فهو اقله ، والابطل منطوق القرآن .

واما كون اقله عشرة دراهم فمن باب الراى لانا وجدنا العشرة  
(٤)  
معتبرة في نظر الشرع ، ان هي بدل عضو من الأعضاء حيث يقطع سارقها  
فجعلناها هنا بدل الفرج لعدم ما هو اقرب من ذلك .  
(٥)  
"ترجى من تشاء " الآية .

- (١) انظر احكام القرآن للجصاص ٣ - ٣٦٥ .  
(٢) انظر المجموع للنووي ١٦ - ٢٠٩ .  
(٣) انظر خصائص الرسول صلى الله عليه وسلم في البحر الزخار ٤ - ١٧  
فيما بعد .  
(٤) قال الشوكاني ذهب العترة وابو حنيفة واصحابه وسائر فقهاء  
العراق : الى أن النصاب الموجب للقطع هو عشرة دراهم ، ولا قطع  
في اقل من ذلك ، وقد ذهب الجمهور من السلف والخلف ومنهم  
الخلافا الاربعة : الى ان القطع في ثلاثة دراهم او ربع دينار - هـ  
نيل الأوطار ٧ - ١٤١ .  
(٥) تمام الآية : "ترجى من تشاء منهم وثؤوى اليك من تشاء" ومسـنـن  
ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى ان تقر  
أعينهن ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن ، والله  
يعلم ما في قلوبكم ، وكان الله عليما حلّما " آيه ٥١ من  
سورة الأحزاب .

هذا خاص به صلى الله عليه وآله وسلم وأما غيره فتجب عليه القسمة

والنسوية وقد تقدم في سورة النساء ذكر ذلك .  
(١)

" لا تدخلوا بيوت النبي " الآية .

يؤخذ منها حرمة الدخول في حالين :

أحدهما : بغير إذن .

الثاني : وقت يحين الطعام ، أي توقعه وانتظاره ولو كان باذن .

فالأول : ظاهر .

وأما الثاني : فعلته أن الاذن حينئذ على وجه الحياء ، وقد قال صلى

(٢)

الله عليه وآله وسلم " ما أخذ بسوط الحياء فهو حرام " وقد علل الله بهذه

العلة فقال " ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من

الحق " والاشارة راجعة الى الدخول بغير إذن ، والى الاذن مع التخيير

والى استئناس الحديث بعد الطعام .

---

(١) تمام الآية : " يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن

لكم الى طعام غير ناظرين اناه ، ولكن اذا دعيتم

فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ، ولا مستأنسين

الحديث ، ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم

والله لا يستحي من الحق ، واذا سألتموهن من أوهن من

وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم ، وقلوبهن وما كان لكم

أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده

أبدا ان ذلكم كان عند الله عظيما " آية ٥٣ من سورة

الأحزاب .

(٢) الحديث ؟ أخرجه أبو نعيم في الحلية ، كذا ذكره المناوي في كنز

الحقائق على هامش الجامع الصغير للسيوطي ص ١٧٥ باب الميم .

( ١ )

وقد ورد في الحديث : " النهى عن طعام المفاجأة " .

" ولكن اذا دعيتم فادخلوا " : الدعاء قرينة الرضا مع زوال الحياء

حينئذ .

يفهم أنه اذا كان الدعاء على وجه الحياء كدعاء من بجانب الضيف

لمجرد الحياء منه فانه يحرم الدخول والأكل للعلة السابقة .

" فانتشروا " يؤخذ منه أنه يرتفع الاذن بقضاء الحاجة من الطعام

فيحرم القعود ، ولهذا قالوا : صلاة الضيف قبل الطعام صحيحة ، وعده

( ٢ )

فاسدة .

وقد استثنى من القعود بعد الطعام قدر ما يعتاد من انتظار زوال

الحرارة ونحو ذلك ، الا أن يعلم عدم الاذن حرم ذلك الا أن يخاف التليف

( ٣ )

جاز مع الاجرة .

" ذلكم أطهر لظومكم وقلوبهم " يؤخذ من الآية جواز مكالمة الاجنبية

وقد تقدم وجوب تجنب مظان التهمة وأماكن الريبة .

---

( ١ ) الحديث : أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة بلفظ : باب طعام

المفاجأة بلفظ " أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من شعب من

الجبل وقد قضى حاجته ز ، وبين أيدينا تمر على ترس فدعونا

فأكل معنا وماس ماء أ - هـ ٢ - ٣١١ .

( ٢ ) يجوز أن يكون ذلك للنهي عن الصلاة في الأرض المغصوبة كما ذكره

الشوكاني في نيل الأوطار ٢ - ١٥٤ و ١٥٥ .

( ٣ ) الثمرات ٥٥٠ ، انظر فتح القدير للشوكاني ٣ - ٣٠١ وتفسير

القرطبي ٢٣٦ / ١٤ ، وأحكام القرآن لابن العربي ١٥٧٢ / ٣ .

- ومن ثم حرم خلوة الرجال بالأجنبية .  
 (١) وصلوا عليه " قال ح ، و ن : الأمر للندب فقط .  
 (٢) وقال الجمهور : للوجوب .  
 (٣) قال الطحاوي : في العمرة لأن الأمر لا يوجب التكرار .  
 (٤) وقال أصحابنا وش : هو مجمل مبین بفعله صلى الله عليه وسلم فسوى  
 (٥) الصلاة وخطبة الجمعة .  
 (٦) وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم " صلوا كما رأيتموني أصلي " قال أبو  
 مسلم : هو مبین بقوله صلى الله عليه وآله وسلم " رغمت أنف رجل ذكررت  
 (٧) عنده فلم يصل على " .

- 
- (١) تمام الآية : " ان الله وملائكته يصلون على النبي ، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما " آية ٥٦ من سورة الأحزاب .  
 (٢) قال الجصاص : ظاهر الأمر يقتضي الوجوب وهو فرض عندنا فمقتى فعلها الانسان مرة واحدة في صلاة أو في غيرها فقد أدى فرضه  
 أ - هـ أحكام القرآن له ٣ - ٣٧٠ .  
 (٣) أي بالعمرة واحدة ، وأما على الدوام فهي سنة عند الجمهور  
 انظر تفسير القرطبي ١٤ / ٢٣٦ .  
 (٤) انظر أحكام القرآن للجصاص المذكور هنا ٣ - ٣٧٠ .  
 (٥) الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نا واجبة في التشهد الأخير عند الشافعي وقال بقول الشافعي : الشعبي ، والباقر ، ومقاتل بن حيان ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن رهميه ، والموازنة من المالكية ، ورجحه ابن العربي أ - هـ ، انظر فتح القدير للشوكاني ٣ - ٣٠١ وتفسير القرطبي ١ - ٢٣٦ .  
 (٦) الحديث صحيح البخاري ، كتاب الأذان ، باب الأذان للمسافر ٢ / ١١١ فتح ، وسنن الدارمي كتاب الصلاة باب من أحق الناس بالإمامة ١ - ٢٨٦ وسند أحمد ٥ / ٥٣ .  
 (٧) الحديث : ذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٢ / ٣٢٠ عن البزار .

(١)

وقوله : " من ذكرت عنده فلم يصل على فقد شقي " .

(٢)

وقوله : " البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على " وغير ذلك . قال

في الكشف : وأسندته الترمذي الى بعض العلماء : اذا تكرر ذكره في مجلس <sup>ان ذلك</sup>

(٣)

أجزى عليه الصلاة مرة واحدة .

(٤)

" وسلموا تسليما " : قال ش : يجب السلام في الصلاة للآية ، ومذهبنا

(٥)

ندبت فقط .

(٦)

قال النووي : ويكره افراد الصلاة عن السلام في غير الصلاة للآية

الكريمة .

وأما الصلاة على الال : فهي واجبة عندنا وقهر في الصلاة عملا بالسنة

(٧)

فقط .

(٨)

" يدنين عليهن من جلابييهن " الآية .

(١) الحديث : ذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٢ / ٣٢٠ عن الطبراني .

(٢) الحديث : مسند أحمد ١ - ٢٠١ ، والترمذي في الجامع

٩ - ٥٣١ ، وقال هذا حديث حسن غريب صحيح .

(٣) الزمخشري : الكشف ٣ / ٥٥٨ .

(٤) المجموع للنووي ٢ / ٤٧٣ .

(٥) شرح صحيح مسلم للنووي ٢ / ٢١٥ ، والبحر الزخار ٢ / ٨٠ .

(٦) شرح صحيح مسلم للنووي المذكور .

(٧) نفس المصدر ، والمجموع للنووي ٢ / ٤٦٥ ، والبحر الزخار ٢ / ٢٧٧ .

(٨) تمام الآية : " يا أيها النبي قل لأزواجك ونساء المؤمنين

يدنين عليهن من جلابييهن ، ذلك أدنى أن يعرفن

فلا يؤذين ، وكان الله غفورا رحيما " آية ٥٩ من

سورة الأحزاب .



علم جواز ظهور المرأة بين الرجال مع التستر وعدم التبج وقد فهم

(١)

ذلك من النور من قوله " ولا يضرين بأرجلهن "

(٢)

" والمرجفون في المدينة " الآية .

هم الذين يقتلون : هزموا قتلوا ، فهم قلة ونحو ذلك .

يريدون بذلك كسر قلوب المؤمنين .

ويؤخذ منها أنه يجوز للإمام أن يعاقب من فعل ذلك بالقتل أو الطرد

وقد أكد الله ذلك بأنه سنة الأنبياء .

وقد نفى عثمان أباه . نذر لشيء من ذلك إلى الريدة .

\* \* \* \*

---

(١) آية ٣١ من سورة النور .

(٢) تمام الآية : " لئن لم ينته المنافقون ، والذين في قلوبهم مرض

والمرجفون في المدينة ، لنغرينك بهم ، ثم لا يجاورونك

فيها الا قليلا ، ملعونين أين ما ثقفوا أخذوا وقتلوا

تقتيلا ، سنة الله في الذين خلوا من قبل ، ولئن

تجد لسنة الله تبديلا " الآيات ٦٠ و ٦١ و ٦٢ من سورة

الأحزاب .

انتهت سورة الأحزاب ،،،،،

"سورة سبأ"

(١)

"وتماثيل" قيل : صور الملائكة والنبیین ، والصالحین كانت تعمل

(٢)

فی المساجد من نحاس أو زجاج لیراها الناس فیعبدا ونحو عبادتهم .

وكان ذلك جائزا فی شریعتهم ، وقد كان عیسیٰ یعمل من الطین

(٣)

كهیئة الطیر ، ثم نسخ ذلك فی شریعتنا .

وعنه صلى الله علیه وآله وسلم " أن من أشد الناس عذابا یوم القیامة

(٤)

المصورون ، قال أصحابنا : ولا تجزى الصلاة مع القدرة علی تغییره .

وانما تكون الصور حراما بثلاثة شروط :

١ - أن یكون لها جرم الا المصیوغ ، والمنسوج ونحوهما ، وأما التطریز

فمذووم .

٢ - وأن تكون تماثل ذی روح لا الأشجار ونحوها .

٣ - وأن تکمل فیہ الأعضاء التي لا یعاش من دونها .

---

(١) تمام الایه : " یعملون له ما یشاء " من محاریب وتماثيل ، وجفان

كالجواب وقد وردت راسیات ، اعطوا آل داود شکرا وظیل

من عبادی الشکر " آیه ١٣ من سورة سبأ .

(٢) انظر الکشاف للزمخشري ٣ - ٥٧٢ .

(٣) یشیر الی قوله تعالى : " وان یخلق من الطین كهیئة الطیر باذنی "

الایه ١١٠ من سورة المائدة .

(٤) الحدیث أخرجه البخاری فی صحیحه مع شرح فتح الباری کتاب اللباس

باب عداد المصورین ١٢ - ٥٠٥ ، وسلم فی صحیحه کتاب اللباس

أیضا باب لا تدخل الملائكة بیت فیہ کلب ولا صورة ٢ - ٣٣٢ ، والنسائی

فی سننه کتاب الزینة ٨ - ٢١٢ ، وأحمد فی مسنده ١ - ٣٧٥ .

(٥) انظر البحر الزخار ٢ - ٢١٦ .

تم المکتوب من سورة سبأ

"سورة يسر"

- (١) " وآثارهم " قيل : ثواب ما بقى بعدهم من وقف أو تصنيف أو علم  
(٢)  
أو بناء مسجد أو قنطرة ، وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم " من سن  
(٣)  
سنة حسنة كان له أجرها " . . . الخ .
- وقيل آثار المشى الى المساجد وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم "   
(٤)  
بشر المشائين الى المساجد فى الظلم بالنور التام يوم القيامة " .
- ويؤخذ منه : فضيلة كثرة الخطا الى الطاعات والمساجد ، وقد  
ورد " أن صلاة جار المسجد فيه أفضل " وما ذك إلا أنه كالصدقة على  
القريب لحق الجوار ، إلا لغرض أفضل من جماعة أو فضيلة امام أو ما أشبهه  
ذلك .

---

(١) تمام الآية : " إنا نحن نحيى الموتى ، ونكتب ما قدموا وآثارهم  
وكل شئ أحصيناه فى امام مبين " آية ١٢ من سورة

يسر .

- (٢) انظر الكشاف للزمخشري ٤ - ٧ .
- (٣) الحديث : أخرجه مسلم فى الصحيح ، كتاب العلم ٤ - ٢٠٥٩ ،  
وسنن ابن ماجه فى المقدمة ، باب من سن سنة حسنة ٩٠ / ١ ،  
وسنن النسائى كتاب الزكاة : باب التحريض على الصدقة ٧٦ / ٥ .
- (٤) الحديث : أخرجه ابن ماجه فى سننه ، أبواب المساجد بـباب  
المنى الى الصلاة ١ - ٢٦ .
- (٥) نيل الأوطار للشوكانى ٣ / ١٤٥ و ١٤٦ .
- تم المكسب من سورة يس ،،،،،،

"سورة الصافات"

- (١) "فنظر نظرة في النجوم" قيل : كان يعرف في علم النجوم ، فيحصل له ظن بأمارات ، وكان ذلك العلم مستقرا الى أن دخلوا على عيسى لقطه .  
(٣) فقال لهم : من أين علمتم مكانى ؟ قالوا من النجوم .  
فقال : اللهم توهبهم في علمها . وقيل كانوا يدعون ذلك العلم فسوى وقته فأوهمهم أنه علم أنه سيقسم بوجع الطاعون وكانوا يتطيرون منه .  
(٤) فهربوا وتركوه في بيت الأصنام .  
والقول الثانى : فيه أنه يجوز التوصل بما صورته صورة المحظور ، فسوى ذلك خلاف قد تقدم مرارا .  
وقد علم تحريم النظر في علم النجوم لاستخراج علم الغيب والاطلاع على ما لا يطلع عليه الا الله ، وقد تقدم في سورة البقرة ذكره .  
(٥) "انى أرى في المنام أنى أذبحك" الآية .

- 
- (١) الآية ٨٨ من سورة الصافات .  
(٢) الثمرات ٥٦٩ .  
(٣) هذا من الإسرائيليات الباطلة ولعله من تاريخ يهوذا الخائنا .  
(٤) هذا قول أكثر المفسرين ، انظر تفسير ابن جرير ١٣ - ٤٥ والكشاف للزمخشري ٤ - ٤٩ ، وفتح القدير للشوكاني ٤ - ٤٠١ .  
(٥) تمام الآية : " فلما بلغ معه السعى قال يا بنى انى أرى في المنام أنى أذبحك ، فانظر ماذا ترى ، قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين " آيه ١٠٢ من سورة الصافات .

(١)

القصة تدل على ما يقال ان منامات الأنبياء وحى وكذا قد ورد فى الحديث

ذكره ابن كثير عن ابن أبى حاتم عن ابن عباس ، وأما قوله تعالى :  
(٢)

" اذ يريكهم الله فى منامك قليلا " فالمراد التمثيل لأنهم قليل عند الله  
ومن حيث انهم مغلوبون .

ومن ثم قيل : ما احتلم نبي قط ، وانما الاحتلام من الشيطان : حكاه  
(٣)

الطبرى من طريق ابن عباس ، ولكنه : ضعفه ابن دحية .  
(٤)

وقال النووى : فى شرح مسلم : الاحتلام منه جائز وليس من تلاعب

الشيطان .

(٥)

بل من فيض يخرج فى وقت ضجور .

وقال فى عين المعانى : ان آدم احتلم فخلق الله من منه ، يأجوج  
(٦)

ومأجوج .

(١) أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس ، وذكره ابن كثير عن عبيد بن

عمير ، انظر تفسير ابن كثير ٤ - ١٥ .

(٢) الأنفال ٤٤ .

(٣) عمر بن الحسن بن على بن دحية الكلبي الأندلسى الظاهري أبو

الفضل ، محدث حافظ ، لغوى وله مؤلفات منها : الأعلام البين

فى المفاضلة بين أهل الصفين ، والنبراس فى تاريخ بنى العباس

والمعلم المشهور فى فضائل الأيام والشهور ، والمطرب من أشعار

أهل المغرب ونهاية السؤل فى خصائص الرسول .

توفى فى القاهرة ١٤ ربيع الأول ٦٣٣ هـ ، ابن خلكان ، وفیات

الأعيان ١ - ٢٥٢ ، ابن العماد ، شذرات الذهب ٥ - ١٦٠ ، وابن

حجر لشأن الميزان ٤ - ٢٩٢ .

(٤) شرح صحيح مسلم للنووى ٧ - ٢٢١ .

(٥) نفس المرجع .

(٦) ٤ الثمرات ٥٦٩ . هذا من الاسرائليات الباطلة .

ثم قال : وفيه نظر ، انتهى .

فأما منامات غير الأنبياء : فمنها حق ، ومنها أضغاث ، الارؤياهم

الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم :  
(١)

" من رأى في المنام فقد رأى ، فان الشيطان لا يمثل بي " ثم اختلفوا  
(٢)

في معنى الحديث ، فقال القاضي أبو بكر : معناه أنها ليست أضغاثا .  
(٣)

وقال الآخرون : بل رؤيا حقيقة .

قال القاضي عياض : يحتمل أن مرادهم : اذا رآه على صفته  
(٤)

المعروفة في حياته ، والا كانت رؤيا تأويل ، يعني : فلا تكون حقيقة

وان كان حقا غير أضغاث .

وانا تقرر هذا فمأسمعه الراى في المنام مما يتعلق بالأحكام

لا يعمل به لعدم ضبط الراى لا للشك في الرؤية .

(٥) (٦)

ذكره القاضي حسين ، ونقل القاضي عياض الاجماع عليه ، وكذا  
(٧)

النووى في شرح مسلم .

(١) أخرجه البخارى في صحيحه مع شرحه فتح البارى كتاب التعبير بساب

رؤيا النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ - ٣٨٣ فتح ، ومسلم في صحيحه

كتاب الرؤيا ٢ - ٤٦ ، والترمذى ، وابن ماجه والدارس في كتاب

الرؤيا ، وأحمد في المسند ١ - ٤٠٠ و ١٤٠ .

(٢) انظر أحكام القرآن لابن العربى ٤ - ١٦٠٦ .

(٣) ذكره النووى عن المارزى أ - هـ شرح النووى على صحيح مسلم ١٥ - ٢٥

(٤) نفس المرجع .

(٥) ذكره في الثمرات ٥٦٩ .

(٦) المصدر السابق .

(٧) لم أجده .

ولكن قال : هذا حكم على خلاف ما قد حكم به أما اذا أمره بفعل ما هو مندوب أو ترك منهى عنه ، أو يرشده الى مصلحة فلا خلاف في استحباب العمل على وفقه .

ونقل من فتاوى الحناطى من أكابر الشافعية : من أفتاه الرسول في المنام بخلاف مذهبه وليس مخالفا لنص ، ولا اجماع ، ففي وجوب العمل عليه وجهان : أحدهما : يجب ويقدم على القياس .  
والآخر عكسه .

وحكى عن أبى اسحاق الاسفراينى وعن القاضى شريح من علماء الشافعية : وجهان في وجوب العمل به .

وفي تفسير البغوى في سورة الحجرات عن أبى بكر الصديق أنه حكم بمجرد المنام ، وإستحسنه انتهى .  
فيكون ذلك عاضدا لأحد الوجهين .  
\* وقد ينأه بذبح عظيم \* الآية ( ١ ) .

ظاهرها مذهب اليه الرازى ، والأشاعرة ، والجوينى ، والباقلانى والفزالى ، وغيرهم ، من جواز نسخ الحكم قبل وقته ، لأنه أمر

---

(١) الآية ١٠٧ من سورة الصافات .

بالذبح بدليل قوله : " افعل ماتؤمر " فلم يقع بدليل الفدى ، وقد  
بادر ابراهيم عليه السلام بما أمر به لأنه لم ينسب اليه تقصير ، ولما ذهب  
الجمهور الى منع النسخ قبل التمكن : تأملوا الآية .

فبعضهم بأنه قد وقع الذبح ، إلا أنه كلما انقطع شيء وصله الله  
(٢) والتحم ، وهذا بعيد والافما كان للفدا فائدة .

وبعضهم : بأنه قد أمر بمقدمات الذبح فقط وقد فعل ، وهذا  
بعيد ، لما ذكرنا بقوله " افعل ماتؤمر " وقوله " ان هذا للهـ  
البلاء المبين " .

وانما صح أن يكون كذلك اذا كان أمر بالذبح ، لا بمقدماته .  
وقيل : أنه قد كان أمرو في وقت ما يسع الذبح فيه ، وقد نسخ  
بعد التمكن ، ويكون الأمر بالذبح لا على الفور ، بل على التراخي ، وهذا  
قريب لا يمنع منه ، وقد فرع الفقهاء من ذلك فروعا .  
(٣) (٤)

فقال زيد وح : من نذر يذبح ولده لزمه فداء بكبش ، لأن شرع  
من قبلنا يلزمنا ما لم يعلم نسخه وقال أهل المذهب : وكذا اذا نذر  
بذبح نفسه أو أخيه أو مكاتبه أو أم ولده بالقياس على ذلك لأنه اذا نذر  
بذبح فرسه أو عبده فعليه قيمته .

وقال الناصر ، وش ، وصاحب ج ، مروي عن ك : أنه لا شيء في ذلك  
(٥) كله .

(١) انظر المرجع السابق وأحكام القرآن للجصاص ٤ - ٣٧٧ .

(٢) نفس المرجع السابق .

(٣) انظر المرجع السابق .

(٤) انظر أحكام القرآن للجصاص ٤ - ٣٧٧ .

(٥) انظر أحكام القرآن للجصاص ٤ - ٣٧٧ ، وتفسير القرطبي ١٥ - ١١١ .



- وقياس المذهب أنه يجب فيه كفارة فقط لأنه نذر بمعصية .
- وأما إذا نذر بذبح حق الغير فهل يلزمه قيمته عندنا أم لا ؟
- الظاهر عدم الوجوب ، وهو يحتمل .
- وعلم من القصة : شرف الغنم على سائر الأنعام .
- وشرف الضان على المعز ، لأن الكبش جعل فداً<sup>(١)</sup> لنبي الله وسدلا عنه ، ومن ثم قال صلى الله عليه وآله وسلم " صلوا في مراتب الغنم فانها <sup>(١)</sup> بركه " ويروى : " اتخذوا الغنم فانها بركة " <sup>(٢)</sup> ويروى " البركة في الغنم " <sup>(٣)</sup> وقال : " عليكم بالضان فانه مال ينمو " .
- وقال صلى الله عليه وآله وسلم " السكينة في الغنم وهي دواب أهل <sup>(٤)</sup> الجنة ، وما من نبي الا رعاها " .

- 
- (١) أخرجه أبو داود كتاب الصلاة ، باب النهي عن الصلاة بين مبارك الابل ١ - ١١٥ ، وأحمد في المسند ٤ - ٣٨٨ و ٦ - ٤٢٤ .
- (٢) أخرجه ابن ماجه في أبواب التجارات باب اتخاذ الماشية ٢ - ٤٧ وأحمد في المسند ٦ - ٤٢٤ .
- (٣) أخرجه ابن ماجه بلفظ " والغنم بركة " وكذا أخرجه ابن ماجه أيضا وأحمد " اتخذوا الغنم فان فيها بركة " سنن ابن ماجه ٢ - ٤٧ وسند أحمد ٢ - ٤٧٢ و ٣ - ٩٦ .
- (٤) في سنن ابن ماجه : أن النبي صلى الله عليه وسلم " أمر الأغنياء باتخاذ الغنم وأمر الفقراء باتخاذ الدجاج ٢ - ٤٧ .
- (٥) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التجارة ، وابن ماجه في سننه أبواب التجارات ، انظر صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري - ٤ - ٤٤١ ، وسنن ابن ماجه باب اتخاذ الماشية ٢ / ٤٨ .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم " استوصوا بالمعز خيرا فإنه مال رقيق  
(١)

وأنقشوا له عطنه أي نقوه مما يؤذى من حجارة وشوك ونحوهما .

وقال : " يأتي على الناس زمان خير مال المسلم الغنم يتبع بها شعف  
(٣)

الجبال ، ومواقع المطر ، يفسر بدينه من الفتنة " .

وشرف الضان على سائر الأنعام ، أنه يجزى الجذع منه في الزكاة  
(٤)

والأضحية ، والهدى ولا يجزى من غيره إلا الثني .

ولذلك قال ك : التضحية به أفضل من الأبل ، والبقر ، ولأنها  
(٥)

طريقة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم .

(٦)

وأما قوله صلى الله عليه وآله وسلم " سيد البهائم البقر " لما فى

العمل بها من تحصيل معاش سائر الحيوانات ، دابتها وطيرها ، وهي  
(٧)

في التحقيق أصل بقاء العالم .

(٨)

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم " الأبل عزلاً هلهما " .

(١) عطنه : أي مكانه الذي يبيت فيه .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه مع شرحه فتح الباري كتاب الايمان ١ - ٦٩

والنسائي من سننه ، كتاب الايمان ٧ - ١٢٣ ، وأحمد في المسند

٣ - ٣٠ .

(٤) انظر نيل الأوطار للشوكاني ٥ - ١٢٨ و ١٢٩ .

(٥) انظر تفسير القرطبي ١٥ - ١٠٧ .

(٦) الحديث ؟ ذكره الشوكاني في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة

ص ١٧١ رقم ٤٤ وهو موضوع .

(٧) أي المعاش هي أصل بقاء العالم .

(٨) أخرجه ابن ماجه وسننه أبواب التجارة ٢ - ٤٨ .

- فلعظم خلقها ، وخطر أمانها ، ولذلك قرنت بالسما والجبال والأرض  
(١)  
في سورة الفاشية ، وقال تعالى : " ولكم فيها جمال حين تريحون وحين  
(٢)  
تسرحون " .  
(٣)  
" فساهم " الآية .  
(٤)  
دلت على أن للقرعة أصلا في الشرع ، وقد تقدم في آل عمران .  
قيل : ان سبب المساهمة أنهم أشرفوا على الفرق ، فראوا أن  
(٥)  
يخففوا بطرح أحدهم ، وهذا يدل بالقول على المصالح المرسله كما روى  
(٦)  
عن مالك .  
وقد أشار ص بالله الى شئ منه ، لأنه يشبه الامام في تصرفه على  
العالم وولى اليتيم يفعل الأصلاح ولو بجانب من الأموال .  
والجمهور : انما يعتبرونها بشروط مذكورة في مكانها .

- 
- (١) الآية ١٧ من سورة الفاشية .  
(٢) الآية ٦ من سورة النحل .  
(٣) تمام الآية : " فساهم فكان من المدحضين " آيه (١٤١) من سورة  
الصفات .  
(٤) ؟ انظر آية ٤٤ من سورة آل عمران ، وتفسير القرطبي ٤ - ٨٦ .  
(٥) انظر تفسير " ابن كثير " ٤ - ٢٠ وقال أكثر المفسرين أن سبب  
المساهمة وجود عواصف في البحر كادت تفرق أهل السفينة فقالوا  
أن معنا عبدا أتقنا من سيده فقال يونس أنا الابق فاطرحوني في  
البحر فامتنعوا حتى ساهموا ثلاث مرات كل مرة يطيح السهم على  
يونس عليه السلام ، فرمى نفسه في البحر فالتقمه الحوت ، انظر  
تفسير ابن جرير الطبري ٢٣ - ٦٣ ، والكشاف للزمخشري ٤ - ٦١  
وتفسير القرطبي ١٥ - ١٢٤ .  
(٦)

تم المكتوب من سورة الصفات .

"سورة ص"

(١)

"يسبحن بالعشى والاشراق" الآية .

عن ابن عباس : هى صلاة الضحى ، وعنه ما عرفت صلاة الضحى  
(٢) (٣) (٤)

الابتهذه الآية ، وقد تقدم تفصيل الكلام فيها فى سورة النور .  
(٥)

"خصمان ينفى بعضنا على بعض" الآية .  
(٦)

المشهور أنهما مكان ، فيكون هذا على وجه التمثيل والتصوير

القاتل : لى أربعون من الغنم ، ولك مثلها ثم خلطناها ، كم فيها

زكاة .

(٧)

ذكر معنى ذلك الزمخشري .

(١) تمام الآية : "انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق"

آية ١٨ من سورة ص .

(٢) الكشف للزمخشري ٤ - ٧٨ ، وذكر القرطبي فى تفسير الجامع

لأحكام القرآن ١٥ - ١٦٠ عن السلف ماورد فى صلاة الضحى .

(٣) أى فى صلاة الضحى .

(٤) سورة النور آية ٣٦ .

(٥) تمام الآية : "ان دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان

ينفى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط ،

واهدهنا الى سواء الصراط ، ان هذا أخى له تسع

وتسعون نعجة ولى نعجة واحدة فقال أكفلنيها

وعزنى فى الخطاب" آية ٢٢ من سورة ص .

(٦) ذكر قصة داود الزمخشري فى الكشف ٤ - من ٨١ الى ٨٥ وفيها

تأويل للقصة حسن .

(٧) نفس المرجع .

"فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط" .

مثل هذا لا يجوز لأمة النبي أن يخاطبوه به وقد غضب النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم حين أخبره عبد الله بن مسعود : أن رجلا قال يوم حنين وهو يقسم الغنائم : ان هذه قسمة ما عدل فيها ، وما أريد فيها وجهه الله .

قال عبد الله بن مسعود : فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين أخبرته حتى صار كصفر وهو صبيغ أحمر .

ثم قال : " فمن يعدل ؟ إذا لم يعدل الله ورسوله " .

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم " يرحم الله موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر " .  
(١)

(٢)

أما الحكام فقال الحاكم : قد يجوز مخاطبتهم بذلك .

وقد يقال : إذا كان فيه إيغار لصدر الحاكم كان محرما . وفيه اساءة

أدب في مجلس الشرع وهضم لجانبه .  
(٣)

"لقد ظلمك" الآية .

أما ظلمه بعد سماع ما قال الآخر .

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه مع شرحه فتح الباري بسباب

الطير في الأذى ١٠ - ٥١١ .

(٢) الثمرات ٥٧٤ .

(٣) تمام الآية : " قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه وإن كثيرا

من الخلطاء لييفى بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا

وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود أنما فتناه

فاستغفر ربه وخر راكعا وأتاب " آيه ٢٤ من سورة

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم "يا على لا تحكم على أحد  
(١)  
الخصمين حتى تسمع ما يقول الآخر" .

وقيل ان خطيئة داود كانت من هذه الجهة وأنه ، عجل في التظلم .  
وقيل : بل قاله مشروطاً بأن يكون صادقاً ، ومثل هذا يجوز للحاكم  
وان كان الأولى خلافه .

"وخررا كعاً" : هو عندنا عبارة عن السجود ، وهذه الآية من  
آيات سجود التلاوة .

وقال ح : بل الركوع هو الركوع المعروف واحتج بها على انه يجزى  
(٢)  
الركوع عن السجود في التلاوة .  
(٣)

وقال ش : ليس هنا سجود تلاوة البتة ، واحتج أصحابنا بما روى أن ابن  
عباس سجد فيها ، وقال : "رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد  
(٤)  
فيها" .

(٥)  
"وخذ بيدك ضغثاً" الآية .

يؤخذ منها جواز الترخيص في الإيمان اما بفعل المحلوف عليه كما في  
الآية الكريمة .

(١) الحديث : أخرجه الترمذي مختصراً في أبواب الفضا ، وأبو داود  
اللفظ له في كتاب الأتية باب كيف الفضا ٢ - ٢٧٠ .

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٤ - ٣٨٠ .

(٣) أحكام القرآن للمهراسي ٤ - ٣٧٦ .

(٤) أحكام القرآن للجصاص ٤ - ٣٨٠ .

(٥) تمام الآية : "وخذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا تحنت أنا وجدناه  
صابراً نعم العبد انه أواب" آيه ٤٤ من سورة ص .

(١)

واما بما يبطل حكم الحنث كما روى عن القاسم ، فيمن نذر بماله لافعل

فانه اذا اراد الحنث خرج ماله عن ملكه .

ثم ان الضرب بالضفت وهو شمراخ النخل أو حزمة من الحشيش انما

يترخص به في حق المريض فقط لاقى حق الصحيح .

قال الزمخشري وغيره : لا بد أن يصيب كل واحد من أعواده بـ

(٣)

(٢)

المضروب ، وذكر ذلك الفقيه ح للمذهب .

وقال الامام ي : لا يشترط ذلك اذا وقع اعتماد كل عود منه على البدن

بمباشرة أو غيرها .

(٤)

قيل : وهو ظاهر المذهب وظاهر الآية الكريمة .

\* \* \* \*

---

(١) هكذا في جميع النسخ ، ولعل المعنى ( أنه لا يفعل ) .

(٢) الكشف للزمخشري ٤ - ٩٨ .

(٣) هو يحيى البحيح الفقيه يوسف بن عثمان مؤلف الثمرات وغيرها .

(٤) انظر الثمرات ٥٧٩ .

تم المكتوب من سورة ص ص ٥٥٥٥٥٥

"سورة السجدة"

---

(١)

"واسجدوا لله الذى خلقهن" الآية .

السجدة عند شى عند قوله "تعبدون" وعند ح : عند قوله :

"يسأمون" .

قال فى مذهب شى فى الآية : دلالة على صلاة الكسوف لأنه لا صلاة

(٢)

تعلق بالشمس والقمر الا صلاة الكسوف .

\* \* \* \*

---

(١) تمام الآية : "ومن آياته الليل والنهار ، والشمس والقمر

لا تسجدوا للشمس ولا للقمر ، واسجدوا لله الذى

خلقهن ان كنتم اياه تعبدون" آيه ٣٢ من سورة

فصلت .

(٢) هذه الآية التى كتبت من هذه السورة فقط ونهايتها تم مأخذ

منها ، وتليها سورة ( حميم عسق ) .



"سورة حم عسق"

(١)

"يستغفرون لمن في الأرض" الآية .

أما حملت على عمومها فتكون نحو قوله "وان ربك لذوا مغفرة للناس على ظلمهم" ويكون المراد ترك المعالجة ، والاحتمال على الخصوص في قوله

"يستغفرون للذين آمنوا" .

(٢)

وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب" الآية .

هذا إيمان مجمل وهو يصح ، ونظيره في الأحرام : أحرمت بما أحرم به فلان ، وفي الصلاة عند الهادي : أصلي صلاة امامي ، وأصلي

أربعاً عما فات من الرباعيات ونحو ذلك .

وليس من ذلك نيته في صلاة العيود على الوجه الذي يريد الله

لأن المراد يختلف بحسب اختلاف المذهب .

ومثله : ما ذكره بعض المذاكرين في نية التسليم في صلاة الجماعة أنه

ينوي من تعبد الله بالسلام عليه .

(١) تمام الآية : "تكاد السماوات يتفطرن من فوقهن والملائكة يسبحون

بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرض الا ان الله

هو الغفور الرحيم" آية ٥ من سورة الشورى .

(٢) آية ٦ من سورة الرعد ، وآية ٤٣ من سورة فصلت .

(٣) تمام الآية : " فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل

آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله

ربنا وربكم ، لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم

الله يجمع بيننا واليه المصير" آية ٥ من سورة

الشورى .

(٤) في نسخة ك - عند م بالله .

(١)

• "والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون" •

(٢)

يقال كيف مدحهم بالانتصار ، وقد أمروا بالعفو في قوله تعالى "خذوا العفو"

(٤)

(٣)

وقوله تعالى "فمن عفا وأصلح فأجره على الله" وقوله : "ولمن صبر وثقى"

(٥)

(٦)

وقوله : "فأغفونهم" ، وقوله : "ما يلقاها الا ذو حظ عظيم" وقوله

(٧)

"ولئن صبرتم لهو خير للصابرين" ، وقوله : "قل للذين آمنوا يغفروا للذين

(٨)

لا يرجون أيام الله •

• فقيس في الجواب : المراد يتناصرون كما في اختصموا واقتتلوا بمعنى تفاعلوا •

(٩)

وقيل : هذا في حق الله ، والعفو في حق العبد •

(١٠)

وقيل : هذا في دفع الذل عن أنفسهم •

(١) آية ٣٩ من سورة الشورى •

(٢) آية ١٩٩ من سورة الأعراف •

(٣) آية ٤٠ من سورة الشورى •

(٤) آية ٤٣ من سورة الشورى •

(٥) آية ١٣ من سورة المائدة •

(٦) آية ٣٥ من سورة حم السجدة "فصلت" •

(٧) آية ١٣٦ من سورة النحل •

(٨) آية ١٤ من سورة الجاثية •

(٩) الذي عليه أكثر المفسرين أن الانتصار في حق المشركين كما في القرطبي

وغیره •

(١٠) كذا في أحكام القرآن للجصاص ٣/٣٨٦ والكشاف للزمخشري ٤ - ٢٢٩ ،

وتفسير القرطبي ١٦ - ٣٩ •

- (١) وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم "ليس للمؤمن أن يذل نفسه" .  
وعن النخعي : أنه كان إذا قرأها قال : كانوا يكرهون أن يذلسوا  
(٢)  
أنفسهم فيجتزئ عليهم الفساق .  
وروى أن زينب سمعت عائشة بحضرة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم  
(٣)  
"كان ينهاها فلا تنتهي ، فقال لعائشة : دونك فانتصري" .  
ويحتمل أن المراد من الآية : المدح بمفهوم الشرط الذي فيها  
لا بالمنطوق .  
كأنه قال : لا ينتصرون إلا إذا أصابهم البغي .

\* \* \* \* \*

- 
- (١) الحديث ؟ أخرجه الترمذي في صحيح مع شرحه تحفة الأحوزي  
باب الفتن ٦ - ٥٣١ ، وابن ماجه في أبواب الفتن ٤ - ٤٨٨ ،  
وأحمد في المسند ٥ - ٤٠٥ .  
(٢) كذا في كتب التفسير المذكورة آنفا .  
(٣) الحديث ؟ أخرجه ابن ماجه في أبواب النكاح ١ - ٦١١ وأحمد  
في المسند ٦ - ٩٣ .  
تمت سورة الشورى ،،،،،

## "سورة الزخرف"

(١)

"ثم تذكروا نعمة ربكم" الآية .

كناية عن الحمد ، ويجمع الراكب بين الحمد والتسبيح المذكور .  
وقد كان صلى الله عليه وآله وسلم " اذا وضع رجله في الركاب  
يقول : بسم الله ، فاذا استوى على الدابة .

(٢)

قال : الحمد لله على كل حال ، ثم يسبح التسبيح المذكور .

وهذا اخبار في معنى الأمر ، وهو للندب فقط ، كما يندب لراكب  
السفينة أن يقول " بسم الله مجراها ومرساها " .  
وهو في الخصام غير مبين " الآية .

دلت على كراهة تولي المرأة مافيه جدال ، وخصام ، وقد روى أنهم  
خلقن من عى وعمرة فاستروا عيهم بالسكوت ، وعمرتهم بالبيوت .

(١) تمام الآية : " لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم  
عليه ، وتقلولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا  
له مقرنين " آية ١٣ من سورة الزخرف .

(٢) الحديث أخرجه أبو داود في سننه كتاب الجهاد باب ما يقول  
الرجل اذا ركب دابة ٢ - ٣٣ ، والترمذي في صحيحه مع  
شرحه تحفة الأحوزى أبواب الدعوات باب ما يقول اذا ركب دابة  
٩ - ٤٠٨ ، وأحمد في المسند ٢ - ١٤٤ .

(٣) سورة هود آية ٤١ .

(٤) تمام الآية : " أو من ينشأ في الحلية ، وهو في الخصام غير مبين " .  
آية ١٨ من سورة الزخرف .

(٥) الحديث : ذكره ابن حبان في المجروحين ١ - ١٢٣ ، والسيوطي  
في اللالي ١٨١ / ٢ وقال : قال : العقيلي هذا حديث غير محفوظ  
وكذا ذكره الشوكاني في الفوائد المجموعة ص ١٣٥ وقال : لأصل له .

(١)

ولهذا لم يصح توليهم الامامة ، وكذا القضاء خلافا لبعضهم .

وبدل قوله " أو من ينشأ " في الحلية " على كراهة التزين والترفيه

للرجال ، ولم يذكر الاتراف الاصفة ذم .

(٢)

وعن عمر : اخشوشنوا واخشوشبوا وتمعدوا .

(٣)

وفي الحديث : " من حمل سلعته بيده فقد برئ من الكبر " .

(٤)

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم " البذاذة من الايمان " وعنه صلى الله

عليه وآله وسلم " من خصف نعله ورقع ثوبه ، وحلب شاته ، وحمل بضاعته

(٥)

الى أهله فقد برئ من الكبر .

(١) ذكر الخلاف في ذلك في البحر الزخار ٢ / ٣١٣ .

(٢) الأثر : قال في تميز الطيب من الخبيث : ص ٥٩ : أخرجه الطبراني

في الكبير ، وعنه أبو نعيم في المعرفة ، عن القعقاع بن أبي حدر

رفعه به ، ومداره على : عبد الله بن سعيد المقبري ، وهو ضعيف

وقوله تمعدوا اتباعوا معد بن عدنان في الفصاحة ، والبسوا

الخشن من الثياب أ ه .

(٣) الحديث : قال : في التميز ص ١٦٢ أسنده القضاء ، والديلمي

عن جابر به ، وأخرجه البيهقي في شعب الايمان أ ه .

(٤) أخرجه أبو داود في سننه كتاب الترجل ٢ - ٣٩٤ ، وابن ماجه

في سننه أيضا أبواب الزهد باب من لا يؤم له ٢ - ٥٢٨ .

(٥) الحديث : ذكره الغزالي في الاحياء ٢ / ٣٦٠ على أنه من أعمال

النبي صلى الله عليه وسلم بد ون قوله ( وحمل بضاعته الى أهله

فقد برئ من الكبر ) قال : العراقي في تخرجه أحاديث الاحياء :

أخرجه أحمد من حديث عائشة رضي الله عنها ، ورجاله رجال

الصحيح أ ه من المصدر السابق .

(١)

" قل ان كان للرحمن ولد " الآية .

دلت على أن مثل هذا اللفظ جائز ، ولا يكفر من قال ربه الشيطان

(٢)

ان هو كافر ما فعل كذا حيث هو صادق فان كان كذا باجا فيه الخلاف

(٣)

بين الشيخين في الكفر بمجرد اللفظ ، وهذا هو القوي من الأقوال .

وقال أبو جعفر : ان الحالف بذلك يكفر مطلقا ، وقال الفقيه ح : لا

(٤)

يكفر بذلك مطلقا وهذا ظاهر كلام أصحابنا أنه يأثم مطلقا اتفاقا ، وانما

الخلاف في الكفر ، والظاهر أنه ان لم يقصد الا تأكيد البراءة أنه

(٥)

لا يأثم ، وقد رويت اليمين الزبيرية عن يحيى بن عبد الله عليه السلام .

(٦)

وعن الحجاج لعنه الله أنه قال لسعيد بن جبير : والله لأصلينك

نارا تلظى ، أما والله لأبدلتك بالدنيا نارا .

(٨)

فقال سعيد بن جبير : لو عرفت أن ذلك اليك ما عبدت لها غيرك .

\* \* \* \*

(١) تمام الآية : " قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين " آية

٨١ من سورة الزخرف .

(٢) في نسخة ك وج " أو هو كافر " .

(٣) الثمرات ٥٩١ .

(٤) الثمرات ٥٩١ .

(٥) الثمرات ٥٩١ .

(٦) قوله " لعنه الله " بناء على مذهب المعتزلة بتكفير أهل الكبائر

وأهل السنة لا يكفرون أحدا من أهل القبلة وقد سبق في الفاسق

مثل ذلك ميانه .

(٧) في نسخة " ك " وج " أما والله لأبدلنك بالدنيا نارا تلظى وهو

كلام صاحب الكشاف أيضا أ - هـ من الكشاف للزمخشري ٤ - ٢٦٦ .

(٨) نفس المرجع .

تم المكتوب من سورة الزخرف ، ، ، ، ،

## "سورة الدخان"

### "شجرة الزقوم طعام الأثيم"

- روى أن أبا الدرداء<sup>١</sup> كان لا ينطلق لسانه فيقول : اليتيم .  
(٢)
- فقال له صلى الله عليه وآله وسلم " طعام الفاجر " .  
(٣)
- واستدل بذلك على جواز القراءة بالفارسية .
- وروى أن ابن مسعود : قرأ في المزمل " وأصوب قيلا " ف قيل له : يا أبا حمزة انما هي " وأقوم قيلا " ، فقال " ان أقوم " و " أصوب " واحد .
- وعن ابن سرار الغنوي أنه قرأ " فحاسوا خلال الديار " بالحاء المهملة .  
ف قيل له " انما هي فحاسوا " بالجيم .  
(٥)
- فقال : " حاسوا " ، و " جاسوا " واحد .

(١) تمام الآية : " ان شجرة الزقوم ، طعام الأثيم " آيه ٤٣ و ٤٤ من

سورة الدخان .

(٢) كذا في الأصل وفي نسخة " ج " قل طعام الفاجر " .  
وهذا المعنى في جميع النسخ ، ولكن المروى عن أبي الدرداء أنه  
كان يعلم رجلا غيره وكان الرجل لا ينطق لسانه فقال له أبو الدرداء<sup>١</sup>  
" قل طعام الفاجر " أ - هـ من تفسير النسفي ٤ - ١٣١ ، وهو  
الذي قال أهل التفسير .

(٣) مروي رجوع أبي حنيفة عن رايه قال النسفي وطيه الاعتماد أ - هـ  
المرجع السابق .

(٤) ذكر ذلك الزمخشري في الكشاف ٤ - ٦٣٩ ونسبه الى أنس رضي  
الله عنه .

(٥) نفس المرجع .

وروى أنه صلى الله عليه وآله وسلم "سمع من يقرأ ويبدل الكاف

(١)

بالقاف في قوله "قل هو الله أحد" فلم ينكر .

(٢)

وقيل أنه نسخ ذلك ومنع منه من بعد .

وقد اختلف الفقهاء فيمن لا يحسن اللفظ كاللشغ ونحوه ، فقال

القاضي زيد والفقهاء مد أنه يتركها ، والافسدت عليه .

وقال أبو مضر : أنه يقرأها بلغته .

(٣)

وقال م بالله : أنه تجب قراءتها إذا كانت القدر الواجب .

\* \* \* \* \*

---

(١) ذكر ذلك يوسف بن عثمان في كتابه الشرات ٥٩٣ .

(٢) نفس المرجع .

(٣) نفس المرجع .

تم المكتوب من سورة الدخان ،،،،،



"سورة الأحقاف"

(١)

"وحملته وفصاله ثلاثون شهرا" الآية .

أخذ منها مع قوله تعالى "والوالدان يرضعن أولادهن حولين  
(٢)

كاملين" أن أقل مدة الحمل ستة أشهر وهو اجماع الفقهاء .  
(٣)

وحكى عن ابن عباس وفي رواية ، أبي مسلم : أن الرضاع أحسد  
(٤)

وعشرون شهرا ، والحمل تسعة أشهر .

\* \* \* \* \*

(١) تمام الآية : "ووصينا الانسان بوالديه احسانا حملته أمه كرها

وضعته كرها ، وحملته وفصاله ثلاثون شهرا ، حتى

إذا بلغ أشده ، وبلغ أربعين سنة ، قال رب أوزعني

أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي

وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي في ذريعتي

اني تبت اليك ، وإني من المسلمين" آية ٥١ من

سورة الأحقاف .

(٢) آية ٢٣٣ من سورة البقرة .

(٣) كذا في الأصل وفي بقية النسخ "عن ابن عباس في رواية أبي  
مسلم" .

(٤) الثمرات : ٥٩٥ .

تم المكتوب من سورة الأحقاف ،،،،،

"سورة محمد"

"صلى الله عليه وآله وسلم"

(١)

"فاما منا بعد واما فدا" الآية .

فهم من سياق الكلام أنه انما يجوز الأسر بعد الاثخان فهو نظير

قوله تعالى : " ماكان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض " .

وفهم أنه لا يقتل الأسير كما هو ظاهر مذهب الهادى عليه السلام

الا أن يكون عليه قتل أو يظهر منه كيد بعد أسره والحرب قائمة وقال صلى الله  
يجوز قتله مادامت الحرب قائمة مطلقا ، وذهب الأكثر من الفقهاء والساداة :  
أنه يجوز قتله .

(٣)

وقد قتل صلى الله عليه وآله وسلم "النضربن الحارث بعد أسره"

(٤)

ويقولون أن آية السيف ناسخة لهذا المفهوم من الآية وفهم جواز

المن بغير مغادرة ، وجواز المغادرة بمال أو غيره ، ولورجع حريصا .

(١) تمام الآية : " فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى

انذا أشخنتموهم فشدوا الوثاق ، فاما منا بعد

واما فدا" حتى نضع الحرب أوزارها ، ذلك

ولو يشا الله لانتصر منهم ، ولكن ليلبسوا

بعضكم ببعض ، والذين قتلوا في سبيل الله

فلن يضل أعمالهم " آية ٤ من سورة محمد . (ص)

(٢) آية ٦٧ من سورة الأنفال .

(٣) ذكره ابن كثير في تفسيره ٤ - ١٧٣ ولم يعزه ، وأخرجـه

الخصاص في أحكام القرآن ٤ - ٣٩١ .

(٤) أى قوله تعالى " واقتلوا المشركين حيث وجدتموهم آية ٦ من

سورة التوبة ، انظر أحكام القرآن للخصاص ٤ - ٣٩٢ والكشاف

للزمخشري ٤ - ٣١٧ و ٣١٨ .

وقال ح وغيره : لا يجوز رده حربيا بل القتل أو وضع الجزية

(١)

أو الاسترقاق ان كان ممن يسترق

(٢)

" وأنتم الأعلون " الآية .

دلت على تحريم الصلح مع ظن الغلبة ، والاستعلاء وفهم أنه يجوز

مع الضعف وخشية الضرر على المسلمين .

\* \* \* \* \*

---

(١) نفس المرجع .

(٢) تمام الآية : " فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الأعلون ، والله

معكم ، ولن يتركم أعمالكم " آية ٣٥ من سورة محمد

صلى الله عليه وآله وسلم .

تم المكتوب من سورة محمد ،،،،،

”سورة الفتح“

( ١ )

” ليس على الأعى حرج “ الآية .

دلت على سقوط الجهاد عن الثلاثة ، ويقاس عليهم من شاركهم ففسى

العلة المقطوع اليد ونحوه .

وفهم من التعليل أنه لا يسقط عنهم اذا تيسر أمر الجهاد مع العسج

ونحوه ، كالجهاد عن الديار ونحوها وكذلك الجهاد باللسان والقلب

لعدم تعذره .

( ٢ )

وفهم من قوله تعالى ” تقاطونهم أو يسلمون “ أنه لا يقبل من العسج

الا الاسلام اذا حمل على أن المراد بنو حنيفة .

( ٣ )

” والهدى معكوفاً أن يبلغ محله “ الآية .

احتج بها أهل المذهب على أن لدم الاحصار موضعاً مخصوصاً وهو

الحرم .

( ١ ) تمام الآية : ” ليس على الأعى حرج ، ولا على الأعج حرج ، ولا على

المريض حرج ، ومن يطع الله وموله يدخله جنات تجري

من تحتها الأنهار ، ومن يتولّ يعذبه عذاباً أليماً ”

آيه ١٧ من سورة الفتح .

( ٢ ) آيه ١٦ من سورة الفتح .

( ٣ ) تمام الآية : ” هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى

معكوفاً أن يبلغ محله ، ولولا رجال مؤمنون ونساء

مؤمنات لم تعلموهم أن تطئوهم فتصيبكم منهم معصرة

بغير علم ، ليدخل الله فى رحمته من يشاء ” ، لو تزيلوا

لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً ” آيه ٢٥ من

سورة الفتح .

وقال شى : لا محل له لأن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم نحر  
(١)  
هديه فى الحديبية .

قلنا : حكى أن بعض الحديبية من الحرم ، فقد حكى أنها من  
مضارب الرسول صلى الله عليه وسلم فى الحل ، ومضلة فى الحرم .  
ودلت على أن الحرم كله ليس سواء فى ذلك كما هو قول الهادى عليه  
(٢)  
السلام بإحصار الحج بمنى والعمرة بمكة .

وقال زيد ، ون ، وح : الحرم كله سواء فى الأجزاء وإن كان الأفضل  
منى فى دم الحج ومكة فى دم التمتع ، ذكر ذلك الفقيه ل .

(٣)  
وقال ص بالله : إنما يجوز للحج فى غير منى للضرورة والأجزاء ولزم دم .

وقال فى البيان واللمع : لا يجزى ، وهذا الهدى الذى نحره الرسول صلى  
(٤)  
الله عليه وآله وسلم وكان ساقه للمتمتع ، فجعله لإحصار ، لأن تمتعه  
شروط ، فإن انكشف بقاؤه فى مكة كما قالوا فى المحصر إذا زال حصره  
وأدرك هديه انتفع به .

" ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات " .

دلت على أنه لا يجوز تبليت القرى التى فيها أسارى المسلمين وضعفاؤهم  
ولا رميهم بالمنجنيق ونحو ذلك .

(١) الأم للشافعى ج ٢ ص ١٣٥ .

(٢) أحكام القرآن للشافعى ج ١ ص ١٣١ ، والبحر الزخارج ج ٣ ص ٣٩٣ .

(٣) نفس المرجع وأحكام القرآن للجصاص ج ٤ ص ٣٩٤ .

(٤) ذكر ذلك فى الثمرات ٥٩٦ .

وقالت الحنفية : يجوز ، ويقصد الكفار فقط ، وحكى عن م بالله وهو  
(١)

شرح القاضى زيد ، والواقى ، وقال ش : يجوز اذا كان الأكثر كفارا .

وقال الغزالى : يجوز لأجل الضرورة ، وأن تكون محتلة بأن يخشى

استئصال المسلمين . كلية . وأن تكون معلومة .

قال الفقيهى : وهذا مذهبنا ، الا الشرط الثالث فان الظن يقوم  
(٢)

مقام العلم .

واذا جاز ذلك ، وقتل أحد من المسلمين وجبت الدية والكفارة عندنا .

وقال على ابن العباس : لا شئ ان كانوا فى دار الحرب ، لادية  
(٣)

ولا كفارة . ولنا عموم أدلة وجهيهما .

وأما اذا كان بين الكفار من لا يستحق القتل من الذرارى والشيخوخ :

فلا شبهة فى جواز نصب المنجنيق عليهم ونحوه ، كما فعل الرسول صلى الله

عليه وسلم فى أهل الطائف وهو اجماع ، وهذا كله حيث تعذر التمييز بينهم  
(٤)

" أشدء على الكفار " الآية .

---

(١) أحكام القرآن للجصاص ج ٤ ص ٣٩٥ والشمرات .

(٢) الشمرات ٦٠٣ .

(٣) الشمرات ٦٠٣ .

(٤) تمام الآية : " محمد رسول الله ، والذين معه أشدء على الكفار

رحماء بينهم ، تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من

الله ورضوانا ، سيماهم فى وجوههم من أثر السجود

ذلك مثلهم فى الثروة ، ومثلهم فى الانجيل : كنز

أخرج شطأه فأنزله فاستغلظ فاستوى على سوقه

يمعجب الزراع ليفيظ بهم الكفار ، وعد الله الذين

آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما " .

آيه ٢٩ من سورة الفتح .

دلت على حسن الاغلاظ عليهم ، ويقاس عليهم الفساق فيكون اغاظتهم

قربة ، كما قال تعالى " ولا يطؤون موطئا يغيظ الكفار " .

فلا يكون في اطعام الفاسق قربة ، كما روى عن الهادي عليه السلام  
(١)

وقد تقدم ذلك .

وقد استدل بالآية بعض أهل المذهب على أن عتق الكافر لا يجزى  
(٢)

في الكفارات ، لأنه يناقض الشدة عليهم فلا يكون قربة .

ويؤخذ من الآية أن الشدة على أعداء الله أعظم القرب ، ثم

التعاطف بين المسلمين ، ثم عبادة الله تعالى .

\* \* \* \*

---

(١) نفس المرجع .

(٢) البحر الزخار ٥ / ٢٦١ .

تمت سورة الفتح ،،،،،

## سورة الحجرات

(١)

• لا تقدموا بين يدي الله ورسوله • الآية

(٢)

عن عائشة : نزلت في صيام يوم الشك ، فيكون هذا مثل حديث (٣)

الترمذي عن عمار • من صام هذا اليوم فقد عصا أبا القاسم • صلى الله (٤)

عليه وسلم ، وقد استدل بذلك من قال بكراهته نحوش أو بتحريمه (٥)  
كالظاهرية •

لكن : حكى م بالله اجماع أهل البيت على استحبابه ، الا أحمد (٦)

• بن عيسى فانه مع الشافعي •

وحجتهم أنه أبلغ في الاحتياط ، ولأنه قد روى أنه صلى الله عليه (٧)

وآله وسلم • كان يصومه •

(١) تمام الآية : • يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله

واتقوا الله ، ان الله سميع عليم • آية (١) من سورة

الحجرات •

(٢) ذكر ذلك عن مسروق عن عائشة ، الجصاص أحكام القرآن ٤ - ٣٩٧ •

والكشاف للزمخشري ، ٤ - ٤ - ٣٥٠ ، وذكر القرطبي في الجامع

لأحكام القرآن ١٦ - ٣٠١ عدد من أقوال العلماء في أسباب نزول

الآية •

(٣) الحديث : أخرجه البخاري في صحيحه مع شرحه فتح الباري كتاب

الصيام ١١ - ١١٩ ، والترمذي في الجامع مع شرحه تحفة الأحوذى

أبواب الصيام ٤ - ٢٦٥ ، وأبو داود في سننه ١ - ٥٢٥ ، والدارمي

في سننه كتاب الصيام ٢ - ٢ وابن ماجه في سنن أبواب الصيام باب

ما جاء في صيام يوم الشك ١ - ٥٠٤ •

(٤) المجموع للنووي ٦ - ٣٩٩ و ٤٠١ و ٤٠٣ •

(٥) المحلى لابن حزم ٧ - ٢٣ •

(٦) البحر الزخار ٣ - ٢٤٧ •

(٧) ذكره في البحر الزخار ٣ - ٢٤٧ ، ولم يخرج له ونسبه في الثمرات

الى ابن أبي شيبة ثمرات ٦٠٣ •



قال عليه السلام " لأن أصوم يوماً من شعبان أحب إلى من أن أفطر  
(١)

يوماً من رمضان .

ويحمل النهي السابق على صومه بنية القطع أو على اعتقاد وجوهه .

وذكر الامام علي ، والفقيه ع : أن ترك صومه الآن أولى ، لأنه  
(٢)

تشبه بالباطنية .

(٣)

وقال الحسن : نزلت في قوم ذبحوا يوم الأضحية قبل صلاته ، ومن ثم  
(٤)

قال ك : أن الأضحية مرتبة على ضحية الامام .

(٥)

وقال ش : على قدر الصلاة ، والخطبتين من أول وقت الصلاة .

والمذهب : لا تجزى الا بعد صلاته ان كانت واجبة ، عليه ، والا فمن

بعد الفجر .، وان تركها عاصياً بعد مضي الوقت .

ويؤخذ من الآية : وجوب تعظيم أهل الفضل من العلماء وأنهم لا يسبقون

في فتوى ، ولا رأى ، ولا جواب .

(٦)  
" لا ترفعوا أصواتكم " الآية .

(١) نفس المرجع .

(٢) الثمرات ٦٠٣ .

(٣) الكشاف للزمخشري ٤ - ٣٥٠ والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٦ - ٣٠١

وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الحسن ، والطبري عن فتادة

أ - هـ من الكافي على الكشاف ٤ - ٣٥٠ .

(٤) بداية المجتهد لابن رشد ١ - ٤٣٥ .

(٥) الأم للشافعي ٢ - ٢٢١ ، وتفسير ابن كثير ٣ - ٢٢٣ .

(٦) تمام الآية : " يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي

ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبسط

أعمالكم وأنتم لا تشعرون " آيه ٢ من سورة الحجرات .

دلت على وجوب التواضع لأهل العلم ، لأنهم ورثة الأنبياء ، وعلى وجوب التعظيم لهم ، وخفض الأصوات في مجالسهم وأنهم لا ينسأدون بأسمائهم .

وفي الحديث " من غض صوته عند العلماء جاء يوم القيامة مع الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى " .  
( ١ )

ولا خير في الملق والتواضع إلا ما كان لله في طلب علم ، وإن الأولى لمن طلب الحاجة منهم ألا يطلبهم الخروج من منازلهم ، بل ينتظرهم بالوقوف عند أبوابهم ، فإن الوقوف عندها شرف كما روى  
( ٢ )  
قوله تعالى : " ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا " الآية .

دلت على عدم قبول خبر الفاسق ، وهو اجماع في فاسق التصريح  
( ٣ )  
وأما فاسق التأويل : فذهب الفقهاء وقاضى القضاة ، وأبورشيد إلى قبوله إذا كان عدلاً في مذهبه ، إذ ليس العلة مجرد الفسق ، بل عدم الثقة  
( ٤ )  
بخبره وعدالته توجب كونه ثقة مقبولاً .  
( ٥ )  
ونذهب الشيخان إلى رده عملاً بظاهر الآية .

( ١ ) الحديث ؟ ذكره السيوطي في اللآلئ باب العلم ١ - ص ١٩٨ وقال :

رواه ابن مردويه والله أعلم أ هـ .

( ٢ ) تمام الآية : " يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا

أن تصيوا قوماً بجهالة ، فتصبحوا على ما فعلتم نادمين "

آيه ٦ من سورة الحجرات .

( ٣ ) الفاسق المتأول : هو الذي لا يعرف فسق نفسه أ - هـ أى يرتكب

الخطأ على أنه صحيح في نظره " المستصفى للغزالي ١ - ص ١٦٠ .

( ٤ ) الثمرات ٦١٢ .

( ٥ ) نفس المرجع .

وكذا كافر التأويل : الجمهور على قبول خبره ، وشهادته وقال

(١)

الشيخان وط : لا يقبل .

وأخذت الحنفية بمفهوم الآية .

(٢)

قالوا : يقبل خبر المجهول لأنه لم يثبت فسقه .

وقال ع وغيره : بل فيها دلالة على عدم قبوله لأنه يجوز فسقه ، فاحتج

الجمهور على رد خبره بأن قبول خبر الواحد خلاف الأصل ، لأننا منهيون

(٣)

عن اتباع الظن نحو قوله تعالى " ان يتبعون الا الظن " وقوله " ولا تقف

(٤)

ماليس لك به علم " .

فبقى حيث قام عليه الدليل ، وهو خبر العدل ، ويمنع ماسواه . وقد

قيل : ان في الآية دلالة على فسق النعام ، وهو بعيد .

ومفهوم الآية : أنه اذا تاب من فسقه قبلت روايته وشهادته .

(٥)

وقالت الحنفية : - الثائب من القذف لا تقبل له شهادة أبدا ، عملا

بآية النور وتقبل روايته .

وقال الصيرفي وغيره من علماء الشافعية أن الكاذب على رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم اذا تاب لم تقبل روايته ، ولا شهادته ، وروى ذلك

عن أحمد بن حنبل .

---

(١) نفس المرجع .

(٢) انظر أصول السرخس ١ - ٣٤٢ فما بعد .

(٣) آية ١١٦ من سورة الأنعام .

(٤) آية ٣٦ من سورة الأسراء .

(٥) سبق ذكره في آية ٤ من سورة النور .

(١)

"فأصلحوا بينهما" الآية .

دلّت على وجوب الصلح ، وهو واجب على الكفاية ، من قبيل الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وعلى وجوب قتال الباغى ، حتى يستنزع عن البغى .

وعلى أنه يجوز من غير الامام كما ذهب اليه ص بالله ، وهو قول الجرجاني والنفس الزكية ، والمتوكل على الله أحمد بن سليمان .

(٣)

قال ص بالله : أهل البغى دماؤهم هدر لسافكيها في غير وقت امام .  
(٤)  
ونذهب الجمهور الى أنه لا يجوز الا في وقت امام ، الا حال الدفع فيجوز ، بل يجب مطلقا ، وانما الخلاف في قصد هم .

"فأصلحوا بينهما بالعدل" .

قالت الحنفية : انما قرن الصلح الى خبر العدل دون الأول لأن المراد بالعدل الضمان .

(٥)

---

(١) تمام الآية : " وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ، فأصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الأخرى ، فقاتلوا التي تبغى حتى تفى الى أمر الله ، فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين " آية ٩ من سورة الحجرات .

(٢) الثمرات ٦٠٩ والبحر الزخار ٦ - ٤١٥ .

(٣) نفس المرجع .

(٤) نفس المرجع .

(٥) نسب هذا الرأي يوسف بن عثمان في الثمرات ٦٠٩ ، الى محمد بن الحسن صاحب أبى حنيفة ، وكذلك نسبه اليه الزمخشري الكشاف

٣٦٥/٤ .

وفي الأول : هما باغيان فلا ضمان لما ألتفوه ، والصلح فيه تسكين  
الفتنة فقط .

وفي الثاني : الصلح للضمان لرجوع أحدهما عن البغي ، وهذا  
مذهبهم .

- ( ١ )  
ومذهبنا : وجوب ضمان الباغى مطلقا للنفس والمال .  
( ٢ )  
وحكى في الكافي عن ش : أنه لا يضمن الا ما وجد بعينه فقط .  
( ٣ )  
" انما المؤمنون اخوه " الآية .

التعليل بالاخوة يشعر بعدم الأمر بالصلح بين الفساق وكذلك الكفار  
وهو كذلك حيث فيه ايناس لهم ، وتقوية لفسقهم ، لافى غير ذلك لعدم  
( ٤ )  
شرعية الصلح ، على ما في سورة النساء ، فقد تعارض المفهوم ، والعموم .  
( ٥ )  
" لا يسخر قوم من قوم " الآية .

- ( ١ ) البحر الزخار ٦ - ٤٢١ .  
( ٢ ) المجموع للنووي ١٩ - ٢٠٨ .  
( ٣ ) تمام الآية : " انما المؤمنون اخوة فأصلحوا بين أخويكم ،  
واتقوا الله لعلكم ترحمون " آية . ( ١ من سورة  
الحجرات .  
( ٤ ) آية ١١٣ من سورة النساء .  
( ٥ ) تمام الآية : " يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن  
يكونوا خيرا منهم ، ولا نساء من نساء عسى أن يكن  
خيرا منهن ، ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب  
بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ، ومن لم يفت  
فأولئك هم الظالمون " آية ( ١١ من سورة الحجرات .

(١)

السخرية الاستهزاء ، وهو من سيما الجهلة كما تقدم في البقرة .

والتعليل يشعر بتحريم السخرية بسائر الحيوانات ، وهو كذلك .

وهو يشعر بجواز السخرية بمن يظهر عصيانه كما حكى عنهم "فانما  
(٢)

نسخر منكم كما تسخرون " .

وقيل المراد بقوله "عسى أن يكونوا خيرا منهم " على أن يكونوا أقل

شرا منهم ، فتحرم السخرية مطلقا ولو بالكافر .

" ولا تلمزوا أنفسكم " اللمز : الطعن والعيب .

ويفهم منها : أنه يجوز لزمز الفاسق .

(٣)

وفي الحديث : " انكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس " .

" ولا تنابزوا بالألقاب " : المراد نبز السوء الذي فيه ذم مشين ، وفي  
(٤)

الحديث " من حق المؤمن على أخيه أن يسميه بأحب اسم إليه " .

(١) آية ١٤ و ٦٧ و ٢٣٠ من سورة البقرة .

(٢) آية ٣٨ من سورة هود .

(٣) الحديث = أخرجه أبو يعلى والترمذي الحكيم في النوادر ، والعقيلي

وابن عدى ، وابن حبان كلهم عن رواية الجارود عن يزيد ، عن

بهز بن حكيم عن أبيه عن جده مرفوعا ، واثفقوا على أن الجارود غير

ثقة ، وقال الدارقطني : هو من وضع الجارود ، وسرقه جماعة أ - هـ

من الكافي على الكشاف لابن حجر ، الكشاف ٤ - ٣٦٩ .

(٤) الحديث : قال ابن حجر لم أجده هكذا وروى البيهقي في الشعب

عن عثمان ابن طلحة الحنفي رفعه قال : ثلاث مصفين لك ود أخيك

" تسلم عليه إذا لقيته ، وتوسع له في المجالس ، وتدعوه بأحسب

الأسماء إليه أ - هـ من المرجع السابق وفيه موسى وعبد الملك بن عمير

وهو ضعيف .

وفهم من الآية : أنه ينبغي تحسين الاسم .

وفي الحديث " أنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا  
(١)  
أسماءكم " .

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم " أن أحب أسمائكم إلى الله ، عبد الله  
(٢)  
وعبد الرحمن " .

وقد ورد النهي عن التسمية بأسماء مخصوصة ، قال صلى الله عليه وآله  
وسلم : " لاتسم غلامك : بشارا ولا رباحا ، ولا نجاحا ، ولا أفلح ، فإنك  
(٣)  
تقول : أثم هو فيقول : لا " .  
(٤)

وفي سنن أبي داود : النهي عن تسمية بركة " ويؤخذ من تعليل الرسول  
النهي من تسمية سعادة وفلاح ونحوهما من طريق القياس ، ولكون السنة  
تحسين الاسم ، وكانت الكنى من السنة ، والأدب .

---

(١) الحديث : أخرجه أبو داود في كتاب الأدب ٢ / ٥٨٤ ، والدارمي

في كتاب الاستئذان ٢ - ٢٩٤ ، وأحمد في المسند ٥ - ١٩٤ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه مع شرحه للنووي كتاب الأدب ١٤ - ١١٢ ،  
فيما بعد .

صوب له البخاري في صحيحه كتاب الأدب مع شرحه فتح الباري

١٠ / ٥٧٠ ، وأخرجه أبو داود في السنن كتاب الأدب ٢ - ٥٨٤

وابن ماجه في سننه أبواب الأدب أيضا .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الأدب المذكور آنفا ، وأبو داود

في السنن كتاب الأدب ٢ - ٥٨٦ ، والترمذي في سننه أبواب الأدب

وسلم في صحيحه مع شرحه للنووي كتاب الأدب ١٤ - ١١٣ فيما بعد .

(٤) نفس المرجع .

(١)

وعن عمر : أشيعوا الكنى فأنها منبهة ، ولما فى الكنية من التعظيم .  
وكان فى الأدب إلا يذكر الرجل كنيته فى كتابة ولا فى غيره ، إلا أن لا يعرف  
الابها .

قال النحاس : اذا كانت أشهر تكنى لنظيره وتسمى لمن فوقه .  
(٢)  
ثم يقول : المعروف بأبى فلان .

ومن الأدب أن لا يذكر أهل الفضل من شيخ أو غيره إلا بالكنية .  
فأما تكنية أبى لهب فقليل لما فيها من الكناية وقيل : لما فى اسمه من  
(٣)  
القبح وهو عبد العزى .

(٤)  
وأما التكنية بأبى القاسم فمنعه ش مطلقا ، لقوله صلى الله عليه وآله  
(٥)  
وسلم " تسموا باسمى ، ولا تكنوا بكنيتى " .  
(٦)  
وقال ك : لا يجوز لمن اسمه محمد فقط .  
وقال الأكثر : يجوز مطلقا ، والنهى وقته صلى الله عليه وآله وسلم .  
" بئس الاسم الفسوق " .  
فلا يقال لليهودى بعد الإسلام يا يهودى .

---

(١) الكشف للزمخشري ٤ - ٣٧ .

(٢) الثمرات ٦١٠ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) فتح البارى لابن حجر ١٠ - ٥٧١ .

(٥) الحديث أخرجه البخارى فى صحيحه مع شرحه فتح البارى كتاب

الأدب ، ١٠ / ٥٧١ ومسلم فى صحيحه مع شرحه للنووى كتاب الأدب ١١٢ / ١٤

(٦) شرح النووى على مسلم المذکور .



وقيل : لا يعير التائب بما كان عليه من العصيان ، وتحريم ذلك كله معلوم ، وفهم من هذه الآيات أنه ينبغي أن يكون المؤمن مطبوعاً على طيب المنطق متجنباً لما يسوء المخاطب من استهزاء أو تلمز أو نيز أو -  
(١)  
غير ذلك وقد تقدم ذلك في قوله " وقولوا للناس حسناً " .  
(٢)  
" ان بعض الظن اثم " الآية .

مجملة مهيئة بالظن من غير اشارة صحيحة ، ولا سبب ظاهر ، كأن يظن بالستير الفساد .

(٣)  
وفي الحديث " اياكم والظن ، فان الظن أكذب الحديث " .  
" ولا تجسسوا " : وفي الحديث " خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " يامعشر المسلمين ، من آمن بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه

---

(١) آية ٨٣ من سورة البقرة .  
(٢) تمام الآية : " يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ان بعض الظن اثم ، ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً ، أياكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه ، واتقوا الله ان الله تواب رحيم " آية ١٢ من سورة الحجرات .

(٣) أخرجه البخاري في الصحيح باب : يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ١٠ - ٨٤ فتح ، وصحيح مسلم كتاب البر ، والصلة والأدب باب تحريم الظن ، والتجسس ٤ - ١٩٨٥ ، وجامع الترمذي أبواب البر باب ظن السوء ٦ - ١٢٢ تحفة ، وسند أحمد ٢ - ٢٤٥ و ٢٨٧ ، والموطأ : كتاب جامع : باب ما جاء في حسن الخلق ٣ - ١٠٠ .

لا تتبعوا عورات المسلمين ، فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته  
(١)

حتى يفضحه ولو فى جوف بيته \* .

وهو يقرب من قوله تعالى : \* ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة  
(٢)

فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم \* .

وقال فى شرح الابانة عن الناصر : أنه يجوز التجسس للمصلحة كزيادة  
(٣)

الانزجار .

\* ولا يغترب بعضكم بعضا \* .

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة فقال : \* أن تذكر  
(٤)

أخاك بما يكره ، فان كان فيه فقد اغتبتته وان لم يكن فيه فقد بهته .

وظاهر هذا التفسير أنه اذا لم يكن يكره ذلك لم تكن غيبة ولو قصدت

نقصه ، وظاهر تفسير أصحابنا أن قصد النقص كاف ، ثم ان ظاهر الحديث

تحريم غيبة الفاسق لعمومه ، سواء ذكر بخصال الفسق التى فيه أو بغيرها  
(٥)

وهو قول النووي ، والغزالي وغيرهما .

(١) الحديث أخرجه الطبرانى ، والعقلى وابن عدى ، والترمذى وابن

حبان فى صحيحه ، وأبو داود وأحمد ، والطبرانى وأبو يعلى

والبيهقى فى الشعب وابن مردويه أ - هـ من الكافى مع الكشاف لابن

حجر ٤ - ٣٧٣ .

(٢) الآية ١٩ من سورة النور .

(٣) شرح الابانة كتاب فى الفقه .

(٤) الحديث : أخرجه مسلم فى صحيحه كتاب البر ٢ - ٨٨ أو الترمذى

فى الجامع مع شرحه تحفة الأحوزى أبواب البر ٦ - ٦٣ والدارمى

فى سنن كتاب الرقاق ٢ - ٢٩٩ ، وأحمد فى المسند ٢ - ٤٥٨ .

(٥) الاذكار للنووى ٢٩٦ .

وقد ذهب كثير من العلماء ، وهو المختار للمذهب الى جواز غيبته  
مطلقا ، وهو مفهوم من الآية الكريمة ويدل على ذلك قوله تعالى " عتلى  
(١)  
بعد ذلك زعيم " في الوليد ابن المغيرة ، وسيأتى .  
(٢)  
وعن الحسن أنه ذكر الحجاج لعنه الله فقال : أخرج الى بنانا قصيرا  
قل ما عرفت فيها الأئنة في سبيل الله ، ثم جعل يطيب شعيرات ويقول :  
(٣)  
يا أبا سعيد ولما مات قال : اللهم أنت أمته فاقطع سنته فانه أنا أنا أخيفش  
(٤)  
(٥)  
أعيمش . . . . الخ .

وقد وقع الاتفاق على جواز ذكر الفاسق بشئ من خصال الفسق لمصلحة  
(٦)  
كالجرح والشكاية ، والرأى ، وزيادة الانزجار ، وغير ذلك كما ذكره النووى .  
(٧)  
" انا خلقناكم من ذكر وأنثى " الآية .

- 
- (١) آية ١٣ من سورة ن .  
(٢) لا يجوز لعن الفاسق في مذهب أهل السنة وقد سبق توضيح ذلك  
في  
(٣) في نسخة " ح " تكرير الكلمة " يا أبا سعيد ، يا أبا سعيد " .  
(٤) أخيفش : تصغير أخفش وهو صغير العين ، وضعف في البصر  
وقد يكون الخفش طة وهو الذى يبصر الشئ بالليل ولا يبصره بالنهار  
أ - ه .  
(٥) أعيمش تصغير أعش ، وهو ضعف الروية : من مختار الصحاح  
دمع العين أ - ه من المرجع السابق .  
(٦) الا نكار للنووى ٣٠١ .  
(٧) تمام الآية : " يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم  
شعوبا وقبائل ، لتعارفوا ، ان أكرمكم عند الله أتقاكم  
ان الله عليم خبير " آية ١٣ من سورة الحجرات .

(١)

دلت على ما ذهب اليه زيد والناصر والامامية : أن الكفاية في الدين

فقط ، لا في النسب ، ومذهب الهادي ، وم بالله ، وش : ثبوتها  
(٢) (٣)

في النسب لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : العرب بعضهما أكها لبعض

وغير ذلك من الأحاديث ، وفي قوله " تعارفوا " ثم قوله " ان أكرمكم عند

الله أتقاكم " إشارة الى أنه ليس الغرض من جعلكم شعوبا وقبائل ماتزعمونه

من التناصر والتعاضد ، والتفاخر بالأنساب ، وكثرة العدد .

وانما الغرض أن يتعارفوا فيتواصلوا ، ويقوموا ما شرعه الله من صلة

الأرحام وحق القرابة .

وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم " تعلموا من أنسابكم ما تصلون به  
(٤)

أرحامكم " ، فان صلة الرحم منجاة في الأهل منسأة في الأثر مثناة في  
(٥)

الأموال .

وفي الترمذي عنه صلى الله عليه وآله وسلم " اذا أخا الرجل الرجل  
(٦)

فليسأله عن اسمه واسم أبيه ومن هو فانه أوصل للمودة " .

(١) البحر الزخار ٤ - ٤٩ .

(٢) البحر الزخار ٤ - ٤٨ ، والمجموع للنووي ١٦ - ١٨٢ .

(٣) الحديث - ذكر في الانتصار عن عائشة ، وأخرجه الحاكم والبيهزار

وقال في التلخيص : قال الدارقطني لا يصح أ - ه ، التلخيص

لابن حجر ٣ - ١٨٧ .

(٤) في نسخة " ح " منسأة في الأجل ، والصحيحه الأولى كما هو في

الترمذي والمراد أنها سبب لتأخير الأجل أ ه من تحفة الأحوزي .

(٥) الحديث أخرجه الترمذي في صحيحه مع شرحه تحفة الأحوزي أبواب

البر ٦ - ١١٣ ، وأحمد في المسند ٢ - ٣٧٤ .

(٦) الحديث صحيح الترمذي في شرحه تحفة الأحوزي ٧ - ٧٢ وقال

في التحفة : أخرجه ابن سعد في الطبقات .

وقد علم ما ذكر أن العلة في وجوب ما أمر به ، وقبح ما نهى عنه من أول السورة الى هذه الآية الكريمة هو وجوب الألفة واجتماع الكلمة وتجنب ما خشى أن يؤدي الى الفرقة .

( ١ )

ولكن ذكر الأخوة في الدين أولاً بقوله " انما المؤمنون اخوة " وقوله

( ٢ )

" أن يأكل لحم أخيه ميتاً " ليكون ذلك باعثاً على التعطف ، والتحنن .

ثم الأخوة في النسب ثانياً بقوله " انا خلقناكم من ذكر وأنثى لذلك

ثم رجع الأخوة الأولى على الثانية المحافل لبيانها عند التعارض

بقوله " ان أكرمكم عند الله أتقاكم " .

وقدم من هذه الآداب التي تجب رعايتها : الأمر بتعظيم من هو جامع

لأمر الأمة حافظ لآلتها ، لأنه المهم الذي يفوق الكل بفوائده .

ثم ذكر سائر ما بعد ذلك .

\* \* \* \*

---

( ١ ) الآية . ١ من سورة الحجرات .

( ٢ ) آية ٢٢ من سورة الحجرات .

تمت سورة الحجرات ،،،،،

## "سورة الذاريات"

(١)

"للسائل والمحروم" الآية .

دلت على جواز السؤال لأننا أمرنا بالاحسان اليه وقد قال صلى

(٢)

الله عليه وسلم "للسائل حق ولو جاء على فرس" وقد تقدم ذكر ذلك

(٣)

في يوسف .

(٤)

وسياتى زيادة عليه في الضحى ان شاء الله تعالى .

(٥)

"فراغ الى أهله" الآية .

(٦)

قد تقدم في هود ما أخذ من قصة ابراهيم عليه السلام من الآداب .

وههنا زيادة ، أنه ينبغي اخفاء ما يصنع المضيف للضيف لئلا

يمنعوه عنه لأن الرغ الذهاب في خفية .

---

(١) تمام الآية : " وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم " آية ١٩

من سورة الذاريات .

(٢) الحديث : أخرجه أبو داود في سننه كتاب الزكاة ١ - ٣٨٧ ومالك

في الموطأ كتاب الصدقة ، وأحمد في المسند ١ - ٢٠١ .

(٣) آية ٨٨ من سورة يوسف .

(٤) الآية ١٠ من سورة والضحى .

(٥) تمام الآية : " فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين " آية ٢٦ من سورة

الذاريات .

(٦) آية ٦٩ من سورة هود عليه السلام .

انتهت سورة الذاريات ،،،،،

سورة الطور

( ١ )

وأدبار النجوم الآية .

سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن أدبار النجوم فقال " الركعتان  
( ٢ )  
قبل الغداة "

وعن أدبار السجود فقال " الركعتان بعد المغرب " وقيل أدبار النجوم

صلاة الغداة نفسها .  
( ٣ )

وقيل غير ذلك .

\* \* \* \*

( ١ ) تمام الآية : " ومن الليل فسيحه وأدبار النجوم " آيه ٤٩ من سورة  
الطور .

( ٢ ) أخرجه الترمذى فى صحيحه مع شرحه تحفة الأحوزى ، تفسير سورة  
الطور ٩ - ١٦٢ .

( ٣ ) الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ١٧ - ٨٠ ، والكشاف للزمخشري ٤ - ١٥٥ .

تمت سورة الطور

”سورة النجم”

(١)

” وأن ليس للانسان الا ما سعى ” الآية .

فلا يثاب الانسان الا بما فعله أو أوصى بفعله ، الا الدعاء للميت فانه مخصوص

بالاجماع على ما ذكره الحاكم ، والنووي ، لاستغفار الملائكة للمؤمنين ،  
(٢)

ودعاء الرسول صلى الله عليه وآله وسلم للحى ، والميت .

(٣)

وقوله تعالى ” ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ” .

(٤)

وأما قراءة القرآن للميت فذكر ابن حنبل أنه يلحقه أيضا .

(٥)

والجمهور على خلافه .

وقيل : الا في زيارة القبور فانه يلحقه اجماعا لفعل السلف ، والخلف  
(٦)

ذلك من غير وصية .

وأما غير ذلك من أنواع البر كالحج ، والصلاة والصدقة ، والصوم

فلا يصل اليه الابوصية ، فيكون حينئذ من سعيه .

---

(١) الآية ٣٩ من سورة النجم .

(٢) الثمرات ٦١٥ والاذكار للنووي ١٤٢ .

(٣) الآية ١٠ من سورة الحشر .

(٤) المشهور عن الامام أحمد بن حنبل كراهية قراءة القرآن على الأموات

كما نقله عن ابن تيمية وغيره أ - هـ كتاب القراءة على الأموات لمحمد

أحمد عبد السلام مؤسس الجمعية السلفية ، ص ١٨ وذكر

النووي عن مذهب أحمد أن قراءة القرآن تصل الى الميت أ - هـ

الاذكار للنووي ١٤٢ .

(٥) كتاب القراءة على الأموات ١٧ .

(٦) الاذكار للنووي ١٤٢ .



وقال جماعة : الا ما فعله الولد فانه يلحق الوالد من غير وصية

لأن الولد من سعى الوالد .

( ١ )

ولنا خبر الخثعمية ، وهو محتمل .

( ٢ )

\* ولا تبكون \* الآية .

نظيره قوله صلى الله عليه وآله وسلم \* ان هذا القرآن نزل بحزن

( ٣ )

فاذا قرأتموه فابكوا ، فان لم تبكوا فتباكوا \* .

ومن ثم ذهب جماعة أن بكاء القارئ في الصلاة وأنيته لا يفسدها

( ٤ )

لأنه المشروع عند القراءة ، والمختار أنه يفسدها ، لقوله صلى الله عليه

( ٥ )

وآله وسلم \* ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس \* .

\* \* \* \*

( ١ ) خبر الخثعمية : قالت يارسول الله ان أبى أدركته فريضة الله فى

وهو شيخ كبير لا يستطيع أن يثبت على ظهر بعيره : قال \* حجب

عنه متفق عليه \* رواه الجماعة ، نيل الأوطار ٤ - ٣١٩ .

( ٢ ) تمام الآية : \* وتضحكون ز ، ولا تبكون \* آيه ٦٠ من سورة النجم .

( ٣ ) الحديث أخرجه ابن ماجه فى سننه أبواب الاقامة باب تحسين

الصوت بالقرآن ١ - ٤٠٢ .

( ٤ ) نيل الأوطار للشوكاني ٢ - ٣٦٢ .

( ٥ ) أخرجه مسلم فى صحيحه كتاب المساجد ٢ - ٢٠٠ ، وأبو داود

فى سننه كتاب الصلاة ١ - ٢١٨ ، وأحمد فى المسند

والنسائى فى سنن كتاب السهو ٣ - ١٤ .

تمت سورة النجم

"سورة القمر"

---

( ١ )

" أن الماء قسمة بينهم " الآية .

دلت على أنه يصح تلك المياه التي في الآبار ، كما هو مذهب السيد

م بالله ، وأنه يصح قسمتها بالأيام .

\* \* \* \*

---

( ١ ) تمام الآية : " ونبتئهم أن الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر "

آيه ٢٨ من سورة القمر .

تمت سورة القمر ،،،،،،

\* سورة الرحمن عز وجل \*

(١)

\* فيها فاكهة ونخل ورمان \* الآية .

(٢)

احتج بها ح أنهما ليسا من الفاكهة ، فمن حلف من الفاكهة فمن

حلف من الفاكهة لم يحنث بهما .

قلنا : الأيمان مبنية على العرف : على أن العطف للتفضيل ، لا للتفاير .

\* \* \* \*

(١) الآية ٦٨ من سورة الرحمن .

(٢) قال الجصاص : احتج به لأبي حنيفة أن الرطب ، والرمان ليسا

من الفاكهة لأن الشيء لا يعطف على نفسه أ - هـ من أحكام القرآن

له ٤ - ٤١٥ .

تمت سورة الرحمن

سورة الواقعة

( ١ )

" أم نحن الزارعون " الآية .

في الحديث عنه صلى الله عليه وآله وسلم " لا يقولن أحدكم زرع ، وليقل  
( ٢ )  
حرث " .

وذلك تأديبا بالقرآن الكريم ، كما كره أن يقول أحدنا : نسيت أية كذا

وليقل أنسيتها ، وكره أن يقول : كسبت من فعل كذا ، وليقل : فترت  
( ٣ )

ونحوه ، وكره أن يقول خسرت أو غرمت في الحج ، والجهاد أو غيره

من أنواع القرب ، وليقل : أنفقت ، أو صرفت فمأخذ ذلك من القرآن ظاهر .  
( ٤ )

" لا يمسسه الا المطهرون " الآية .

الضمير في يمسسه راجع اما الى اللوح المحفوظ لأنه الأقرب ، واما الى

القرآن وهو الأولى .

لأن الجملة التي قبله ، والمفرد الذي بعده صفتان للقرآن فيكون

قوله " لا يمسسه الا المطهرون " صفة أيضا له والضمير هو الرابطة .

---

( ١ ) تمام الآية : " أفرايتم ماتحروثون أنتم تزرعونه ، أم نحن الزارعون " .

آية ٦٣ و ٦٤ من سورة الواقعة .

( ٢ ) الحديث أخرجه ابن حبان والبخاري - هـ من الكافي على الكشاف

لابن حجر ٤ - ٤٦٥ .

( ٣ ) الغرم : بمعنى الفراق وهو ما يلزم أدائه وكذا " المغم " والغرم " .

وقد " غرم " الديه بالكسر - هـ من مختار الصحاح ، وقال الضحاك

وابن كيسان : هو من المغم الذي ذهب ماله بغير عوض - هـ من

الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٧ - ٢٢٠ .

( ٤ ) تمام الآية : " انه لقرآن كريم ، في كتاب مكنون ، لا يمسسه الا المطهرون " .

الآيات ٧٧ و ٧٨ و ٧٩ من سورة الواقعة .

فتفيد الآية حينئذ تحريم من الجنب له حملا لقراءة التخفيف على قراءة  
(١)  
التشديد ، فيجوز للمحدث الحدث الأصغر منه ، وهذا هو المروى عن  
زيد والناصر ، وم بالله ، وص ، وحكى عن ابن عباس ، والشعبي والضحاك  
وأبي علي ، وأشار اليه قاضي القضاة ورواه الأمير محمد بن الهادي فـسـي  
(٢)  
الروضة والقدير عن القاضي جعفر ، وصححه هو والأمير الحسين .  
(٣)  
وقال القاسم وخرج للهادي وعوط ، وح وشوك أنه لا يجوز .  
(٤)  
قلنا : لا دلالة في الآية كما ذكرنا ، ولأنه قد جازله القراءة فيجوز له  
المس قياسا على الجنب من قياس العكس ، وللاجماع .  
فان الصبيان في المكتب في كل عصر يمسون المصاحف وهم يحدثون  
(٥)  
من غير نكير .

\* \* \* \* \*

- 
- (١) الكشف ٤ - ٤٦٩ .  
(٢) "الروضة" و"القدير" كتابات في الفقه الزيدي .  
(٣) الثمرات ٦١٧ .  
(٤) نيل الأوطار ١ - ٢٤٣ و ٢٤٤ ، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي  
٢٢٦/١٧ ، وأحكام القرآن للكنيا ٤ - ٤٤٣ .  
(٥) نيل الأوطار ١ - ٢٤٣ و ٢٤٤ .  
تمت سورة الواقعة ،،،،،

### "سورة المجادلة"

---

(١)

"والذين يظاهرون" الآية .

مشتق من الظاهر ثم قيس عليه سائر الأعضاء وكذا الجزء المشاع وهو

صريح الظهار .

(٢)

فأما كنايته فغير ذلك ، منكم : استدلال بها بعضهم على أن الظهار

(٣)

من الكافر لا يصح خلافاً له .

(٤)

والاستدلال لعدم صحته وتكفيره أظهر من ذلك .

"من نسائهم" : فلا يصح ظهار المرأة من زوجها خلافاً للحسن بسن

(٥)

زياد ، ولا يصح من الأجنبية ولو علقه بالنكاح خلافاً للحنفية كالطلاق .

ولا من المملوكة خلافاً لمالك وجماعة .

---

(١) تمام الآية : "الذين يظاهرون منكم من نسائهم ، ما هن أمهاتهم

ان أمهاتهم الا اللائى ولدنهم وانهم ليقطون منكرا

من القول وزورا ، وان الله لعفو غفور " آية ٢ من

سورة المجادلة .

(٢) البحر الزخار ٤ - ٢٢٩ ، ونيل الأوطار للشوكاني ٦ - ٢٩٠ وجواهر

العقود ، ومعين القضاة والشهود للأسيوطى ١٦٨ .

(٣) المرجع السابق .

(٤) قال في البحر الزخار : ولا يصح من كافر ولو ذمياً لاستلزامه

الكفارة ولا قرينة لكافراً - هـ ٤ - ٢٣١ .

(٥) البحر الزخار ٤ - ٢٣١ وأحكام القرآن للجصاص ٤ - ٤٢٣ .

ولا يصح من المطلق بعد وفاة العدة .

فأما في العدة فهي من نساء المطلق رجعيا فقط ، ومفهوم الآية :

عموم كل زوجة من أي زوج ولو مجبوا من رتقا أو صغيرة أو أمة أو غدير  
(١)  
ذلك كما هو المذهب .

" ما هن أمهاتهم " .

دلت على أن الظهار إنما هو التشبيه بالأم فقط ، وقال ح وأصحابه :

بل يصح بكل ذات رحم محرم من نسب أو رضاع قياسا على الأم .  
(٢)

وقال ك : بل بكل من يحرم وطؤها من رحم وأجنبية .  
(٣)

وفي مذهب ش ، واختار الامام يحيى : أنه يصح بالجدات لأنهن

أمهات .

" منكرا من القول " .

فهو معصية فلا يصح التوكيل فيه ، ولا أخذ العوض عليه ، ويقع حيث

قال ان لم يشاء الله ، الا ان قال ان شاء الله ، قيل : ولا يصح بغير القول .

والمختار صحته بالإشارة من الأخرس لأن الإشارة تنوب عن القول قياسا

على الطلاق .

---

(١) الثمرات ٦٢٣ .

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٤ - ٤٢٢ ، والكشاف للزمخشري ٤ / ٤٨٨ .

(٣) بداية المجتهد لابن رشد ٢ - ١٠٨ .

(٤) قوله : وفي مذهب " ش " كذا في جميع النسخ ، وفي أماكن

متعددة من المخطوطة ، والظاهر أنه يقصد المذهب ، لابراهيم

بن علي بن يوسف الشيرازي في مذهب الشافعي ، وشرحه الامام

النووي ، والله أعلم .

(١)

ثم يعودون \* الاية .

العود : ارادة الوطء لقوله تعالى : ( من قبل أن يتماسا \* وقال  
(٢)

ش : هو أن يمسكها بعد ذلك قدر ما يمكنه طلاقها .

(٣)

وقال ص بالله : هو ارادة المسيس مع الخلوة وهو قريب من المذهب .  
(٤)

وقال داود : هو تكرير لفظ الظهار .

\* لما قالوا \*

والذى كانوا قالوه : تحريم الوطء ومن ههنا انه اذا اراد بكنائية

الظهار تحريم الوطء مع بقاء الزوجية كان ظهارة ، ذكره بعض السادة .  
(٥)

وطى هذا : اذا قال : جماعك كجماع أمى كان ظهارة ذكره الفقيه ف

وكذا جماعك أو وطئك كأمى أو كظهر أمى أو كوطء أمى ، لا اذا قال

لمسك أو نظرتك أو نحو ذلك .

\* من قبل أن يتماسا \*  
(٦)

فاذا عصى ووطئها وجب الانتها حتى يكفر ، وقال ص بالله : بل  
(٧)

يجوز له الاستمرار بعد الاقدام .

(١) تمام الاية : \* والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا

فتحرير رقبته من قبل أن يتماسا ذلكم توعظون به

والله بما تعملون خبير \* آيه ٣ من سورة المجادلة .

(٢) كذا فى تفسير ابن كثير ٥ - ٣٢١ .

(٣) الثمرات ٦٢٣ .

(٤) تفسير ابن كثير ٥ - ٣٢١ .

(٥) الثمرات ٦٢٣ .

(٦) فى نسخة ح - وك \* ان عصا \* .

(٧) البحر الزخار ٤ - ٢٣٣ .



وفهم من الآية أنه لا يجزى التكفير قبل العود .

( ١ )

وقال : الامام يحيى عليه السلام بل يجزى لأنه شرط والظاهر سبب

قلنا : خلاف ظاهر الآية .

( ٢ )

وقد علم حكم الرقبة في كفارة اليمين في المائدة ، وكذا عدم الوجدان .

( ٣ )

وعلم حكم التتابع في النساء في كفارة القتل .

لكن هل يشترط في الاطعام ما اشترط فيما قبله وهو عدم التماس

المذهب ذلك بالقياس عليها ، وروى عن ط و ك : أنه يجوز الوطء قبل  
( ٤ )

الاطعام ، وفي أثناثه .

( ٥ )

قال الزمخشري : وابن داعي : لا يجوز لكنه يجزى اتفاقا .

فيكون الاجزاء هوفائدة أن الله تعالى لم يشترطه فيه كما شرطه

فيما قبله .

وأما التحريم : فلا كلام فيه الا على الرواية المحكية عن ط و ك قبل .

( ٦ )

"فقد موا بين يدي نجواكم صدقة" الآية .

( ١ ) الثمرات ٦٢٤ .

( ٢ ) آيه ٩٢ من سورة المائدة .

( ٣ ) آيه ٩١ من سورة النساء .

( ٤ ) البحر الزخار ٤ - ٢٤٠ وداية المجتهد لابن رشد ٢ - ١١٤ ونسب

هذا القول الى ابن حزم ، حيث قال : قال ابن حزم : من كان

فرضه الاطعام فليس يحرم عليه المسيس قبل الاطعام ، وانما يحرم

المسيس على من كان مرضه العتق والصيام أ - هـ .

( ٥ ) البحر الزخار ٤ - ٢٤٠ .

( ٦ ) تمام الآية : "يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقد موا بين

يدي نجواكم صدقة ذلك خير لكم وأطهر ، فان لم

تجدوا فان الله غفور رحيم" آيه ١٢ من سورة المجادلة .

(١)

منسوخة بقطره : فإذا لم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة \* ولم

(٢)

يعمل بها الا على عليه السلام فيمارى .

ويؤخذ منها أن من أراد خطاب الله تعالى والدعاء اليه بقضاء حاجة

أو دفع ملحة : فإنه ينبغي منه تقديم الصدقة ، ليتخذها وسيلة إلى

قضاء مآربه ، فإن نسخ الوجوب لا يوجب نسخ الحس .

---

(١) آية ١٣ من سورة المجادلة .

(٢) الثمرات ٦٢٤ .

( ١ )

"ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم" الآية .

اقتضت تحريم موالاة الفاسق وقد تقدم تفصيل ذلك . في هــود  
وغيرها وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " اللهم لا تجعل  
لفاعل ولا لفاسق عندي نعمة فاني وجدت فيما أوحيت الي " لا تجد قوما "  
( ٢ )  
الآية ثم تلا هذه الآية " .

وقد حرم بعضهم نكاح الفاسقة لذلك ان المودة لا زمة للزوجية .  
( ٣ )  
وقد روى عن الهادي وغيره .

\* \* \* \*

---

( ١ ) تمام الآية : " لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من  
حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو  
أخوانهم أو عشيرتهم ، أولئك كتب في قلوبهم الايمان  
وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها  
الأنهار خالدون فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه  
أولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون " آية  
٢٢ من سورة المجادلة .

( ٢ ) الحديث أخرجه صاحب الفردوس من حديث معاذ ، وأورده ابن  
مردويه من رواية جعفر الأحمر - هـ من الكافي مع الكشاف ٤ - ٤٩٧ .  
( ٣ ) الثمرات ٦٢٤ .

تمت سورة المجادلة ،،،،،

"سورة الحشر"

(١)

"ما قطعتم من لينة أو تركتموها" الآية .

دلت على جواز الاجتهاد بحضرة الرسول ، وهى مسألة مختلف

(٢)

فيها .

وعلى أن كل مجتهد مصيب ، وعلى جواز قطع أشجار الكفار ، وتخريب

قراهم وكذا تحريقها من غير كراهية على الأصح .

(٣)

وقال الليث : يكره تحريق الشجرة المثمرة .

(٤)

وقال الأوزاعي : أكره قطعها .

وأما البغاة : فقد ذكر الأمير الحسين وغيره : جواز العقوبة باتلاف

(٥)

أموالهم .

وروى أن عليا عليه السلام أحرق نصف مال المحتكر وصرف نصفه فى بيت

(٦)

المال .

(٧)

وأحرق دار جرير بن عبد الله لما لحق بمعاوية .

---

(١) تمام الآية : "ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها

فبأذن الله ، وليجزى الفاسقين" آية ٥ من سورة

الحشر .

(٢) اللينة : النخلة ، وقيل ضرب من النخل أ - هـ ، القرطبي ١٨ - ٨

والكشاف ٤ - ٥٠١ ، وقال الغزالي : والمختار أنه جائز فى

حضرة وغيته أ - هـ المستصفى ٢ - ٣٥٠ .

(٣) نيل الأوطار للشوكاني ٧ - ٢٨٥ .

(٤) نفس المرجع .

(٥) الثمرات ٦٣٥ .

(٦) ؟ ذكر ذلك فى البحر الزخار ٦ - ٤١٩ ونسبه الى صاحب الشفاء .

(٧) ؟ نفس المصدر .

(١)

وأحرق دار قوم كانوا يبيعون الخمر .

وأخرب الهادي عليه السلام : القرى وقطع النخل والأعناب والزروع

(٢)

بنجران ، وأملح ، وقطع أعناب علاف .

وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : " لقد هممت أن أحرق دار من

(٣)

يتخلف عن الجماعة " .

وهو لا يهتم إلا بالجائز .

وإذا جاز اتلافها جاز أخذها لبيت المال .

وقد ذكره الأمير الحسين أيضا ، وهو قول م يالله و م بالله لأنه أنفع

للمسلمين كما فعل على عليه السلام في نصف مال المحتكر .

وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : " من أعطى زكاة ماله طائعا

(٤)

فله أجرها ، ومن قال : لا أخذناها و شطر ماله عزمة من عزمات ربنا " .

وقال في حرم المدينة من وجدتموه يصيد من هذه المواضع والحـ

(٥)

فمن وجدته فله سلبه .

(١) الثمرات ٦٣٧ .

(٢) الثمرات ٦٣٧ .

(٣) الحديث : البخاري : في الصحيح باب وجوب صلاة الجماعة ١٢٥ / ٣

مسلم : في الصحيح : باب فضل صلاة الجماعة والتشديد على المتخلف

عنها ١ - ٤٤٩ ، وأحمد في المسند ١ - ٣٩٤ و ٤٠٢ ، ابن

ماجه : في السنن باب التغليظ في المتخلف عن الجماعة ١ - ٢٦٥ .

(٤) الحديث : النسائي باب عقوبة مانع الزكاة ٥ - ١٥ ، وأبو داود

٣٦٣ / ١ ، باب زكاة السائمة .

(٥) مسلم باب فضل المدينة ٢ - ٦٠٦ ، وأحمد ١ - ١٧٠ ، وأبو داود

باب تحريم المدينة ١ - ٤٧٠ .

وقال م بالله فى أحد قلوبيه : يجوز الاتلاف ، ولا يجوز الرفع الى بيت

المال لأن ذلك يورث التهمة ، ذكره بعض المذاكرين لمذهب الهادى وذكره  
(١)

الغزالي والامام يحيى .

قال فى الانتصار : والعقوبة بالمال كانت جائزة فى صدر الاسلام  
(٢)

ثم نسخت .

(٣)

"فما أوجفتم عليه من خيل" الآية .

دلت على أن ما أخذته الامام من غير قتال بل بالصلح أو بالرعب فانه مختص  
(٤)

به كهدك والعوالى ، وجميع بلاد بنى النضير .  
(٥)

وعند ح . وش : أنهما للمصالح .  
(٦)

"من أهل القرى فله" الآية .

(١) الثمرات ٦٣٧ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) تمام الآية : "وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل

ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء" والله على

كل شئ قدير "آيه ٦ من سورة الحشر .

(٤) فذك ، والعوالى موضعان بالمدينة المنورة أ - ه ، التسهيل للكبرى

٤ - ١٠٧ والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٧ - ١١ .

(٥) تفسير ابن كثير ٤ - ٣٣٥ ، وتفسير النسفى ٤ - ٢٤٠ ، وأحكام

القرآن للجصاص ٤ - ٤٣٠ .

(٦) تمام الآية : "ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللمرسول

ولذى القربى واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل

كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ، وما آتاكم الرسول

فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ، واتقوا الله ان الله

شديد العقاب "آيه ٧ من سورة الحشر .

- (١)  
قال الزمخشري : وهو تفسير لصرف مافى الآية الأولى ، وهو باقس  
(٢)  
كلام ح ، وش .
- وقال غيره : بل هذا مأخذ بالقتال ، ثم اختلف فيه .
- ف قيل : قد نسخ بآية الأنفال الا الخمس .
- وقيل : بل المراد بهذه الآية الخمس فقط ، وكلا القولين مرويان  
(٣)  
عن أبى على .
- (٤)  
" للفقراء المهاجرين " الآية .
- دلت على ما ذهب اليه الهادى عليه السلام ، والحنفية : أن الكفار  
(٥)  
يطكون علينا .
- (٦)  
وقال م بالله : بل دلت على أن من بعد عليه ماله كان له حكم الفقراء .

- 
- (١) الكشف للزمخشري ٤ - ٥٠٢ .
- (٢) تفسير ابن كثير ٤ - ٣٣٥ ، وتفسير النسفى ٤ - ٢٤٠٠ وأحكام القرآن للجصاص ٤ - ٤٣٠ .
- (٣) الثمرات ٦٣٧ .
- (٤) تمام الآية : " للفقراء المهاجرين ، الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم ، يبتغون فضلا من الله ورضوانا ، وينصرون الله ورسوله ، أولئك هم الصادقون " آيه ٨ من سورة الحشر .
- (٥) تفسير النسفى ٤ - ٢٤١ ، والثمرات ٦٣٧ .
- (٦) البحر الزخار ٣ - ١٨٢ .

(١)

"ولو كان بهم خصاصة" الآية .

دلت على ما ذهب اليه م بالله وغيره أنه يصح النذر بجميع المال

(٢)

وأن في ذلك قرينة .

وقد نزلت في أهل بيت من الأنصار ، أهدوا رأس شاة مشوي

(٣)

لأحوج منهم ، ثم كذلك حتى دار الى سبعة بيوت ، وانتهى الى الأول .

وقيل لرجل قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أطمعني

فاني جائع ، فبعث الى أهله فلم يكن عندهم شيء ، فاستضاف لــــه

الأنصار ، فأضافه رجل منهم ، ولم يكن عنده الا قوت أولاده فأنكره

(٤)

وقصتهم مشهورة .

وكل ذلك يدل على مذهب م بالله .

(٥)

"كمثل الشيطان" الآية .

---

(١) تمام الآية : "والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم ، يحبون

من هاجر اليهم ، ولا يجدون في صدورهم حاجة

مما أوتوا ، ويؤثرون على أنفسهم ، ولو كان

بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم

المفلحون " آية ٩ من سورة الحشر .

(٢) البحر الزخار ٥ - ٢٧٥ .

(٣) القرطبي ٧ - ٢٥ .

(٤) نفس المرجع ، وابن جزى الكلبى .

(٥) تمام الآية : "كمثل الشيطان ان قال للانسان اكفر فلما كفر

قال انى برئ منك انى أخاف الله رب العالمين "

آية ١٦ من سورة الحشر .



- (١)  
عن ابن عباس وابن مسعود أنها نزلت في برصيصا وقصته مع بنت الطك .  
وهذا يدل على تحريم الخلوة بامرأة كما ورد بالحديث : " لا يخلو رجل  
(٢)  
بامرأة فان ثالثهما الشيطان " .

\* \* \* \*

(١) القصة اسرائيلية خرجها ابن جرير عن ابن عباس ومجاهد ونقلها

ابن كثير عن ابن جرير .

وذكرها القرطبي عن عقبة بن عامر عن عبيد بن رفاعة الزرقاني عن

النبي صلى الله عليه وسلم .

قال القرطبي : وذكر خبرها مطولا ابن عباس ، ووهب بن منبه

ولفظهما مختلف .

والقصة باختصار أن راهبا من بنى اسرائيل عالج امرأة ، فوقع عليها

وحملت منه فقتلها ، وعندما أرادوا قتله جاءه الشيطان وقال اسجد

لى وأنجيك فسجد له ، ثم تبرأ منه الشيطان بعد ذلك - وهذه

القصة فى تفسير ابن جرير ج ٢٨ - ص ٣٤ وتفسير ابن كثير ٤ - ٣٤١

والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٨ - ٣٧ .

(٢) الحديث أصله متفق عليه واللفظ لأحمد .

صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى كتاب النكاح ٩ - ٣٣٠ وصحيح

مسلم مع شرحه للنووى كتاب الحج ٩ - ١٠٩ ، ومسنند أحمد ٣ - ٤٤٦ .

تمت سورة الحشر ،،،،،

"سورة الممتحنة"

(١)

"لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين" الآية .

دللت على حسن الاحسان الى الكافر الذي .

(٢)

وهو مطابق قوله صلى الله عليه وآله وسلم "في كل كبد حر أجسر"

وأما كونه مصرفاً للزكاة فخرج بالاجماع .

(٣)

وخلاف العنبري قد انتقض .

(٤)

وأجاز : صرف الفطرة فيه بالآية . ونحن نقيسها على الزكاة .

وأما الوقف عليه والوصية له فجائز عندنا ، ودلت الآية الثانية على

أنه لا يجوز الاحسان الى الحربى وذلك استدلال من منع المن عليه بغير

(٥)

فداء ولا جزية وقد تقدمت المسألة .

(١) تمام الآية : "لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم

يخرجوكم من دياركم ، أن تبزؤهم وتقسطوا اليهم ان

الله يحب المقسطين ، انما ينهاكم الله عن الذين

قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم ، وظاهروا على

اخراجكم أن تطوهم ، ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون " .

آيه ٨ و ٩ من سورة الممتحنة .

(٢) الحديث : أخرجه البخارى في صحيحه مع شرحه فتح البارى ج ٥ . ٤٠

كتاب المساقاة وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، وأبو داود في سننه

كتاب الجهاد ٢ - ٢٣ ، ومالك في الموطأ باب صفة النبي صلى الله

عليه وسلم ٣ - ١١٣ ، وابن ماجه في سننه كتاب الأدب ٢ - ٣٩٤ ،

وأحمد في المسند ٢ - ٥١٧ و ٤ - ١٧٥ .

(٣) العنبري : هو زفر بن الهذيل بن قيس العنبري "أبو الهذيل"

تفقه على أبي حنيفة ، توفي عام ١٥٨ هـ ، لسان الميزان لابن

حجر ٤٧٦/٢ ، وكشف الظنون لحاجي خليفة .

(٤) فتح القدير لابن الهمام ٢ - ٢٦٦ .

(٥) آيه ٤ من سورة محمد ( صلى الله عليه وآله وسلم ) .

( ١ )

• فامتنوهم \* الآية •

ليؤ من منهن المكر والتجسس •

وهذا الامتحان واجب عند التهمة في حق الرجال والنساء ، واحتياط

مع عدمها ، ولعله خص النساء لأنهن أدق حيلة وألطف مكرا •

• فلا ترجعوهن الى الكفار •

دلت بالمفهوم أنها لا تبين الانقضاء العدة • لأن المفهوم أنها

يرجعن الى من آمن من الأزواج ، وهذا هو المذهب •

وقالت الحنفية ومحمد بن عبد الله : بل تبين بنفس الاسلام عملاً  
( ٢ )

بظاهر الآية •

واتفقوا على المهاجرة قبل الدخول انها تبين بنفس الاسلام •

وعلى غير المهاجرة : انها تبين بانقضاء العدة ، وأخذ من الآية المكرمة

تحريم بيع الأمة المسلمة من الكافر ، وهو اجماع ، وانما الخلاف في بيع

العبد •

---

( ١ ) تمام الآية : \* يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات

فامتنوهن الله أعلم بايمانهن ، فان عمتوهن

مؤمنات ، فلا ترجعوهن الى الكفار لانهن حل لهن

ولا هم يحلون لهن ، وآتوهن ما أنفقوا ، ولا جناح

عليكم أن تنكحوهن ، اذا أتيتوهن أجورهن

ولا تمسكوا بعصم الكوافر ، واسألوا ما أنفقتم ، وليسألوا

ما أنفقوا ذلكم حكم الله يحكم بينكم ، والله عليم حكيم •

آيه ١٠ من سورة الممتحنة •

( ٢ ) أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٤٣٨ •

"وأتوهم ما أنفقوا" .

وقع الصلح على ذلك وهو رد المهر ان أسلم وأبت على الزوج ، وكذا

ان أسلمت وأبى ثم قيل قد فسخ ذلك فلا ينعقد عليه صلح أبدا .  
(١)

وقيل : هو باق يصح الصلح عليه ، وروى عن ش .

وقوله تعالى : "واسألوا ما أنفقتم" .

يعنى اذا ارتدت امرأة المسلم طلبت مهرها ، فان فات غرم له من بيت

المال لقوله تعالى "فعاقبتهم فأتوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أنفقوا"

وهذا وقع عليه الصلح .

"ولا تمسكوا بعصم الكوافر" .

دلت على تحريم نكاح الكافرة ولو ذمية .

وعلى انفساخ نكاحها بكفرها ، لأنه أوجب تسريحها وقد تقدمت  
(٢)

المسألة فى البقرة .

"فبايعهن" (٣) دلت على جواز التحليف على الأمور المستقبلية خلاف ما روى

عن م بالله ، واذا جاز التحليف جاز أخذ الكفيل .

وقد كان على عليه السلام "يضمن على الدعار عشائهم" (٤)

---

(١) أحكام القرآن للشافعى ٢ - ٦٩ .

(٢) آية ٢٢١ من سورة البقرة .

(٣) تمام الآية : "يا أيها النبى اذا جاءك المؤمنات يبایعنك على أن

لا يشركن بالله شيئا ، ولا يسرقن ، ولا يزنين ، ولا يقتلن

أولا دهن ، ولا يأتين ببهتان يقتريه بين أيدهن

وأرجلهن ، ولا يعصينك فى معروف ، فبايعهن واستغفر

لهن لله ان الله غفور رحيم" آية ١٢ من سورة الممتحنة .

(٤) هكذا فى جميع النسخ ، ولم أجده عن على .

تمت سورة الممتحنة ،،،،،

## "سورة الجمعة"

( ١ )

"يا أيها الذين آمنوا آتوا آية"

عام مخصوص بحديث "الجمعة واجبة على كل حالم الا أربعة : الصبي

( ٢ )

والعبد ، والمرأة ، والمريض "

( ٣ )

لكن : انما سقط عليهم الوجوب فتبقى الصحة .

وأما الأعشى فتجب عليه اذا وجد قائدا .

( ٤ )

وقال ح : حكمه حكم المريض .

وقيل : وكذا المقعد اذا وجد حاملا ، ودخل في العموم المسافرين

وهو مذهب الأكثر ، قال ط : الا السائر ، لقوله صلى الله عليه وسلم

( ٥ )

"من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة في يوم الجمعة الا مريضا أو سافرا .

---

( ١ ) تمام الآية : "يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة

فاسعوا الى ذكر الله ، وذروا البيع ذلكم خير لكم

ان كنتم تعلمون " آية ٩ من سورة الجمعة .

( ٢ ) الحديث : أخرج أصله النسائي ، وأخرجه أبو داود واللفظ له :

الأول أخرجه النسائي بلفظ "الجمعة حق واجب على كل محتلم"

والثاني : أخرجه أبو داود " بلفظ "الجمعة حق واجب على كل

مسلم في جماعة الا أربعة : عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض"

سنن النسائي : باب التشديد في التخلف عن الجمعة ٣ - ٨٨ ،

وسنن أبي داود : باب الجمعة للمملوك والمرأة ١ - ٢٤٥ .

( ٣ ) في نسخة "ج" "سقط عنهم" .

( ٤ ) أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٤٤٧ .

( ٥ ) الحديث : ذكره في البحر وقال حكاه في الشفاء ثم ساقه بلفظه

أ - ه ، البحر الزخار ٣ - ٤ .

وقال زيد ، وم بالله ، وح ، وش : بل لا تجب عليه مطلقا ، ولو

( ١ )

نازلا لهذا الحديث .

أما الأجير الخاص : فعن م بالله : لا تجب عليه قياسا على العبد

لذلك منفعته .

( ٢ )

وقال الأكثر : تجب .

( ٣ )

" اذا نودي للصلاة " : قالوا : تجب من وقت النداء وقبله ندب فقط

وقد ورد في الحديث " من غسل واغتسل ، ومكر وأبتكر ، ومشى ، ولم يركب

ودنا من الامام واستمع ولم يلغ ، كان له بكل خطوة أجر عمل سنة صيامها

( ٤ )

وقيامها " رواه بالا انتصار .

( ٥ )

قال : وتكره الحبوّة والا مام يخطب .

( ١ ) نفس المرجع وأحكام القرآن للجصاص ٣ - ٤٤٢ .

وقال الشافعى : وليس على المسافر أن يعربد الجمعة الا أن يجمع

فيه ما أقام أربع فتلزمه الجمعة ان كانت فى مقامه .

وانا لزمته لم يكن له أن يسافر بعد الفجر يوم الجمعة حتى يجمع

أ - هـ من الأم ١ - ١٨٩ .

( ٢ ) الثمرات ٦٤٨ .

( ٣ ) البحر الزخار ٣ - ١٣ .

( ٤ ) الحديث : أخرجه الطبرانى فى الكبير عن أبى طلحة ، ولم يذكر

قوله " ومشى ولم يركب " أ - هـ ، من نيل الأوطار للشوكانى ٣ - ٢٦٩ .

( ٥ ) الحبوّة : هى ( أن يقيم الجالس ركبته ، ويقيم رجله الى بطنه بشوب

يجمعهما به مع ظهره ويشد عليهما ، وتكون اليته على الأرض ، وقد

يكون الاحتباء باليدين عوضاً عن الشوب أ - هـ من نيل الأوطار ٣ - ٢٨٥

وقد ورد النهى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الترمذى فى

صلاة الجمعة باب ماجاء فى كراهية الإحتباء والا مام يخطب ٣ / ٤٥ و ٤٦

تحفه . =

والمراد النداء بعد قعود الامام على المنبر . وقيل : بل الأذان

لدخول الوقت .

"فأسعوا" .

خطاب جمع وأقله ثلاثة غير الامام .  
(١)

وقال ع في تخريجها : اثنان غير الامام .  
(٢)

وقال ش : أربعون عملا بفعل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم .

قلنا : الأحوال التي اقترنت بأفعاله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجعل

شروطا .

= وقال الترمذى : هذا حديث حسن . وقد كره قوم من أهل العلم  
الحبوة ، والامام يخطب ، ورخص في ذلك بعضهم ، منهم عبد الله بن  
عمر وغيره ، وهه يقول : أحمد واسحاق لا يريان بالحبوة والامام يخطب  
باسا أه ، وأبو داود في السنن : باب الاحتيا والامام يخطب  
١ - ٢٥٤ قال : أبو داود : بسنده عن شداد بن أوس قال : شهدت  
مع معاوية بيت المقدس ، مجمع نبا ، فنظرت فإذا جل من في المسجد  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأيتهم محتين والامام  
يخطب .

قال : أبو داود : كان ابن عمر يحتبى والامام يخطب ، وأنس بن مالك  
وشريح ، وصعصعة بن صوحان ، وسعيد بن المسيب ، وإبراهيم النخعي  
ومكحول ، وإسماعيل بن محمد بن سعيد ، ونعيم بن سلامة قال : لا بأس  
بها .

قال : أبو داود : ولم يبلغنى أن أحدا كرهها لاجتماع بن نسي أه  
من سنن أبي داود المصدر المذكور هنا .

(١) البحر الزخار ٣ - ١٢ .

(٢) الأم للشافعي ١ - ٢٨٨ .

\* الى ذكر الله \* .

( ١ )

هى الخطبة على ما ذكره أهل التفسير .

وقد اختلف الفقهاء فى القدر الواجب فى الخطبتين وماأخذ من  
( ٢ )

غير الآية .

وظاهر الآية : عدم اشتراط المصر .

وقد أقام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم الجمعة فى مسلك الوادى  
( ٣ )

وهو صحراء .

( ٤ )

وأقامها سعد بن زبارة فى حرة بنى بياضة وهى قرية صغيرة ، وكذا  
( ٥ )

عدم اشتراط المسجد لذلك ، خلاف ماذهب اليه ه ، وم بالله .

وكذلك دخلت دار الحرب ، ومالاستوطن . وقد قال فى النهاية : فى  
( ٦ )

اشتراط الأحوال التى اقترنت بصلاته صلى الله عليه وسلم جعلها شرطاً على شرط  
تعمق فى دين الله ودين الله يسير ولو كانت شرطاً لبيها صلى الله عليه وسلم  
لقوله تعالى : " لتبين للناس ما نزل اليهم " . ( ٧ )

وكذا ظاهرها عدم اشتراط الامام ، وهو مذهب ش ، وك ، واختاره

الأمير الحسين ، وابراهيم بن تاج الدين ، والامام يحيى ، وطى بن محمد

---

( ١ ) الكشف للزمخشري ٤ - ٥٣٥ .

( ٢ ) هناك خلاف طويل بين العلماء فى كيفية الخطبة ذكر ذلك الشوكانى

فى نيل الأوطار ٣ - ٣٠٠ - الى - ٣٠٧ .

( ٣ ) هذا معنى حديث طويل أه ، البحر ٣ - ٦ ، شرح ونيل الأوطار

٣ - ٢٦٥ .

( ٤ ) البحر الزخار ٣ - ٧ شرح .

( ٥ ) البحر الزخار ٣ - ١٥ .

( ٦ ) كذا فى الثمرات ٦٥٣ .

( ٧ ) النحل ٤٤ .



(١) واشترطه أهل المذهب لقوله صلى الله عليه وآله وسلم " أربعة إلى الولاية " (٢)  
 وقوله : " امام عادل أو جائر " . (٣)

قالوا : الولاية عام ، والمراد : اذا وجدوا .

والمراد بالامام : امام الصلاة لأن الجماعة شرط اتفاقا ، قاله (٤)

الأمير الحسين .

ويصح أن يكون امام صلاة الجمعة جائرا لهذا الخبر لا غيرها من

الصلوات .

" وذروا البيع " : النهي للتحريم ، ولا يقتضى فساد العقد ، وعن داود (٥)

وك : بل يكون فاسدا ، وغير البيع مما يمنع من الصلاة منهى عنه أيضا  
 بالقياس ، أو دلالة العبارة أو مفهوم الموافقة .

(١) الخلاف هنا في الامام الحاكم ، أما امام الصلاة فذلك اجماعا

البحر الزخار ٣ - ٩ ، والأم للمشافعي ١ - ١٩٢ .

(٢) الحديث : قال ابن حجر في الكافي مع الكشاف ٤ - ٥٢٤ لم أره  
 مرفوعا ، وقال : في هامش البحر : ذكره في الشفاء وغيره أنه من  
 البحر ٣ - ٩ .

(٣) قال في شرح الروض النصير ٢ - ٣١١ ، قال في مجمع الزوائد :  
 رواه الطبراني في الأوسط وفيه موسى بن عطية الباهلي ولم أجده  
 من ترجم له وثقة رجاله ثقات أه ، ونص الحديث - عن أبي سعيد  
 الخدري قال : خطبا رسول الله عليه وسلم ذات يوم فقال " ان الله  
 كتب عليكم الجمعة في مقام هذا في ساعتى هذه في شهرى هذا  
 الى يوم القيامة فمن تركها من غير عذر مع امام عادل أو امام جائر  
 فلا جمع الله له شمله ولا يورك له في أمره ، ألا وصلاة له ألا ولا حج له  
 ألا ولا بر له ، ألا وصدق له ، قال في مجمع الزوائد رواه الطبراني  
 في الأوسط وفيه موسى بن عطية الباهلي ولم أجده من ترجم له .

(٤) الثمرات ٦٥٣ .

(٥) القرطبي ١٨ - ١٠٨ .

### "سورة الطلاق"

(١)

"فطلقوهن لعدتهن" الآية .

أى مستقبلين لعدتهن وهو طلاق السنة ، ومن قال العدة بالأطهار  
(٢) (٣)  
جعل اللام للظرف ، نحو أقم الصلاة لدلوك الشمس .

وفهم أن غير المدخولة لا طلاق بدعة فى حقها وكذا الحامل والائسيسة .  
(٤)  
قيل : لكن يندب الكف شهرا فى حقهما .

الا اذا أراد التثليث فرقهما على الشهور وجها ، ان قلنا الجمع

بينهما بدعة .

ومن طلق بدعيا بأن تكون حايضا أو فى طهر قد جامعها فيه : فالقياس  
(٥)  
أنه لا يقع لقوله صلى الله عليه وسلم "كل فعل أو عمل ليس عليه أمرنا فهو رد" .

---

(١) تمام الآية : "يا أيها النبى اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن

وأحصوا العدة ، واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من

بيوتهن . ولا يخرجن الا أن يأتين بفاحشة مبينة ، وتلك

حدود الله ، ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه

لا تدرى لعل الله يحوث بعد ذلك أمرا " ١ من سورة الطلاق .

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٤٥٣ .

(٣) آية ٧٨ من سورة الاسراء .

(٤) أى الكف عن الطلاق لمدة شهر ، نضير الكف عن طلاق التى تحيض

حتى تطهر ، وهذه وجهة نظر فقط .

(٥) ونسب ذلك أى القول بعدم وقوع الطلاق البدعى لسعيد بن المسيب

كما فى الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ١٨ - ١٥٠ ، والحديث أخرجه

البخارى فى صحيحه مع شرحه فتح البارى ٥ - ٣٠١ ، وسلم فى صحيحه

كتاب الأفضية ٢ - ١٣٢ ، وأبو داود فى كتاب السنة ٢ - ٥٠٦ .

وابن ماجه فى المقدمة ١ - ١٠ ، وأحمد بن حنبل فى المسند ٦ - ١٤٦ .

وقوله " لا قول الا بعمل ، ولا قول ولا عمل الابنية ، ولا قول ولا عمل  
(١)

ولانية الابا صابة السنة " لكن حديث عبد الله بن عمر وطلاقه بدعيًا  
(٢)

وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوقوعه : دل على ذلك .

" وأحصوا العدة " .

خطاب للأزواج لما يتعلق بها من التكليف عليهم ، فيجب حفظ حسابها .

" لا تخرجوهن من بيوتهن " .

دلت على وجوب السكنى ، ولكن هذا في المطلق رجعيًا عند الهادى  
(٣)

دون المبتوتة .

والآية دالة على ذلك لكن الكلام في الطلاق الرجعى لما سنده .

وقوله تعالى بعد " ولا يخرجن " دليل على أنهن لا يجوز لهن الخروج

أيضا لأنهن في حيال الأزواج .

---

(١) الحديث : صحيح البخارى : كتاب الاعتصام ٣١٢/١٣ فتح

وصحيح مسلم كتاب الأفضية باب نقض الأحكام الباطلة ، ورد محدثات

الأمر ١٣٤٣/٣ ، وسند أحمد ٦ - ١٤٦ و ١٨٠ وغيرهم .

(٢) قال ابن حجر فى الكافى ، أخرجه الدارقطنى ، وهو موقوف على

ابن عمر أه ، الكافى مع الكشاف ٤ - ٥٥٣ .

(٣) هذا هو مذهب الجمهور .

ونذهب عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز والثورى ، وأهل الكوفة

من الحنفية والناصر ، والامام يحيى : الى وجوب السكنى والنفقة

للمبتوتة واستدلوا بهذه الآية أ - هـ من نيل الأوطار ٦ - ٣٤١ .

”الا أن يأتين بفاحشة مبينة“ .

(١)

دلت على أن النشوز كبيرة ، وقد تقدم نظيره في النساء ، وطس

أن حقها يسقط بنشوزها في العدة .

وقيل المراد الزنا فانها تخرج لاقامة الحد عليها .

(٢)

وقيل غير ذلك .

”لا تدرى لعل الله يحد شعبد ذلك أمرا“ .

تعليل لعدم اخراجهن ، والأمر هو الرجعة يعنى يهيب أسبابها

فيرزنها في عينه ، ويحببها الى قلبه .

ولهذا قالوا : ينبغى لها أن تتعرض لدواعى الرجعة من التزین

(٣)

والتطيب ومفاجاته للنظر اليها ونحو ذلك .

(٤)

”فإذا بلغن أجلهن“ الآية .

---

(١) آية ٣٣ و ١٢٧ من سورة النساء .

(٢) وقيل الا أن طلقن على النشوز وهو يسقط حقهن في السكنى ،

وقيل : الا أن يبدین بالقول .

وقيل : خروجهن قيل انقضاء عدتهن فاحشة مبينة أه الكشف

للمخشرى ٥٥٥/٤ .

(٣) شرح الأزهار ٢ - ٤٦٧ .

(٤) تمام الآية : ”فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن

بمعروف وأشهدوا ذوى عدل منكم وأقيموا الشهادة

لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم

الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا“ آية ٢

من سورة الطلاق .

( ١ )

أى قارين كما تقدم فى البقرة .

فأمسكوهن بالرجعة ، أو فارقوهن بعدها . أو بتطبيقه ثانية ثم ثالثة .  
( ٢ )

" وأشهدوا " على الرجعة عند الأكثر وهى مستحبة عندنا فقط .

وقد تجب حيث خشى عدم العلم .  
( ٣ )

وقال ش : بل تجب مطلقا للآية ، وقياسا على النكاح لأنه قول

يستباح به الوطء مثله .

ومن ثم ذهب الى أن الرجعة لا تكون بالوطء ، لتعذر الاشهاد عليه ومذهبا  
وح خلاف ذلك ، وقيل الاشهاد على الرجعة والطلاق معا . وقيل على الطلاق لأنه  
الأقرب . ( ٤ )

وإذا جعلناه للندب كان رجوعه الى الجميع أولى .

" وأقيموا الشهادة لله " .

( ٥ )

أمر للشاهد بتأدية الشهادة ، وقد تقدم تحقيق ذلك .

---

( ١ ) ٢٣١ و ٢٣٢ و ٢٣٤ من سورة البقرة .

( ٢ ) قال الزمخشري يكون الاشهاد : عند الرجعة والفرقة جميعا أ - هـ .

الكشاف ٥٥٥ / ٤ .

( ٣ ) قال الشافعى : لو تصادقا أنه راجعها ولم يشهد فالرجعة

ثابتة عليها لأن الرجعة اليه دونها .

وكذلك لو ثبت عليها ما كانت فى العدة اذا أشهد على أنه قال :

قد راجعتها ، فاذا مضت العدة فقال : قد راجعتها وأنكرن

بالقول قولها ، وظيه البينة أنه قال راجعتها فى العدة أ - هـ ،

من الأم و ٢٤٥ / ٥ .

( ٤ ) قال الزمخشري : الاشهاد على الطلاق والرجعة معا . أ - هـ ،

الكشاف له ٥٥٥ / ٤ .

( ٥ ) آية ٢٨٢ من سورة البقرة .

(١)

• "واللائى يئسن من المحيض" الآية •

لكبر سنهن ، وحدة الهادى بستين سنة •

(٢)

وقال زبد ومحمد بن الحسن : خمسون سنة •

(٣)

وقال ش : بعادة النساء •

وقال ص بالله : أربعون فى العجمية ، وخمسون فى العربية ، وستون

(٤)

فى القرشية •

ومعنى "ان ارتبتم" ان أشكل عليكم حكمهن • وقيل : المعنى ان

حصل لكم ظن بعدم الحيض ، ولولم تبلغ سن الاياس كما هو مذهب

(٥)

والصادق والباقر ، والامام ع عليه السلام •

(١) تمام الآية : "واللائى يئسن من المحيض من نساءكم ان ارتبتم

فعدتهن ثلاثة أشهر ، واللائى لم يحضن وأولات -

الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ، ومن يتق الله

يجعل له من أمره يسرا" آية ٤ من سورة الطلاق •

(٢) الثمرات ٦٥٩ •

(٣) شرح المجموع للنووى ١٨ - ١٤٤ •

(٤) الثمرات : ٦٥٩ •

(٥) قال الجصاص : حكى العلماء فى الارتياح ثلاثة أقوال :

١ - الأول : اما أن يكون الارتياح فى أنها آيسة أو ليست

بآيسة •

٢ - الثانى : الارتياح فى أنها حامل أو غير حامل •

٣ - الثالث : الارتياح فى عدة الآيسية والصغيرة • ثم رجح الغول

الثالث أ - هـ أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٤٥٧ •

(١)

وقال ح ، وك ، وقتى : اختلفوا هل تعتد من أول وهلة كما هو

مذهب ن ، والصادق ، والباقر ، أو تترى أربعة أشهر وعشرا ثم  
(٢)

تعتد ، أو تترى تسعة أشهر كما هو مذهب ابن عباس ، وعمر ، ثم

تعتد ، أو أكثر مدة الحمل كما حكاه الفزالي عن ش ثم تعتد ، أو تترى  
(٣)

حولا كاملا . قال بعضهم ثم تعتد .

\* واللائى لم يحضن \* .

ههنا وقف ، وهو عطف على الآيات ، فحكمهن فى العدة واحد .  
(٤) (٥)

وشمل الظهيا الاماروى عن الهادى أنها تنتظر ، وشملها ولو قد  
(٦)

وضعت ولم ترد ما فى أحد وجهى أصح .

فأما اذا رأت دم نفاسها فالظاهر أنه فى حكم الحيض فتنتظر .

(١) ذكر الخلاف فى ذلك الشوكانى فى نيل الأوطار ٦ - ٣٢٤ و ٣٢٥

وأحكام القرآن للجصاص ٣ - ٤٥٨ .

وأحكام القرآن لابن العربي ٤ - ١٨١٦ .

(٢) ذكر خلاف السلف فى ذلك ابن جرير الطبرى فى تفسيره أ - هـ

٢٨ - ٩٢ .

(٣) تفسير ابن كثير المذكور هنا .

(٤) هكذا فى الأصل وفى " نسخة ح " الضهيا " وهو الصحيح - ح .

والضهيا : هى التى بلغت ولم يأتها الحيض أصلا أ - هـ

شرح الأزهار ٢ - ٤٦٦ .

(٥) الثمرات ٦٦٠ .

(٦) أصح : أصحاب الشافعى .

• وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن •  
(١)

هذا عندنا وهو قول الأكثر في المطلقات ، فعدتهن بوضع الحمل اجماعا .  
وأما المتوفى عنها فعدتها أربعة أشهر وعشر عملا بآية البقرة إلا أن يتأخر الوضع

فيه جمعا بين الآيتين ، وقد تقدم ذلك هنا

وقال ابن مسعود وابن عمر وأبو هريرة وهو قول ح ، وش : أن هذه  
(٣)

الآية ناسخة لتلك ، وأن عدة الحامل مطلقا وضع المرسوء المتوفى عنها

أو غيرها ، وسواء تقدم الوضع أو تأخر •  
(٤)

وروى حديث سبيعة الأسلمية في الصحاح ، وأنها وضعت بعد

وفاة زوجها فطلبت أن تتزوج فأقرها النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك •

• حملهن • : فلا بد من وضع ما في البطن من الحمل ، ولا بد من

كونه متخلقا ليعلم كونه حملا •

وظاهر الآية : أنها تنقضي العدة بنفس الوضع ، فيجوز العقد

عقبه ، وظاهر قول : الهادي والأوزاعي ، وحامد : أن مدة النفاس من  
(٥)

العدة لأنها من توابع الحمل •

(٦)

وقد تأوله القاضي زيد للهادي : أن مراده الوطء لا العقد •

(١) بل اجماعا في المطلقات وإنما الخلاف في المتوفى عنها وهي حامل

كما ذكر ابن جرير الطبري في تفسيره أ - هـ ٢٨ - ٩٣ •

(٢) آية ٢٢٨ و ٢٣٤ من سورة البقرة •

(٣) أحكام القرآن للجصاص ، وتفسير ابن جرير الطبري ٢٨ - ٩٢ •

(٤) الحديث : أخرجه الجماعة إلا أبا داود وابن ماجه - نيل الأوطار

٦ - ٣٢٢ •

(٥) قال في البحر : وعدة الحامل في الوضع اجماعا أ - هـ البحر الزخار

٤ - ٢٢٠ •

(٦) الثمرات ٦٦٠ •



(١)

"أسكنوهن من حيث سكنتم" الآية .  
(٢)

فى الرجعيات عند الهادى .

فأما البايين : فلانفقة ولاسكنى لها لأن الكلام فى الطلاق الرجعى

على ماسر ، ولأن مساكنة الأجنبية لا تجوز .  
(٣)

وقال ش : بل هذه عامة فتجب السكنى للمعتقة وان لم تجب النفقة .  
(٤)

وقال ح : بل يجبان معاً لتلازمهما ، وقال القاسم ، وك : لا يجب  
(٥)

شئ منهما .

قيل : توجيه وجوب النفقة دون السكنى فيه صعوبة ، وحديث فاطمة  
(٦)

بنت قيس يعضد قول القاسم وك .

وقوله : "فأنفقوا عليهن حتى يرضعن حملهن" .

عاخذ لمذهب الهادى فى وجوب النفقة ، لأن وجهها للحامل انما

هو لأجل العدة فقط ، فيجب لغيرها وانما خصها لئلا يتوهم سقوطها  
للطول .

(١) تمام الآية : "أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن  
لتضييقوا عليهن ، وان كن أولات حمل فأنفقوا  
عليهن حتى يرضعن حملهن ، فان أرضعن لكم  
فأتوهن أجورهن ، وأتمروا بينكم بمعروف ، وان -  
تعاسرتم فسترضع له أخرى" آية ٦ من سورة الطلاق .

(٢) البحر الزخار ج ٤ ص ٢١٥ .

(٣) ذكر الخلاف فى ذلك الأسيوطى فى جواهر العقود ٢ - ٩٢ والام

للشافعى ٥ - ٢٣٧ .

(٤) أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٤٥٩ - الى - ٤٦٤ وذكر فى ذلك  
كلاماً مفيداً .

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤ - ١٨١٧ ، والجامع لأحكام القرآن

للقرطبي ١٨ - ١٦٦ .

(٦) الحديث - أخرجه الجماعة الا البخارى أه ، نيل الأوطار ٦ - ٣٣٨  
ونصه : "قالت طلقنى زوجى ثلاثاً فلم يجعل لى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سكنى ولا نفقة" أه .

(١)

وقال ش : بل هذا خاص في الحامل فقط لاني غيرها التي ليست

برجعية ، فلانفقة لها عملا بالمفهوم .  
"فاتوهن أجورهن" قد تقدم تفصيل ذلك في البقرة . (٢)  
"لينفق ذو سعة من سعته" الآية . (٣)

دلت على أن الانفاق على قدر حال الزوج وقد تقدم تفصيل ذلك  
(٤)

في البقرة .

---

= انظر صحيح مسلم : كتاب الطلاق ، باب المطلقة ثلاثة لانفقة

لها ولا سكنى ١١١٤/٢ ، والترمذي : في الجامع : باب المطلقة  
لانفقة لها ولا سكنى ٤ - ٣٥١ تحفة ، وسنن ابن ماجه باب المطلقة  
ثلاثا ٦٢٧/٢ ، وسنن أبي داود باب في نفقة المتوتة ٥٣١/٢

والنسائي : في السنن باب نفقة البائن ٢١٠/٦ .

(١) الأم للشافعي ٢٣٧/٥ . ٢ - سورة البقرة ٢٣٣ .

(٣) تمام الآية : "لينفق ذو سعة من سعته ، ومن قدر عليه

رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا

ألا ما آتاه سيجعل الله بعد عسر يسرا" آية

٧ من سورة الطلاق .

(٤) سورة البقرة ٢٣٣ .

تمت سورة الطلاق ،،،،،

## سورة التحريم

(١)

لم تحرم ما أحل الله لك الآية .

(٢)

حرم مارية أو العسل على اختلاف بين المفسرين ودلت على أنه

(٣)

يحرم تحريم الحلال ، ذكره الحاكم والمخشي

(٤)

دل قوله تعالى " تحلة أيمانكم " على أن الحرام يمين كما هو

(٥)

مذهب الهادي والقاسم وم بالله

والتحلة هي الكفارة ، خلاف ما ذهب إليه الناصري ، والمهدي :

(٦)

أنه ليس يمين ، وعلى أن تحريم الزوجة المطلقة يمين .

وعلم من ذلك أنه إذا قال ما أحل الله فهو حرام عليه أو مثل السدم

أو الكلب ، فانه يمين أيضا للعلة المقدمة ، وأما إذا قال حرم الله عليه :

فعن ص بالله لا شيء ، وعنه إذا قصد الانشاء كان يميناً ، ووجه بعضهم

وأما إذا قال حرام عليك : فلا شيء لأنه لم يرد التحريم الا في ما حرمه

(٩)

الانسان على نفسه ، ذكره الفقيه ف (٧) ، وقد يقال : قد جعله الله

يميناً ، وهي تنعقد على الغير على المختار .

(١) تمام الآية : " يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة

أزواجك ، والله غفور رحيم " آية ١ من سورة التحريم .

(٢) الكشف للزمخشي ٤ - ٥٦٣ .

(٣) نفس المرجع .

(٤) تمام الآية : " قل فرض الله لكم تحلة أيمانكم . والله مولاكم وهو

العليم الحكيم " آية ٢ من سورة التحريم .

(٥) الثمرات ٦٦٧ .

(٦) نفس المصدر .

(٧) نفس المصدر : وقوله " الفقيه " ف " يعني يوسف بن عثمان صاحب

الثمرات . وقد سبقت ترجمته .

(٨) وقوله : ( وقد قال ) أي يوسف المذكور .

(٩) وقوله ( جعله الله يميناً ) .

## سورة ن

(١)

عتل بعد ذلك زنيماً .

(٢)

نزلت الآية في الوليد بن المغيرة ، وكان دعياً .

(٣)

ودلت على أنه يجوز غيبة الفاسق كما تقدم في الحجرات .

ويحتمل أنها كناية عن شقاوته لعلم الله تعالى التلازم بينها وبين ولد

الزنا .

وقد قال صلى الله عليه وسلم " لا يدخل الجنة ولد الزنا ، ولا ولد " (٤)

(٥)

ولا ولد ولده " ذكره الزمخشري .

(٦)

" فانطلقوا وهم يتخافتون ألا يدخلنها " الآية .

استدل بها صلى الله عليه على أن أدنى المخافتة أن يسمع من بجنبه .

وعن م بالله : ذلك جهر ، بل أدناها بأن يسمع نفسه وأبلغها بأن

(٧)

يحرك لسانه ويثبت في مخارج الحروف ، وإن لم يسمع نفسه .

(١) الآية ١٣ من سورة القلم .

(٢) كذا في الثمرات ٦٦٨ ، والكشاف للزمخشري ٤ - ٥٨٧ .

(٣) آية ٦ من سورة الحجرات .

(٤) الحديث : أخرجه أبو نعيم عن مجاهد عن أبي هريرة .

قال ابن حجر : وقد ادعى ابن طاهر ، وابن الجوزي أن هذا

الحديث موضوع ، وأخرجه ابن حبان من طريقين وقال : الطريقان

محفوظان ، أ - هـ من الكافي مع الكشاف ٤ - ٥٨٨ بتصريف . والطرق

التي ذكرها ابن حجر كلها صحيحة .

(٥) المصدر السابق .

(٦) الآيتان ٢٣ و ٢٤ من سورة القلم .

(٧) الثمرات ٦٦٨ .

وقال النووي : من لم يسمع نفسه فليس يقار ، ولا حكم له في سريسة  
( ١ )  
ولا جهريسة .

وقد دلت الآية الى آخر القصة أنه يكره قطف الفاكهة ليلا .  
( ٢ )  
وقال الناصر : يكره جد الثمار وحصد الزرع والتضحية ليلا ودلت  
على أنه ينبغي الغز الى الله عند نزول العقوبة ، كما روى عن الحسن :  
( ٣ )  
وقد قيل له ألا تخرج على الحجاج لعنه الله .

فقال : هو عقوبة فلا تقاتلوه بالسيف ، ولكن عليكم بالتوبة والدعاء .  
( ٤ )  
" ليرلقونك بأبصارهم " الآية .  
( ٥ )

دلت على حقيقة العين كما تقدم في يوسف عليه السلام بسط  
الكلام في ذلك .

وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : " العين حق ، وإن العين  
( ٦ )  
لتدخل الرجل القبر ، والجمل القدر " .

---

( ١ ) المجموع شرح المذهب ٣ / ٣٦٤ .

( ٢ ) الثمرات ٦٧٢ .

( ٣ ) المصدر السابق .

( ٤ ) تمام الآية : " وإن يكاد الذين كفروا ليرلقونك بأبصارهم لما سمعوا  
الذكر ، ويقولون انه لمجنون " آية ٥١ من سورة النجم .

( ٥ ) الآية ٦٧ من سورة يوسف .

( ٦ ) أخرجه البخاري في كتاب الطب ١٠ / ٢٠٣ فتح بلفظ " العين حق " .  
ومسلم في كتاب السلام ٤ - ١٧٢٤ بلفظ " رخص رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالرقبة من العين " ، وأحمد في المسند ١ - ٢٧٤ وغيرهم  
ابن ماجه كتاب الطب باب العين ٢ - ٣٥٥ ، والترمذي باب ماجاء  
في العين حق ٦ - ٢٢١ تحفة كلهم بلفظ ( العين حقيق  
ولو شئ سبق القدر لسبقته العين ) وأجر الحديث وهو قوله  
( تدخل الجمل القدر ، والرجل القبر ) . =

وكانت العين في بني أسد ، فكانت الناقة السمينة تمر بأحدهم  
فيعينها ، ويقول لجارته : احملى المكىل والدوهم لتأتينا باللحم فما  
تبرح حتى تقع ، وتذبح .

( ١ )  
وهذا يدل على أنه قاتل عمدا على مامر ، وقد ذكره الفقيه ع .

\* \* \* \*

---

= ذكره الشوكاني في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية

ص ٢٦٣ وقال : قال : في المقاصد : تفرد بوصله ضعيف .

( ١ ) الشرات ٦٢٣ .

تمت سورة " ن " ،،،،

"سورة نوح"  
-----

(١)

" فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء " الآية .

(٢)

استدل به ح على أنه لا يسن للاستسقاء صلاة بمفهوم الشرط .

قلنا دلت عليها السنة .

\* \* \* \*

---

(١) تمام الآيتين : " استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم

مدرات " آيه ١١ من سورة نوح .

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٢ - ٩١ .

تمت سورة نوح ،،،،

سورة المزمل

- (١)  
• قم الليل الا قليلا •  
(٢)  
• قال أبو علي هو للندب •  
(٣)  
والجمهور : جعلوه للوجوب ، ثم قيل هو خاص به صلى الله عليه وآله  
(٤)  
وسلم ، وقيل بل عام ثم نسخ ، قيل بالصلوات الخمس ، وقيل بماسياتي  
(٥)  
• ورتل القرآن ترتيلا • الآية •  
الأمر للوجوب •

- 
- (١) الآية ٢ من سورة المزمل •  
(٢) الثمرات : ٦٧٧ •  
(٣) الجمهور على أن قيام الليل كان للوجوب ثم نسخ ، أحكام القرآن  
للقرطبي ١٩ - ٣٧ ، والكشاف للزمخشري ٤ - ٦٣٧ •  
قال الشوكاني : وذهب الحسن وابن سيرين الى أن قيام الليل  
فريضة على كل مسلم ولو قدر حلب شاة أ - هـ من تفسير الشوكاني  
فتح القدير ٥ - ٣١٦ •  
(٤) يقصد قوله تعالى ( فتاب عليكم فأقرؤا ما تيسر من القرآن • آية  
• ٢ من نفس السورة •  
(٥) تمام الآية : • أوزد عليه ، ورتل القرآن ترتيلا • آية ٤ من سورة  
المزمل •



- (١) ومن كلام عمر : شر السير الخخخة ، وشر القراءة الهذرمة .  
 ولما سئلت عائشة عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم : قالت :  
 لا كسر لكم هذا ، لو أراد السامع أن يعد حروفه لعدّها .  
 (٢) (٣)

(١) الترتيل والتعزيد والتنسيق وحسن النظام ، قال الشوكاني :  
 وتأکید الفعل بالمصدر يدل على المبالغة على وجه لا يلتبس فيه  
 بعض الحروف ببعض ، ولا ينقص من النطق بالحروف من مخرجها  
 المعلم مع استيفاء حركته المعتبره أ - ه ، تفسيره فتح القدير  
 ٣١٦/٥ .

وقال الزمخشري في الكشاف : ترتيل القرآن قراءة على ترسل أو  
 تؤده بتبيين الحروف ، واتباع الحركات حتى يجيئ المتلومنه شبيها  
 بالشعر . المرتل : وهو المفلج المشبه بنور الاقحوان ، وألا بهذه  
 هذا ولا يسرده سردا كما قال عمر : شر السير الخخخة ، وشر  
 القراءة الهذرمة أه الكشاف ٤ - ٦٣٧ .

(٢) الخخخة : شدة السير باضطراب كما أفاده القاموس المحيط  
 والصاح .

(٣) والهذرمة : الاسراع والسرد ، يقال : للتخليط هذرمة أه من  
 الصاح للجوهري ، والنهية لابن الأثير .

والأثر قال ابن حجر في الكافي مع الكشاف المصدر السابق : لم  
 أراه عنه من رواية منصور ، وإنما قال : أبو عبيد ابن قتيبة في  
 الغريب : قال : عمر شر القراءة الهذرمة وأخرجه الخطيب في  
 الجامع من رواية منصور بن جعفر أه ، وروى ابن المبارك في الزهد  
 من رواية الحسن قال : كان يقال : شر السير الجعجعة ، ورواه ابن  
 عدى مرفوعا من رواية الحسن بن دينار عن الحسن بن أبي هريرة  
 والحسن بن دينار ضعيف أه .

(٤) ذكره في الكشاف المصدر السابق عن عائشة .

وقد دخل ذلك في حق تلاوته في سورة البقرة .  
(١)

" فتأب عليكم فاقروا ماتيسر " الآية .

قيل هذه الآية ناسخة لآية القيام الأولى ، والأمر بالقراءة هنا :  
(٢)

قيل للندب ، وقيل للوجوب . ويكون المراد الصلاة .

(٣)

قال ح : " لذلك تجزى قراءة أى آية من القرآن .

(٤)

وقال الجمهور : لا بد من الفاتحة عملاً بأخبار السنة ، فيجب الجمع

بينهما عملاً بالكتاب والسنة لقوله صلى الله عليه وسلم " لا صلاة الا بفاتحة  
(٥)

الكتاب ، وشئ معها . "

(٦)

وقال ش وغيره : لا يجب الا الفاتحة ، ثم انا لا نوجب التكرار فـ

(٧)

الركعات عملاً بالمطلق ، وأوجب ش بالسنة .

قلنا ذلك ندب فقط .

(١) تمام الآية : " ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه

وثلثه ، وطائفة من الذين معك ، والله يقدر الليل

والنهار علم أن لن تحصوه ، فتأب عليكم فاقروا ماتيسر

من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون

في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون فـ

سبيل الله فاقروا ماتيسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا

الزكاة وأقروضوا الله قرضاً حسناً وما تقدموا لأنفسكم من

خير تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم أجراً واستغفروا

الله ان الله غفور رحيم " آيه ٢٠ من سورة المزمل .

(٢) الجصاص أحكام القرآن ٣ - ٤٦٩ ، والكشاف للزمخشري ٤ - ٦٤٣ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) أى لحديث " لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ، رواه الجماعة

نيل الأوطار للشوكاني ٢٣٤ / ٢ وسيأتى .

(٥) الحديث أخرجه الجماعة كما في المصدر السابق بدون قوله " وشئ

معه " والزيادة أخرجه أبو داود في باب من ترك القراءة فـ

صلاته بفاتحة الكتاب ١ - ١٨٨ ونصه : " أمرنا أن نقرأ بفاتحة

الكتاب وتيسر " وفي لفظ " فمأزاد " وفي لفظ " فصاعداً " أ - هـ .

(٦) الأم للشافعي ١ - ١٠٧ وقد ذكر خلاف العلماء في وجوب قراءة ،

مأزاد على الفاتحة ، الشوكاني في نيل الأوطار ٢ / ٢٣٥ .

(٧) المصدر السابق .

وآخرون يضربون في الأرض " .

دلت على فضيلة الكسب .

وعن ابن عمر : ما خلق الله مائة أمته في سبيل الله ، أحب اليّ  
( ١ )

من أن أموت بين شعيتي رجل أضرب في الأرض أبتغي من فضل الله .

وعن ابن سعود : أيما رجل جلب شيئاً الى مدينة من مدن المسلمين صابراً  
( ٢ )

محتسباً فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء .

وقد تقدم في النساء زيادة بسط في ذلك .

\* \* \* \*

---

( ١ ) الكشف للزمخشري ٤ - ٦٤٢ .

( ٢ ) الحديث لم أعثر عليه .

تمت سورة المزمل .....

## سورة المدثر

-----

(١)

”وبسك فكبر“ الآية .

(٢)

قيل تكبيرة الصلاة . فدللت على وجوب تكبيرة الاحرام ، خلاف قول :

(٣)

نفاة الأذكار .

(٤)

وقال : أحمد بن حنبل بل تجب تكبيرة النفل أيضا .

وظاهرها أنه لا بد من لفظ التكبير كما ذكر في تخريج م بالله ، وقول :

(٥)

ص بالله . وقال ش : يجوز تعريف أكبر .

(١) الآية ٣ من سورة المدثر .

(٢) الكشاف للزمخشري ٤ - ٦٤٥ .

(٣) قال في البحر : هي فرض الا عند نفاة الأذكار كالزهرى أ - هـ ونقله

الشوكاني عن صاحب البحر ، وقال انه أى التكبير : سنة عند الزهرى

ونقله الكرخى من الحنفية عن : ابن عليه وأبى بكر الأصم ، وقال :

مخالفتهم الجمهور كثيرة ، ونقل الشوكاني عن ابن المنذر قوله :

ولم يقل به أحد غيره أى سنية التكبير ، وروى عن سعيد بن المسيب

والأوزاعى ، ومالك ، ولم يثبت عن أحد منهم تصريحاً ، وإنما قالوا فى

من أدرك الامام راعى تجزيه تكبيرة الركوع عن تكبيرة الاحرام أ هـ

من نيل الأوطار ٢٠ / ١٩٤ والبحر الزخار ٢ / ٢٣٨ .

(٤) قال : ابن قدامة فى المغنى ١ - ٥٠٢ مانعه : والمشهور عن

أحمد أن التكبير ، والخفض ، والرفع ، وتسبيح الركوع ، والسجود

وقول : سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ، وقول : رب اغفر

لى بين السجدين ، والتشهد الأول : واجب . وهو قول : اسحاق

وداود . وعن أحمد : أنه غير واجب ، وهو قول : أكثر الفقهاء لأن

النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه المسمى فى صلاته ولا يجوز تأخير

لبيان عن وقت الحاجة ، ولأنه لو كان واجبا لم يسقط بالسهو كالأركان

أ هـ ثم انتصر ابن قدامة للقول الأول .

(٥) الأم للشافعى ١ - ١٠٠ .

(١)

وقال : ف : يجوز الله الكبير . وهذا كله فيه لفظ التكبير .

وقال ع ، وط : يجوز بما فيه أفعّل تفضيل ، اذ المقصود معني  
(٢)

التكبير .

(٣)

وقال زيد ، وح ، ومحمد ، بل كل ما فيه ذكر الله تعالى لقله  
(٤)

تعالى " فذكر اسم ربه صلى " على ماسياتى قلنا دلالة الآية مجملة مبينة

بالسنة .

(٥)

" وثيابك فطهر " .

دلت على وجوب طهارة الثياب فى الصلاة اذا لا يجب فى غيرها .  
(٦)

وهو خلاف ما ذكر عن ابن عباس ، وابن مسعود وابن جبير .

والأمر للوجوب عندنا ، وقيل : للندب ، فيكون لغير الصلاة اذ هو  
(٧)

للندب ، وقيل : للأعم منهما فيشمل الحالين .

(١) ف : هو اصطلاح يعنى أبى يوسف صاحب أبى حنيفة وقوله

فى فتح القدير لابن الهمام ١ - ٢٨٣ .

(٢) ذكر صاحب<sup>١</sup> فى ٢٣٨/٢ و ٢٣٩ و ٢٤٠ و ٢٤١ و ٢٤٢ خلاف  
العلماء<sup>٢</sup> فى كيفية التكبير ولفظه . وذكره أيضا شارح الأزهـار

فى ج ١ - ٢٣١ و ٢٣٢ .

(٣) فتح القدير لابن الهمام ١ - ٢٨٤ ، والبحر الزخار ٢٣٩/٢ .

(٤) الآية ١٥ من سورة الأطن .

(٥) الآية ٤ من سورة المدثر .

(٦) ابن جرير الطبرى ٢٩ - ٩٢ فيما بعد .

(٧) انظر تفسير القرطبى ٦٦/١٩ .

( ١ )

"والرجز فاهجر" الآية .

دلت على وجوب تجنب النجاسات ، فلا يجوز التداوى به عندنا

( ٢ )

والانتفاع به ، والاستهلاك ( ومن غير ترطب كما هو ظاهر قول الهادى .

( ٣ )

لكن قال : الفقيه ل : ان المنع من الانتفاع به فى الاستهلاك ( قريب

( ٤ )

من خلاف الاجماع ، وكلام ط وغيره أنه يجوز بغير ترطب كما قال : ففى

عظم الفيل أنه لا يستعمل فى الأدهان الرطبة .

لكن ظاهر المذهب أنه انما يجوز بشرطين : فى الاستهلاك ، وبغير

ترطب .

---

( ١ ) الآية ٥ من سورة المدثر .

( ٢ ) كذا فى الأصل ، وفى نسخة " ج ، وك " وطوفى استهلاك بغير

ترطب .

( ٣ ) الذى بين الأقواس ساقط من الأصل وأكملته من نسخة " ج " وهو

موجود فى باقى النسخ .

( ٤ ) فى نسخة " ج " أبى ط . وهو الصحيح كما مر فى ترجمته .

( ٥ ) فى الأصل : ( أنه لا يجوز بغير ترطب ) وعجالة الجندارى فى نسخة

" ح " ( أنه يجوز " وهو كذلك فى جميع النسخ وهو الصحيح ولذلك

أثبتته فى المتن حيث لا تستقيم العبارة الا به .

تمت سورة المدثر ،،،،،

"سورة الدهر"

-----

( ١ )

"يؤفون بالنذر" الآية .

دلت على وجوب الوفاء بالنذر ، لكن حيث جنسه واجب ، ولم يخرجـه  
( ٢ )

مخرج اليمين فاجماع ، وحيث لا يجب جنسه : ففيه خلاف .

فالذى طيه ع ، وط : أنه لا شيء فيه .

وقال م بالله : بل الوفاء الا اذا كان مباحا خيريينه وبين الكفارة .

وقال ق : والوافي : ان كان فيه قرينة لزم الوفاء به والا فلا شيء .

وأما اذا أخرج مخرج اليمين فظاهر المذهب أنه لا فرق .

وقال جماعة من السادة والمذاكرين : أنه مخير بين الوفاء والكفارة .

وقال الامام يحيى ، ومحمد بن المطهر وطى بن محمد : لا شيء فيه  
( ٣ )

مطلقا .

---

( ١ ) تمام الآية : "يؤفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطير" .

آيه ٨ من سورة الدهر .

( ٢ ) كفارة اليمين انما تجب فيما كان من النذر غير مسمى ، والذى لا يجب

جنسه هو : نذر المعصية والنذر بالمباح .

قال الشوكاني فى نيل الأوطار ٧ - ٢٧٨ : وأما النذر المسماة

ان كانت طاعة : فان كانت غير مقدورة ففيها كفارة يمين .

وان كانت مقدورة وجب الوفاء بها سواء كانت متعلقة بالبدن أو -

بالمال ، وان كانت معصية : لم يجز الوفاء بها ولا ينعقد ولا يلزم

فيها الكفارة ، وان كانت مباحة مقدورة فالظاهر الانعقاد ، ولزوم

الكفارة لوقوع الأمر بها .

( ٣ ) ذكر الخلاف فى كفارة النذر صاحب البحر الزخار فى الجزء

الخامس صفحة ٤١٧ وما بعدها .

(١)

"وأسيراً" الآية .

الظاهر أنه الحربى فى دار الاسلام ، وهذا موافق لقوله تعالى " لا ينهاكم

(٢)

الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين " ، أنه يجوز الاحسان الى الكافر

(٣)

وقد تقدم الكلام فى ذلك .

(٤)

وقيل المراد : الأسير من أهل القبلة .

وقيل المراد النساء ، لقوله صلى الله عليه وسلم " انهن عوان بسين

(٥)

أيديكم " .

(٦)

" انا نخاف من ربنا " الآية .

دل على ما ذكره صبالله ، والفقيه <sup>رحم</sup> : أنه يجوز فعل الواجب للسلامة من

العقاب خلاف ما ذكره أبو مضر وقد تقدم ذلك مرارا .

---

(١) تمام الآية : " ويطعمون الطعام على حبه ، مسكينا ويتيما وأسيرا " .

آيه ٨ من سورة الدهر .

(٢) آيه ٨ من سورة الممتحنة .

(٣) فى سورة الممتحنة .

(٤) الكشف للزمخشري ٤ - ٦٦٨ .

(٥) الحديث أخرجه ابن ماجه فى أبواب النكاح ١ - ٥٦٨ .

(٦) تمام الآية : " انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قمطريرا " آيه ١٠ من

سورة الدهر .

تمت سورة الدهر ،،،،،



"سورة المرسلات"

-----

(١)

"كفانا أحياء وأمواتا" الآية .

(٢)

دلت على أن القبر حرز للكف ، كما هو مذهبنا وش ، وف .

وقال ط : وإنما يكون حرزا للكفن الشرعى لا غيره ، كالدرهم ، وما زاد على  
(٣)

سبعة .

(٤)

قال صئ : لا بد أن يكون فى مقبرة للمسلمين ومسايلى العمران .  
(٥)

وقال : فى الزوايد : بل ولو انفرد ، وكذا المدفن بعد القاء

التراب عليه ، وهو حرز حيث هو فى الأماكن المعتادة .

---

(١) تمام الآية : "ألم نجعل الأرض كفانا أحياء وأمواتا" آيه ٢٥ و ٢٦ من  
سورة المرسلات .

(٢) شرح الأزهار ٤ - ٣٧١ والمجموع للنووى ٨٥ / ٢٠ وقوله ( ف ) يعنى

أبى يوسف انظر قوله فى فتح القدير لابن الهمام ٣٧٤ / ٥ .

(٣) على سبعة أثواب لأنه روى عن على أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم كفن فى سبعة أثواب ، انظر نيل الأوطار للشوكانى ٤ - ٤٢ .

(٤) المجموع للنووى ٨٥ / ٢٠ .

(٥) قوله : ( المدفن ) يعنى المحل الذى يتخذ صاحبه مكانا لدفن

نقوده أو غيرها مما يخزن فى الأرض ، ويقصد أنه حرز للمال ، وقد

اختلف فيه . كما ذكره فى شرح الأزهار ٤ - ٣٧٠ .

تمت سورة المرسلات ،،،،

"سورة عم"

٦٦٦

"وجعلنا الليل لباسا" الآية .

(٢)

- استدل بها بعضهم على أن الظلمة تستر العورة في الصلاة .  
وخرج ذلك لأبي العباس من قوله في الماء الكدر أنه يستر العورة .  
وظاهر المذهب خلاف ذلك .

\* \* \* \*

---

(١) آية ١٠ من سورة عم .

(٢) ذكر ذلك ابن العربي في أحكام القرآن ٤ - ١٨٩٢ ، وقال : أنه

باطل لا أصل له عند العلماء أ - هـ .

تمت سورة عم ،،،،،

"سورة التكويس"

-----

( ١ )

"بأى ذنب قطت " الآيه .

القتل انما يكون لما فيه حياة ، فلا يدخل بغير النطفة فى الرحم

قبل أن تنفخ فيه الروح .

وأبعد من ذلك قول القاسم : أن العزل هو المؤودة الصغرى

( ٢ )

وقد تقدم ذلك .

---

( ١ ) آيه ٩ من سورة التكويس .

( ٢ ) فى سورة النحل آية ٥٩ .

قال القرطبى : فيه دليل على أن أطفال المشركين لا يعذبون  
وعلى أن التعذيب لا يستحق الا بذنب أه ، تفسير القرطبى

١٩ - ٢٣٤ .

تمت سورة التكويس ،،،،

"سورة سبح"

-----

(١)

"سبح اسم ربك الأعلى" الآية .

في الحديث : " لما نزل " فسبح اسم ربك العظيم " قال صلى الله

عليه وآله وسلم : اجعلوها في ركوعكم .

فلما نزل : " سبح اسم ربك الأعلى " ، قال صلى الله عليه وآله وسلم

(٢)

" اجعلوها في سجودكم " .

(٣)

فحمله أحمد بن حنبل ، والظاهرية ، والامام المتوكل : على الوجوب .

وقال الجمهور : هو للندب ، لأنه لم يأمر الأعرابي الذي علمه

(٤)

به ، وقد دل على ذلك ما ذهب اليه زيد ، وم بالله وح ، وشرفى

(٥)

التسبيح .

خلاف ما ذهب اليه القاسم ، والهادى ، وحجتهم فعل على عليه

(٦)

السلام .

---

(١) آية ١ من سورة الأعلى .

(٢) الحديث : أخرجه أبو داود ج ١ - ص ٢٠١ ، وابن ماجه في باب

التسبيح في الركوع والسجود ١ - ٢٨٨ .

(٣) هذا هو المشهور من مذهب أحمد ، وعنه في رواية أنه غير واجب

أ - هـ ، المغنى لابن قدامة ١ - ٥٠٢ .

(٤) نيل الأوطار للشوكاني ٢ - ٢٧٣ .

(٥) البحر الزخار ٢ - ٢٥٤ ، وفتح القدير لابن الهمام ١ - ٢٧٦ -

والمجموع للنووي ٣ - ٤٢٩ .

(٦) يقصد كيفية التسبيح " سبحان ربى الله ومحمده " البحر ٢ - ٢٥٥

و ٢٥٦ .

قلنا : قد ورد في النص .

قال صلى الله عليه وآله وسلم : " اذا ركع أحدكم فليقل في ركوعه <sup>(١)</sup>

" سبحان ربى العظيم وحده " ، واذا سجد فليقل : سبحان ربى الأعلى " وقد <sup>(٢)</sup>

ورد للم بالله قولان في تسبيح سجود ركعتي الفرقان ، لافى الركوع

فقوله كقول الهادى عليه السلام لو ورد نص فيه .

ولا يصح قياس ما في الصلاة عليه ، ولا حكم للقياس مع وجود النص

المتقدم .

(٣)

" وذكر اسم ربه صلى " الآية .

(٤)

قيل المراد تكبيرة الاحرام ، وقد احتج م بالله ، وح : بالآية <sup>(٥)</sup>

على أنها ليست من الصلاة ، للتعقيب بالفاء .

وقال الهادى : هي منها لقوله صلى الله عليه وآله وسلم " انما هي <sup>(٦)</sup>

التكبير ، والتسبيح ، وقراءة القرآن " .

(١) الحديث : أخرجه ابن ماجه في أبواب الأقامة ، ١ - ٢٨٩ .

(٢) يعنى : اذا قراءة سورة الفرقان في النافلة . ذكره في الثمرات ١ / ٦٩٠ .  
الثمرات .

(٣) آية ١٥ من سورة الأعلى .

(٤) الجامع لأحكام القرآن للقطبى ٢٠ - ٢٢ ، والكشاف للزمخشري

٤ - ٧٤٠ .

(٥) أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٤٧٢ .

(٦) الحديث : أخرجه مسلم في صحيحه كتاب المساجد ١ - ٢٠٠ وأحمد  
في المسند ٥ - ٤٤٧ و ٤٤٨ ، وأبو داود في كتاب الصلاة بسبب

تسميت الفاطمى ١ - ٢١٣ .

تمت سورة الأعلى ،،،،،

"سورة الفجر"

(١)

"كلا بل لا تكرمون اليتيم" الآية .

(٢)

عن النبي صلى الله عليه وسلم "خير البيوت بيت فيه يتيم مكرم" .  
(٣)

وعن عمر : "إذا بكى يتيم اهتز العرش" .

---

(١) آية ١٧ من سورة الفجر .

(٢) الحديث أخرجه ابن ماجه في أبواب الأدب ٢ - ٣٩٢ يلفظ :

خير بيوت المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه ، وشر بيوت المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه أه .

(٣) لم أجده .

تمت سورة الفجر ،،،،

"سورة البلد"

(١)

"فك رقبة" الآية .

هى حجة ح : أن العتق أفضل من الصدقة ، وقال صاحباه :

بل الصدقة أفضل .

(٢)

"أو مسكينا ذا متربة" .

(٣)

سئل النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقال : " الذى مأواه المزابل "

وهو دليل الهادى : أن المسكين أسوأ حالا من الفقير ، وقد

(٤)

تقدم ذلك فى التوبة .

(٥)

"وتواصوا بالمرحمة" الآية .

(٦)

هو نظير قوله تعالى "رحمًا بينهم"

وفى الحديث : عنه صلى الله عليه وآله وسلم " إنما يرحم الله من عباده

(٧)

الرحماء " .

---

(١) آية ١٣ من سورة البلد .

(٢) آية ١٦ من سورة البلد .

(٣) الحديث أخرجه ابن مردويه من رواية مجاهد عن عبد الله ابن

عمرأ - هـ من الكافى لابن حجر مع الكشف ٤ - ٧٥٧ .

(٤) آية ٦١ من سورة التوبة .

(٥) تمام الآية : " ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا

بالمرحمة " آية ١٧ من سورة البلد .

(٦) الآية ٢٩ من سورة الفتح .

(٧) الحديث أخرجه البخارى فى صحيحه كتاب الجنائز مع شرح فتح

البارى ١ - ١٥٠ ، ومسلم فى صحيحه كتاب الجنائز ١ - ٣٦٢ .

وغيرهما من أصحاب السنن .

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم " قد قبل الحسن فقال : الأقرع  
ان لى عشرة من الولد ما قبلت منهم واحدا ، فقال صلى الله عليه  
(١)  
وسلم : " من لا يرحم لا يرحم " .  
والرحمة المأمور بها عامة لجميع الحيوانات ، وكذلك الكفار والفساق  
الامن حق الله تعالى ، كالحدود .  
(٢)  
قال تعالى " ولا تأخذكم فيها رافة فى دين الله " .

\* \* \* \*

---

(١) متفق عليه صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى كتاب الأدب ١٠ -  
٤٢٦ ، وصحيحه مسلم كتاب الفضائل ٢ - ٥٤ وغيرهما .  
(٢) آيه ٢ من سورة النور .  
انتهت سورة البلد ،،،،



"سورة الضحى"

-----

( ١ )

"وأما السائل فلا تنهر" الآية .

( ٢ )

دلت على جواز السؤال ، وقد تقدم البسط فى ذلك فى سورة يوسف .  
( ٣ )

وقيل : المراد سؤال العلم .

وقيل : السائل عن الله . والأول : هو المشهور .

( ٤ )

وفى الحديث : " إذا ردت السائل ثلاثا فلا عليك أن تنهره .

وعن ابراهيم بن أدهم : نعم القوم السؤال ، يحملون زادنا الى الآخرة .  
( ٥ )

وفى الحديث : " تحفة الله الى المؤمن السائل ببابه " .

\* \* \* \*

---

( ١ ) آية ١٠ من سورة الضحى .

( ٢ ) آية ٨٨ من سورة يوسف .

( ٣ ) الكشف للزمخشري ٤ - ٧٦٩ .

( ٤ ) تنهره : أى تزجره وتمنعه أ - هـ من الصحاح .

والحديث : أخرجه ابن مردويه - وفيه كذاب أ - هـ الكافى مع الكشف

٤ - ٧٦٩ .

( ٥ ) قال : فى البعثات ص ٦٩٤ السائل عن العلم قاله الحسن .

انتهت سورة الضحى ،،،،

## "سورة ألم نشرح"

-----

(١)

"ان مع العسري سرا . الاية .

(٢)

قال : صلى الله عليه وآله وسلم : " لن يغلب عسري سرين " فاذا قال عليه درهم ، ثم قال عليه درهم ، يلزم الدرهمين كذا . أو عليه صلاة ركعتين ونحو ذلك . بخلاف اذا كان النافي معرفة فلا يلزم الا شيء واحد اتفاقا وفي الأول خلاف مشهور .

(٣)

قال : الهادي بالمنتخب ، وح : انه يتكرر .

(٤)

وقال : في الفنون ، وف ، ومحمد ، وشي : لا يلزم الا واحد فقط .

(٥)

" فاذا فرغت فانصب " : دلت على كراهة الفراغ .

(٦)

وفي الحديث : " ان الله يفيض الصحيح الفارغ " وقال : عمر اني لأكره

(٧)

أن أرى أحداكم فارغا سبهلا ، لافي عمل دنيا ولا عمل آخرة .

---

(١) آيه ٥ و ٦ من سورة ألم نشرح .

(٢) أخرجه عبد الرزاق عن الحسن مرسلا .

والطبري من طريق أبي ثور عن معمر ، وتفسير ابن جرير ٣٠ - ١٥١ ،

واسناده ضعيف أهد من الكافي مع الكشاف ٤ - ٧٧١ .

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٣ - ٤٧٣ .

(٤) كذا في الثمرات ٦٩٥ .

(٥) آيه ٧ من سورة ألم نشرح .

(٦) الحديث : ذكر الشوكاني في الفوائد ص ٤٦ و ٤٧ حديثين في ذلك :

الأول : " ان الله يكره الرجل البطال " قال : الزركشي لم أجده .

والثاني : " ان الله يفيض الشاب الفارغ " ذكره في المختصر وقال : لم أجده .

(٧) قال ابن حجر : لم أجده . وقد روى أحمد وابن المبارك ، والبيهقي

كلهم في الزهد وابن أبي شيبة من طريق المسيب بن رافع قال : قال

عبد الله بن سعود " اني لأمقت الرجل أراه فارغا ليس في شيء من عمل

دنيا ، ولا آخرة أهد من الكافي مع الكشاف للزمخشري ٤ - ٧٧٣ .

"سورة الماعون"

-----

( ١ )

"ويمنعون الماعون" الآية .

الجمهور : انها الزكاة ، وقال : ابن عباس ، وابن مسعود ، والنخعي

( ٢ )

و سعيد بن جبير هو ما يتعارفه الناس في العادة من الفأس ، والقدر ، والمخرفة

وقال : ص بالله : عازية هذا واجبة .

( ٣ )

وذكر في رسالة البيان ، والثبات الى كافة البنات : ان للمرأة أن -

تعير ذلك بغير اذن زوجها .

وقال في الروضة والغدير : أن منع الجيران مجازت العادة

بعاريته كالفأس والدلو والقدر والصفحة .

وكذا هبة مجازت العادة بهبة اليسير منه في بعض الحالات ، كالطح

والماء ، واللبن المخيض لا يجوز ، ويلحق فعله بالواجب .

وقد قال : صلى الله عليه وآله وسلم " من منع الماعون من جاره اذا -

احتاج اليه منعه الله من فضله ووكفه الى نفسه ولم يقبل عذره ، وهو من

( ٤ )

الهالكين " .

---

( ١ ) آية ٧ من سورة الماعون .

( ٢ ) تفسير ابن جرير ج ٣٠ ج ٢٠٥ .

( ٣ ) هذه رسالة للمنصور بالله ذكر فيها أنه لا يجوز للمرأة أن تعير شيئاً

من غير اذن زوجها الا أساود البيت وهي : القدر والمخرفة والفأس

وغيرها مجازت العادة أن يتعارفه الناس أه من الثمرات ٦٩٨ .

الروضة والغدير ، اسم كتاب في الفقه كما ذكره في الثمرات ٦٩٩ .

( ٤ ) الحديث : لم أجده منسبها الى مصدر ، وانما وجدته في الثمرات

ولم ينسبه الى مصدر أيضا . المصدر السابق .

( ١ )

وقد قال : صلى الله عليه وآله وسلم : " البرمة والقدر من الماعون " .

قال الأمير : المذكور فعلى هذا اذا احتاج جاره ومعه

شيء من الزكاة سد خلة جاره منها ، ولم يجزئ له أن يعطيها أحدا مع

حاجة جاره وفاقتة .

وكلام الأكثر أن ذلك كله مندوب فقط الا عند خشية التلف فيجب

باجرة ، وإن كان فعل ذلك يعد من المروءة ، ومكارم الأفعال .

وتاركه : ينسب الى عكس ذلك .

" انتهى تمام هذا الكتاب المبارك نهار يوم الأحد ثمان وعشرين

خلت من شهر ربيع الثاني ١١٠٣ من هجرة النبوة على صاحبها أفضل

الصلاة والسلام ونحمد الله . " .

\* \* \* \*

---

( ١ ) الحديث ؟ . قال : ابن كثير في تفسيره ٥٥٠ / ٤ في سند ه السى

قرة بن عوف النميرى أنهم قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقالوا : يا رسول الله ماتعهد الينا قال " لاتمنعون الماعون " .

قالوا : يا رسول الله وما الماعون ، قال فى الحجر ، وفى الحديد

وفى الماء " قالوا : فأى الحديد ؟ قال : قدر كم النحاس ، وحديد

الفاس الذى تمتهنون به " قالوا : ما الحجر ؟ قال : " قدركم

الحجارة " قال : ابن كثير : غريب جدا ورفعه منكر ، وفى اسناده

من لا يعرف والله أعلم أ ه .

فهرس الآيات المفسرة

"سورة البقرة"

الصفحة	رقم الآية في المصحف
١ - الذين كفروا سواء عليهم	آية ٧
٢ - "يا أيها الناس اعبدوا ربكم"	٢١ "
٦ - هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا	٢٩ "
٧ - "انى جاعل فى الأرض خليفة"	٣٠ "
٩ - وان قلنا للملائكة اسجدوا لآدم	٣٤ "
١٣ - "ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا"	٤١ و ٤٢ و ٤٣ "
١٥ - "وان واعدنا موسى أربعين ليلة"	٥١ "
١٥ - "كلوا من طيبات ما رزقناكم"	٥٧ "
١٦ - "وادخلوا الباب سجدا"	٥٨ "
١٦ - "وانذا استسقى موسى"	٦٠ "
١٧ - "وضربت عليهم الذلة والمسكنة"	٦١ "
١٧ - "وان أخذنا ميثاقكم"	٦٢ "
١٨ - "ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى السبت"	٦٥ "
١٩ - "ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة"	٦٧ "
٢٠ - "فويل للذين يكتبون الكتاب"	٧٩ "
٢٠ - "وان أخذنا ميثاق بنى اسرائيل"	٨٣ "
٢٢ - "فتمنوا الموت ان كنتم صادقين"	٩٤ "
٢٤ - "واتبعوا ما تتلوا الشياطين"	١٠٢ "
٢٦ - "يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا"	١٠٤ "
٢٧ - "أم تريدون أن تسألوا رسولكم"	١٠٨ "
٢٨ - "وقالوا لن يدخل الجنة"	١١٢ "
٢٨ - "وقالت اليهود ليست النصرارى على شئ"	١١٣ "
٢٩ - "فمن أظلم ممن منع مساجد الله"	١١٤ "
٣١ - "ولله المشرق ، والمغرب"	١١٥ "
٣٢ - "وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه"	١١٦ "
٣٢ - "وان ابتلى ابراهيم ربه"	١٢٤ "

الصفحة	رقم الآية
٣٤ -	آية ١٢٥ " مثابة للناس " .
٣٤ -	" ومن كفر " .
٣٥ -	" وان يرفع ابراهيم " .
٣٦ -	" أم كنتم شهداء " .
٣٦ -	" فطوى وجهك شطر المسجد الحرام " .
٣٨ -	" فاستبقوا الخيرات " .
٣٩ -	" أولئك عليهم صلوات من ربهم " .
٤٠ -	" ان الصفا والمروة من شعائر الله " .
٤١ -	" ولا تتبعوا خطوات الشيطان " .
٤٢ -	" انما حرم عليكم الميتة " .
٤٦ -	" ان الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب " .
٤٦ -	" كتب عليكم القصاص " .
٤٨ -	" كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت " .
٤٩ -	" فمن خاف من موص جتفا " .
٤٩ -	" كتب عليكم الصيام " .
٤٩ -	" فمن كان منكم مريضا " .
٥٣ -	" فمن شهد منكم الشهر " .
٥٤ -	" واذا سألك عبادى عنى " .
٥٤ -	" أحل لكم ليلة الصيام " .
٥٥ -	" ولا تأكلوا أموالكم " .
٥٦ -	" قل هى مواقيت " .
٥٦ -	" وقاتلوا فى سبيل الله " .
٥٧ -	" ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام " .
٥٧ -	" وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة " .
٥٨ -	" والحرما قصاص " .
٥٨ -	" ولا تطلقوا بأيديكم الى التهلكة " .
٥٩ -	" وأنموا الحج والعمرة لله " .

الصفحة	رقم الآية
٦٩ -	آية ١٩٧ . الحج أشهر *
٦٩ -	" ١٩٨ . ليس عليكم جناح *
٧٠ -	" ٢٠٣ . واذكروا الله في أيام معدودات *
٧١ -	" ٢٠٦ . وإذا قيل له اتق الله *
٧١ -	" ٢١٥ . قل ما أنفقتم من خير *
٧٢ -	" ٢١٧ . يسألونك عن الشهر الحرام *
٧٢ -	" ٢١٩ . يسألونك عن الخمر *
٧٣ -	" ٢٢٠ . قل إصلاح لهم خير *
٧٤ -	" ٢٢١ . ولا تنكحوا المشركات *
٧٦ -	" ٢٢٢ . ويسألونك عن المحيض *
٧٧ -	" ٢٢٣ . نساؤكم حرث لكم *
٧٨ -	" ٢٢٤ . ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم *
٧٩ -	" ٢٢٥ . لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم *
٧٩ -	" ٢٢٦ . للذين يؤلون من نسائهم *
٨٤ -	" ٢٢٨ . والمطلقات يتربصن *
٨٩ -	" ٢٢٩ . الطلاق مرتان *
٩٣ -	" ٢٣٠ . فان طلقها فلا تحل له *
٩٥ -	" ٢٣١ . وإذا صلقتم النساء *
٩٥ -	" ٢٣٢ . وإذا طلقتم النساء *
٩٧ -	" ٢٣٣ . والوالدات يرضعن أولادهن *
١٠٠ -	" ٢٣٤ . والذين يتوفون منكم *
١٠١ -	" ٢٣٥ . ولا جناح عليكم فيما عرضتم به *
١٠٢ -	" ٢٣٦ . لا جناح عليكم ان طلقتم النساء *
١٠٤ -	" ٢٣٧ . وان طلقتموهن من قبل أن تسوهن *
١٠٦ -	" ٢٣٩ . حافظوا على الصلوات *
١٠٨ -	" ٢٤٠ . والذين يتوفون منكم *
١١٠ -	" ٢٤٢ . وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين *
١١١ -	" ٢٤٣ . ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم *

الصفحة	رقم الآية
١١٢ -	" من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا " .
١١٢ -	" ابعث لنا ملكا تقاتل فى سبيل الله " .
١١٣ -	" قالوا أنى يكون له الملك علينا " .
١١٣ -	" لا اكره فى الدين " .
١١٣ -	" ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا " .
١١٤ -	" بالمن والأذى " .
١١٤ -	" أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض . . . . . " .
١١٥ -	" وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله " .
١١٦ -	" للفقراء الذين أحصروا " .
١١٦ -	" الذين يأكلون الربا " .
٢٧٧ ، ٢٧٦	بعدها
٢٧٨ ، ٢٧٩	
١١٧ -	" وان كان ذو عسره منظره الى ميسره " .
١١٨ -	" يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى . . . . . " .
١٢٥ -	" وان كنتم على سفر " .
١٢٦ -	" وان تبدوا ما فى أنفسكم " .
١٢٧ -	" ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا " .

#### سورة آل عمران

١٢٨ -	" وأنزل التوراة والانجيل " .
١٢٨ -	" والخييل المسومة " .
١٢٩ -	" الذين يقولون ربنا اننا آمنّا " .
١٢٩ -	" الم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب " .
١٣٠ -	" لا يتخذ المؤمنون الكافرين " .
١٣١ -	" قل ان كنتم تحبون الله " .
١٣١ -	" رب هبلى من لدنك " .
١٣١ -	" ان يلقون أقلامهم " .



رقم الآية	رقم الصفحة
٦١ آية	١٣٢ - " قل تعالوا ندعو أبناءنا " .
٨٧ "	١٣٢ - " أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله " .
٩٣ "	١٣٣ - " إلا الذين تابوا " .
٩٣ "	١٣٤ - " إلا ما حرم إسرائيل على نفسه " .
٩٧ "	١٣٥ - " من دخله كان آمنا " .
	١٣٥ - "
١٠٢ "	١٣٧ - " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته " .
١٠٤ "	١٣٨ - " ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير " .
١١٤ "	١٣٨ - " يسارعون في الخيرات " .
١١٨ "	١٣٩ - " لا تتخذوا بطانة من دونكم " .
١٢٤ "	١٤٠ - " والعافين عن الناس " .
١٥٦ "	١٤٠ - " لا تكونوا كالذين كفروا " .
١٥٩ "	١٤٠ - " فبما رحمة من الله لنت لهم " .
١٦١ "	١٤٢ - " وما كان لنبي أن يفل " .
١٨٧ "	١٤٢ - " وإن أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب " .
١٩١ "	١٤٥ - " وعلى جنوبيهم ..... الآية

### "سورة النساء"

١ "	١٤٤ - " تسألون به والأرحام " .
٣ "	١٤٥ - " وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى " .
٤ "	١٤٦ - " وآتوا النساء صدقاتهن " .
٥ "	١٤٦ - " ولا تؤتوا السفهاء أموالكم " .
٦ "	١٤٩ - " وابتلوا اليتامى " .
٧ "	١٥٢ - " للرجال نصيب مما ترك الوالدان " .
٨ "	١٥٣ - " وإذا حضر القسمة أولوا القربى " .
٩ "	١٥٤ - " وليخشى الذين لو تركوا " .
١٠ "	١٥٤ - " أن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما " .
١١ "	١٥٤ - " يوصيكم الله في أولادكم " .

الصفحة	رقم الآية
١٥٦ -	آية ١٢ "ولكم نصف ما ترك أزواجكم " .
١٥٨ -	"واللاتى يأتين الفاحشة من نساءكم " .
١٥٩ -	"فأد وهما " .
١٥٩ -	"ولا تعضلوهن " .
١٦٠ -	"وان أردتم استبدال زوج مكان زوج " .
١٦٠ -	"وكيف تأخذونه " .
١٦١ -	"ولا تنكحوا ما نكح آبائكم " .
١٦٢ -	"حرمت عليكم أمهاتكم " .
١٦٦ -	"والمحصنات من النساء " .
١٦٩ -	"ومن لم يستطع منكم طولا " .
١٧٢ -	"عن تراض منكم " .
١٧٢ -	"ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض " .
١٧٢ -	"والذين عقدت أيمانكم " .
١٧٤ -	"الرجال قوامون على النساء " .
١٧٤ -	"فابعثوا حكما " .
١٧٤ -	"واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا " .
١٧٦ -	"يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى " .
١٨٠ -	"ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها " .
١٨١ -	"وأولى الأمر منكم " .
١٨٢ -	"يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت " .
١٨٣ -	"ولو أنهم ان ظلموا أنفسهم " .
١٨٣ -	"فلأوريك لا يؤمنون " .
١٨٤ -	"ما أصابك من حسنة " .
١٨٤ -	"وانا جاءهم أمر من الأمان أو الخوف " .
١٨٤ -	"وانا حييتهم بتحية فحيوا بأحسن منها " .
١٩١ -	"فما لكم فى المنافقين فئتين " .
١٩١ -	"حيث وجدتموهم " .
١٩٢ -	"وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ " .

الصفحة	رقم الآية
١٩٦ -	آية ٩٣ " متعمدا " .
١٩٦ -	" ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام " .
١٩٧ -	" لا يستوى القاعدون من المؤمنين " .
١٩٨ -	" ان الذين توفاهم الملائكة " .
١٩٩ -	" فقد وقع أجره على الله " .
١٩٩ -	" واذا ضربتم فى الأرض " .
٢٠٢ -	" واذا كنت فيهم " .
٢٠٣ -	" فاذا قضيت الصلاة " .
٢٠٥ -	" وترجون من الله مالا يرجون " .
٢٠٦ -	" لا خير فى كثير من نجواهم " .
٢٠٨ -	" ومن يشاقق الرسول " .
٢٠٩ -	" ولا آمنهم فليتنكن آذان الأنعام " .
٢١٠ -	" يستفتونك فى النساء " .
٢١١ -	" وان امرأة خافت من بعلها نشوزا " .
٢١١ -	" ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء " .
٢١٤ -	" وان يتفرقا يعن الله كلا من سعتة " .
٢١٤ -	" يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط " .
٢١٥ -	" وقد نزل عليكم فى الكتاب " .
٢١٦ -	" ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا " .
٢١٨ -	" لا يحب الله الجهر بالسوء " .
٢١٨ -	" ولا الملائكة المقربون " .
٢١٨ -	" يستفتونك كل الله يفتيكم فى الكلالة " .

#### سورة المائدة

٢٢٠ -	" أوغوا بالعقود " .
٢٢١ -	" لا تحلوا شعائر الله " .
٢٢٣ -	" حرمت عليكم الميعة " .
٢٢٦ -	" قل أحل لكم الطيبات " .
٢٢٨ -	" وطعام الذين أوتوا الكتاب " .

الصفحة	رقم الآية
٢٣٠ -	آية ٦ " اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا " .
٢٤٠ -	" كثيرا ما كنتم تخفون من الكتاب " .
٢٤١ -	" لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح " .
٢٤١ -	" انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله " .
٢٤٤ -	" فاعطوا ان الله غفور رحيم " .
٢٤٤ -	" والسارق والسارقة " .
٢٤٧ -	" فمن تاب من بعد ظلمه " .
٢٤٨ -	" اكلون للمسحت " .
٢٤٩ -	" وكيف يحكمونك " .
٢٤٩ -	" وكتبنا عليهم فيها " .
٢٥٢ -	" بما أنزل الله " .
٢٥٢ -	" وأنزلنا اليك الكتاب " .
٢٥٢ -	" بعضهم أولياء بعض " .
٢٥٣ -	" وهم راكعون " .
٢٥٤ -	" واذا ناديتهم " .
٢٥٤ -	" لاتفلحوا في دينكم " .
٢٥٥ -	" لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم " .
٢٥٧ -	" لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم " .
٢٦٣ -	" انما الخمر ، والميسر " .
٢٦٤ -	" انما يريد الشيطان " .
٢٦٤ -	" لاتقتلوا الصيد " .
٢٦٩ -	" أحل لكم صيد البحر وطعامه " .
٢٧٢ -	" الكعبة البيت الحرام " .
٢٧٢ -	" لاتسألوا عن أشياء " .
٢٧٣ -	" ماجعل الله من بحيرة " .
٢٧٣ -	" شهادة بينكم اذا حصر أحدكم الموت " .

سورة الأنعام

الصفحة	آية	رقم الآية
٢٧٨ -	"فقل سلام عليكم "	٥٤
٢٧٨ -	" فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره "	٦٨
٢٧٩ -	" ولكن ذكرى "	٦٩
٢٧٩ -	" وان قال : ابراهيم لأبيه آزر . . . . "	٧٤
٢٨١ -	" ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله "	١٠٨
٢٨٣ -	" فلكوا معاذكر اسم الله عليه "	١١٨ و ١١٩
٢٨٣ -	" ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه "	١٢١
٢٨٤ -	" وآتوا حقه "	١٤١
٢٨٥ -	" قل لا أجد فيما أوحى الى "	١٤٥
٢٨٨ -	" أو ما اختلط بعظم "	١٤٦
٢٨٨ -	" والوالدين احسانا "	١٥١
٢٨٩ -	" وان ا ظنتم فاعدلوا "	١٥٢

سورة الأعراف

٢٩٠ -	" وطفقا يخصفان "	٢٢
٢٩٠ -	" وخذوا زينتكم "	٣١
٢٩٢ -	" ادعوا ربكم "	٥٥
٢٩٣ -	" وألق الألواح وأخذ برأس أخيه "	١٥٠
٢٩٥ -	" فلما أثقلت "	١٨٩
٢٩٥ -	" خذ العفو "	١٩٩
٢٩٦ -	" فاستمعوا له وأنصتوا "	٢٠٤
٢٩٧ -	" وله يسجدون "	٢٠٦

"سورة الأنفال"

الصفحة	آية	رقم الآية
٢٩٨ -	"يسألونك عن الأنفال "	١
٢٩٩ -	" وعلى ربهم يتوكلون "	٢
٣٠٠ -	" الا متحرفا لقتال "	١٦
٣٠١ -	" استجيبوا لله وللرسول "	٢٤
٣٠٢ -	" وتخونوا أماناتكم "	٢٧
٣٠٤ -	" ماكانوا أولياءه "	٣٤
٣٠٤ -	" ان ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف "	٣٨
٣٠٥ -	" واعلموا أن ماغنمتم "	٤١
٣٠٩ -	" وان يريكموهم ان التقيتم "	٤٤
٣١٠ -	" وانكروا الله كثيرا "	٤٥
٣١٠ -	" ولا تنازعوا فتفشلوا "	٤٦
٣١١ -	" ان شر الدواب "	٥٥
٣١١ -	" فشرد بهم "	٥٧
٣١١ -	" فانبذ اليهم "	٥٨
٣١١ -	" وأعدوا لهم "	٦٠
٣١٣ -	" الان خفف الله عنكم "	٦٦
٣١٣ -	" لولا كتاب من الله "	٦٨
٣١٤ -	" بعضهم أولياء بعض "	٧٢
٣١٤ -	" والذين كفروا بعضهم أولياء بعض "	٧٣
٣١٤ -	" وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض "	٧٥

سورة براءة : التوبة

٣١٦ -	" الى الذين عاهدتم من المشركين "	١
٣١٧ -	" يوم الحج الأكبر "	٣
٣١٨ -	" فاذا انسلخ الأشهر الحرم "	٥
٣١٩ -	" حتى يسمع كلام الله "	٦
٣١٩ -	" فما استقاموا لكم "	٧
٣٢٠ -	" وطعنوا في دينكم "	١٢

الصفحة	آية	رقم الآية
٣٢٠ -	"ويشف صدور قوم مؤمنين"	١٥
٣٢٠ -	"أن يعمرؤا مساجد الله"	١٧
٣٢١ -	"ولم يخش الا الله"	١٨
٣٢١ -	"لا يستورون"	١٩
٣٢١ -	"قل ان كان آباؤكم"	٢٤
٣٢٢ -	"في مواطن كثيرة"	٣٥
٣٢٢ -	"انما المشركون نجس"	٣٨
٣٢٤ -	"من الذين أوتوا الكتاب"	٢٩
٣٢٦ -	"ليأكلون أموال الناس بالباطل"	٣٤
٣٢٧ -	"ان عدة الشهور"	٣٦
٣٢٧ -	"خفافا وثقالا"	٤١
٣٢٩ -	"لم أذنت لهم"	٤٣
٣٢٩ -	"انما الصدقات"	٦٠
٣٣٥ -	"قد كفرتم بعد ايمانكم"	٦٥ و ٦٦
٣٣٥ -	"واغلظ عليهم"	٧٣
٣٣٥ -	"لنصدقن"	٧٥ و ٧٦ و ٧٧
٣٣٦ -	"ولا تقم على قبره"	٨٤
٣٣٨ -	"ولا على الذين اذا ما أتوك"	٩٢
	"الأعراب أشد كفرا ونفاقا"	٩٧
٣٣٩ -	"قربات عند الله"	٩٩
٣٣٩ -	"وصل عليهم"	١٠٣
٣٤٠ -	"لا تقم فيه أبدا"	١٠٨
٣٤٠ -	"ماكان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا"	١١٣
٣٤١ -	"وماكان استغفار ابراهيم لأبيه"	١١٤
٣٤٢ -	"يفيظ الكفار"	١٢٠
٣٤٢ -	"وماكان المؤمنون"	١٢٢
٣٤٣ -	"قاتلوا الذين يآلونكم"	١٢٣

سورة يونس

الصفحة	رقم الآية
٣٤٥ -	آية ١٠ " وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين "
٣٤٥ -	" ربنا أطمس على أموالهم "

سورة هود

٣٤٧ -	" انه لغر فخور "	" ١٠ "
٣٤٧ -	" وما أنا بطارد الذين آمنوا "	" ٢٩ "
٣٤٨ -	" ولا تخاطبني في الذين ظلموا "	" ٣٧ "
٣٤٨ -	" ان ابني من أهلي "	" ٤٥ "
٣٤٩ -	" انه عمل غير صالح "	" ٤٦ "
٣٤٩ -	" واستعمركم فيها "	" ٦١ "
٣٥٠ -	" ثلاثة أيام "	" ٦٥ "
٣٥٠ -	" قالوا سلاما "	" ٧٢ و ٧١ و ٧٠ و ٦٩ "
		" ٧٦ و ٧٥ و ٧٤ و ٧٣ "
		" ٧٨ و ٧٧ "
٣٥٢ -	" وجعلنا عاليها سافلها "	" ٨٣ "
٣٥٣ -	" ولا تبخسوا الناس أشياءهم "	" ٨٥ "
٣٥٣ -	" فاستقم كما أمرت "	" ١١٢ "
٣٥٣ -	" ولا تركبوا الى الذين ظلموا "	" ١١٣ "

سورة يوسف

٣٥٥ -	" قرآنا عربيا "	" ٢ "
٣٥٥ -	" لا تقصص رؤياك على اخوتك "	" ٥ "
٣٥٥ -	" ان آباءنا لفي ضلال مبين "	" ٨ "
٣٥٦ -	" ويلعب "	" ١٢ "
٣٥٧ -	" سيكون "	" ١٦ "
٣٥٧ -	" وشروه بثمن بخس "	" ٢٠ "
٣٥٧ -	" انه رب احسن ميثاق "	" ٢٣ "



الصفحة	آية	رقم الآية
٣٥٧ -	" ان كان قميصه قد ... من قبل " .	٢٦ و ٢٧
٣٥٨ -	" لا يأتكما طعام " .	٣٧
٣٥٩ -	" اذكرنى عند ربك " .	٤٢
٣٥٩ -	" قال : ارجع الى ربك " .	٥٠
٣٥٩ -	" قال : اجعلنى على خزائن الأرض " .	٥٥
٣٦٠ -	" لفتيانبه " .	٦٢
٣٦١ -	" فلما آتوه موثقهم " .	٦٦
٣٦١ -	" يا بنى لا تدخلوا من باب واحد " .	٦٧
٣٦٤ -	" ولمن جاء به حمل بعير " .	٧٢
٣٦٥ -	" بل سئلت لكم أنفسكم " .	٨٣
٣٦٥ -	" يا أسفا على يوسف " .	٨٤
٣٦٦ -	" سننا وأهلنا الضر " .	٨٨
٣٦٧ -	" وجاء بكم <sup>من</sup> البدو " .	١٠٠
٣٦٩ -	" من أهل القرى " .	١٠٩
٣٧٠ -	" وماتسألهم عليه من أجر " .	١٠٤

#### سورة الرعد

٣٧١ -	" وماتغيض الأرحام " .	٨
٣٧١ -	" ولله يسجد " .	١٥
٣٧١ -	" يصلون ما أمر الله به أن يوصل " .	٢١

#### سورة ابراهيم

٣٧٢ -	" وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه " .	٤
٣٧٢ -	" ربنا انى أسكتت من ذريتى " .	٣٧

#### سورة الحجر

٣٧٣ -	" لا تمدن عينيك الى ما متعنا به " .	٨٨
-------	-------------------------------------	----

سورة النحل

الصفحة	آية	رقم الآية
٣٧٥ -	" ولكم فيها جمال حين تريحون "	٥ و ٦ و ٧
٣٧٦ -	" والخيول والبغال ، والحمير "	٨
٣٧٧ -	" لحما طريا ..... الآية "	١٤
٣٧٩ -	" ومن أوزار الذين يضلونهم "	٢٥
٣٧٩ -	" فاسألوا أهل الذكر "	٤٣
٣٨٠ -	" نسقيكم مافى بطونها "	٦٦
٣٨٠ -	" تتخذون منه سكرا "	٦٧
٣٨١ -	" لا يقدر على شئ "	٧٥
٣٨١ -	" وأشعارها "	٨٠
٣٨٢ -	" ولا تنقصوا الأيمان "	٩١
٣٨٢ -	" ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها "	٩٢
٣٨٣ -	" فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم "	٩٨
٣٨٤ -	" الا من أكره "	١٠٦
٣٨٥ -	" فإذا قمهم الله لباس الجوع والخوف "	١١٢
٣٨٦ -	" فعاقبوا بمثل ما عوبتم به "	١٢٦

سورة الاسراء

٣٨٨ -	" بالوالدين احسانا "	٢٣
٣٨٩ -	" ذا القربى حقه "	٢٦
٣٩٠ -	" ولا تبسطها كل البسط "	٢٩
٣٩٠ -	" خشية املاق "	٣١
٣٩١ -	" وأوفوا بالعهد "	٣٤
٣٩١ -	" التى هى أحسن "	٥٣ و ٥٤
٣٩١ -	" والشجرة الطعونة بالقرآن "	٦٠
٣٩٣ -	" قل الروح من أمرى "	٨٥
٣٩٤ -	" ولا تجهربصلاتك "	١١٠

سورة الكهف

الصفحة	آية	رقم الآية
٣٩٥ -	"وكلبهم باسط ."	١٨
٣٩٥ -	"فابعثوا أحدكم بورقكم ."	١٩
٣٩٦ -	"لنتخذن عليهم مسجدا ."	٢٢
٣٩٦ -	"الا أن يشاء الله ."	٢٤
٣٩٨ -	"فوجدنا عبدا من عبادنا ."	٦٥
٣٩٨ -	"ستجدني ان شاء الله صابرا ."	٦٩
٣٩٩ -	"لقد جئت شيئا امرا ."	٧١
٣٩٩ -	"لقد جئت شيئا نكرا ."	٧٤
٣٩٩ -	"قد بلغت من لدني عذرا ."	٧٦
٣٩٩ -	"استطعما أهلها ."	٧٧
٤٠٠ -	"لمساكين ."	٧٩
٤٠٠ -	"فخشينا أن يرهقهما ."	٨٠
٤٠١ -	"فأراد ربك ."	٨٢
٤٠١ -	"قال : ما مكنى فيه ربي خير ."	٩٥

سورة مريم

٤٠٢ -	"فهب لي من لدنك وليا ."	٤ و ٥ و ٦
٤٠٢ -	"انا نبشرك ."	٧
٤٠٣ -	"فلن أكرم اليوم ."	٢٦
٤٠٣ -	"فأشارت اليه ."	٢٩
٤٠٤ -	"ان قال لأبيه ."	٤٢ و ٤٣
٤٠٤ -	"وأعتزلكم ."	٤٤ و ٤٥ و ٤٨
٤٠٥ -	"الا أتى الرحمن عبدا ."	٩٣

سورة طه

الصفحة	آية	رقم الآية
٤٠٦ - فأخلق نعليك "	آية	١٢
٤٠٧ - رب اشرح لي صدري "	"	١٥ و ١٦
٤٠٧ - لعله يتذكر أو يخشى "	"	١٧ و ١٨
٤٠٨ - لاتمدن عينيك "	"	٤٤
	"	١٣١

سورة الأنبياء

٤٠٩ - ففهمناها سليمان "	"	٧٩
٤١٠ - وأيوب اذ نادى ربه "	"	٨٢
٤١٠ - فنادى في الظلمات "	"	٨٧
٤١١ - رغبا ورهبا "	"	٩٠

سورة الحج

٤١٢ - سواء العاكف فيه والباد "	"	٢٥
٤١٣ - يأتوك رجالا "	"	٢٨
٤١٥ - وليطوفوا بالبيت العتيق "	"	٢٩
٤١٥ - ومن يعظم شعائر الله "	"	٣٢
٤١٦ - ولكم فيها منافع الى أجل مسمى "	"	٣٣
٤٠٧ - لن ينال الله لحومها "	"	٣٧

سورة المؤمنون

٤٠٨ - فمن ابتغى وراء ذلك "	"	٧
٤٠٨ - لأماناتهم "	"	٨
٤٠٨ - خلقا آخر "	"	١٤
٤٠٩ - ولوا تتبع الحق أهواءهم "	"	٧١

سورة النور

٤٢٠ - الزانية والزاني "	"	٢
٤٢٥ - الزاني لا ينكح الزانية "	"	٣

الصفحة	رقم الآية
٤٢٥ -	والذين يرمون المحصنات .
٤٢٨ -	الا الذين تابوا .
٤٢٩ -	والذين يرمون أزواجهم .
٤٣١ -	والخامسة أن لعنة الله عليه .
٤٣٢ -	ان الذين جاءوا بالافك .
٤٣٢ -	ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة .
٤٣٢ -	ولا يأتل أولوا الفضل منكم .
٤٣٣ -	يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا .
٤٣٤ -	فيها متاع لكم .
٤٣٥ -	وقل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم .
٤٣٦ -	وقل للمؤمنات يغضن من أبصارهن .
٤٣٩ -	وأنكحوا الأيامى منكم .
٤٤٢ -	وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا .
٤٤٤ -	في بيوت . . . . . الآية .
٤٤٦ -	سمعنا وأطعنا .
٤٤٧ -	ليستأننكم الذين ملكت أيما نكم .
٤٤٨ -	وانا بلغ الأطفال .
٤٤٨ -	والقواعد من النساء .
٤٤٩ -	ليس على الأعشى حرج .
٤٥٠ -	لم يذهبوا حتى يستأننوه .
٤٥١ -	لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا .

#### سورة الفرقان

٤٥٢ -	يا ويلتى ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا .
٤٥٢ -	ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا .
٤٥٣ -	ما طهروا .

الصفحة رقم الآية

٤٥٤ - "الذين يمشون على الأرض هونا" الى قوله تعالى :

"ومن يفعل ذلك يلقى آثاما" . آية من رقم ٦٣ الى ٦٨

٤٥٤ - "وكذلك قوله تعالى "والذين لا يشهدون الزور"

الى قوله تعالى : "واجعلنا للمتقين اماما" . ٧٢ و ٧٣ و ٧٤

#### سورة الشعراء

٤٤ - "وقالوا بعزة فرعون" .

٢٢٤ - "الشعراء" يتبعهم الفاعلون .

٢٢٦ - "يقولون مالا يفعلون" .

٢٢٧ - "وانتصروا من بعد ما ظلموا" .

#### سورة النمل

٢١ - "لأعذبنه عذابا شديدا" .

٥٩ - "قل الحمد لله ، وسلام على عباده الذين اصطفى"

#### سورة القصص

٢٣ - "قال فما خطبكما" .

٢٥ - "ليجزيك أجر ماسقين لنا" .

٤٦٣ - "يا أبت استأجره" ، فان خير من استأجرت القوى

الأمين" . ٢٦ و ٢٧

٨٦ - "فلا تكونن ظهيرا للكافرين" .

#### سورة العنكبوت

١٣ - "أثقالا مع أثقالهم" .

٤٦٥ - "يا عبادي ان أرضي واسعة" . من رقم ٥٦ الى ٦٠

#### سورة الروم

٤٦٧ - "وهم من بعد غلبهم" . من رقم ٢ الى ٥

٣٩ - "تريدون وجه الله" .

سورة لقمان

الصفحة	آية	رقم الآية
٤٦٩ -	" ومن الناس من يشتري لهو الحديث "	٦
٤٧٠ -	" فلاتطعهما "	١٥
٤٧١ -	" واقصد في مشيك "	١٩

سورة الأحزاب

٤٧٣ -	" النبي أولى بالمؤمنين "	٦
٤٧٤ -	" لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة "	٢١
٤٧٦ -	" فتعالين أمتعن "	٢٨
٤٧٧ -	" يضاعف لها العذاب "	٣٠
٤٧٧ -	" فلاتخضعن بالقول "	٣٢
٤٧٨ -	" وقرن في بيوتكن "	٣٣
٤٧٨ -	" اذا نكحتم المؤمنات "	٤٩
٤٨٠ -	" اللاتي آتينه أجورهن "	٥٠
٤٨١ -	" ترجى من تشاء "	٥١
٤٨٢ -	" لا تدخلوا بيوت النبي "	٥٣
٤٨٤ -	" صلوا عليه "	٥٦
٤٨٥ -	" يدنين عليهن من جلابيبن "	٥٩
٤٨٦ -	" والمرجفون في المدينة "	٦٠ و ٦١ و ٦٢

سورة سبأ

٤٨٧ -	" وتماثيل "	١٣
-------	-------------	----

سورة يس

٤٨٨ -	" وآثارهم "	١٢
-------	-------------	----

سورة الصافات

٤٨٩ -	" فنظر نظرة في النجوم "	٨٨
٤٨٩ -	" انى أرى في المنام أنى أذبحك "	٢٠٢
٤٩٢ -	" وفديناه بذبح عظيم "	٢٠٧
٤٩٦ -	" فساهم "	١٤١

سورة : ص

الصفحة	رقم الآية
٤٩٧ -	آية ١٨ " يسبحن بالعشى ، والاشراق " .
٤٩٧ -	" ٢٢ " خصمان بغى بعضنا على بعض " .
٤٩٨ -	" ٢٤ " لقد ظلمك " .
٤٩٩ -	" ٤٤ " وخذ بيدك ضغثا " .

سورة حميم : السجدة

فصلت

٥٠١ -	" ٣٧ " وأسجدوا لله الذى خلقهن " .
-------	-----------------------------------

سورة الشورى

٥٠٢ -	" ٥ " ويستغفرون لمن فى الأرض " .
٥٠٢ -	" ١٥ " وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب " .
٥٠٣ -	" ٣٩ " والذين اذا أصابهم البغى هم ينتصرون " .
٥٠٣ -	" ٤٠ " فمن عفا وأصلح فأجره على الله " .

سورة الزخرف

٥٠٥ -	" ١٣ " ثم تذكروا نعمة ربكم " .
٥٠٥ -	" ١٨ " وهو فى الخصام غير مبين " .
٥٠٧ -	" ٨١ " قل ان كان للرحمن ولدا " .

سورة الدخان

٥٠٨ -	" ٤٣ و ٤٤ " شجرة الزقوم طعام الأثيم " .
-------	---

سورة الأحقاف

٥١٠ -	" ١٥ " وحمله ، وفصاله ثلاثون شهرا " .
-------	---------------------------------------

سورة محمد

٥١١ -	" ٤ " فاما منا بعد واما فدا " .
٥١٢ -	" ٣٥ " وأنتم الأعلون " .



الصفحة رقم الآية

سورة الفتح

- ١٧ آية ٥١٣ - " ليس على الأعشى حرج " .  
 ١٦ " ٥١٣ - " تقاتلونهم أو يسلمون " .  
 ٢٥ " ٥١٣ - " والهدى معكوفنا أن يبلغ محله " .  
 ٢٩ " ٥١٥ - " أشدأ على الكفار " .

سورة الحجرات

- ١ " ٥١٧ - " لا تقدموا بين يدي الله ورسوله " .  
 ٢ " ٥١٨ - " لا ترفعوا أصواتكم " .  
 ٦ " ٥١٩ - " ان جاءكم فاسق " .  
 " ٥٢١ - " فأصلحوا بينهما " .  
 ١٠ " ٥٢٢ - " انما المؤمنون أخوة " .  
 ١١ " ٥٢٢ - " لا يسخر قوم من قوم " .  
 ١٢ " ٥٢٦ - " ان بعض الظن اثم " .  
 ١٣ " ٥٢٧ - " انا خلقناكم من ذكر وأنثى " .

سورة الذاريات

- ١٩ " ٥٣١ - " للسائل والمحروم " .  
 ٢٦ " ٥٣١ - " فراغ الى أهله " .

سورة الطور

- ٤٩ " ٥٣٢ - " وأدبار النجوم " .

سورة النجم

- ٣٩ " ٥٣٣ - " وأن ليس للانسان الا ما سعى " .  
 ٦٠ " ٥٣٤ - " ولا تبكون " .

سورة القمر

- ٢٨ " ٥٣٥ - " أن الماء قسمة بينهم " .

سورة الرحمن

الصفحة	رقم الآية
٥٣٦ -	آية ٦٨

" فيها فاكهة ونخل ورمان " .

سورة الواقعة

٥٣٧ -	آية ٦٣ - ٦٤
٥٣٧ -	آية ٧٧ - ٧٨ - ٧٩

" أم نحن الزارعون " .

" لا يسره الا المطهرون " .

سورة المجادلة

٥٣٩ -	آية ٢
٥٤١ -	آية ٣
٥٤٢ -	آية ١٢
٥٤٤ -	آية ٢٢

" والذين يظاهرون " .

" ثم يعودون " .

" فقد موا بين يدي نجواكم صدقة " .

" ولو كانوا آباءهم وأبناءهم " .

سورة الحشر

٥٤٥ -	آية ٥
٥٤٧ -	آية ٦
٥٤٧ -	آية ٧
٥٤٨ -	آية ٨
٥٤٩ -	آية ٩
٥٤٩ -	آية ١٦

" ما قطعتم من لينة أو تركتموها " .

" فما أوجفتم عليه من جهل " .

" من أهل القرى فله " .

" للفقراء المهاجرين " .

" ولو كان بهم خصاصة " .

" كمثل الشيطان " .

سورة الممتحنة

٥٥٢ -	آية ١٠
٥٥٣ -	آية ١٢

" فاستحنوهم " .

" وآتوهم ما أنفقوا " .

سورة الصف

٥٥٤ -	آية ٢ ، ٣
-------	-----------

" يا أيها الذين آمنوا " .

سورة الطلاق

٥٥٩ -	آية ١
٥٦١ -	آية ٢

" فطلقوهن لعدتهن " .

" فاذا بلغن أجلهن " .

الصفحة	رقم الآية
٥٦٣ - واللائى يئسن فى المحيط * .	آية ٤
٥٦٧ - لينفق ذو سعة من سعته * .	" ٧
<u>سورة العلم</u>	
٥٦٩ - عتل بعد ذلك زنيم * .	" ١٣
٥٦٩ - فانطلقوا وهم يتخافتون الابد خلنبا * .	" ٢٣ و ٢٤
٥٧٠ - ليرطقونك بأبصارهم * .	" ٥١
<u>سورة نوح</u>	
٥٧٢ - فقلت استغفر وربكم انه كان غارا يرسل السماء * .	" ١٠ و ١١
<u>سورة المزمل</u>	
٥٧٣ - قم الليل الا قليلا * .	" ٢
٥٧٣ - ورتل القرآن ترتيلا * .	" ٤
٥٧٥ - فتاب عليكم فاقرءوا ما تيسر منه * .	" ٢٠
<u>سورة المدثر</u>	
٥٧٧ - وربك فكبر * .	" ٣
٥٧٩ - والرجز فاهجر * .	" ٥
<u>سورة الدهر</u>	
٥٨٠ - يوفون بالنذر * .	" ٧
٥٨١ - وأسيرا * .	" ٨
٥٨١ - انا نخاف من ربنا * .	" ١٠
<u>سورة المرسلات</u>	
٥٨٢ - كفاتا أحبا وأمواتا * .	" ٢٥ - ٢٦
<u>سورة النبأ</u>	
٥٨٣ - وجعلنا الليل لباسا * .	" ١٠
<u>سورة التكويم</u>	
٥٨٤ - بأى ذنب قتلت * .	" ٩

سورة الأعلى

الصفحة	رقم الآية	آية
٥٨٥ -	١	" سبح اسم ربك الأعلى "
٥٨٦ -	١٥	" وذكر اسم ربه فضلى "

سورة الفجر

٥٨٧ -	١٧	" كلا بل لا تكرمون اليقيم "
-------	----	-----------------------------

سورة البلد

٥٨٨ -	١٣	" فك رقبة "
٥٨٨ -	١٦	" أو سكينا ذا متربة "
٥٨٨ -	١٧	" وتواصوا بالمرحمة "

سورة الضحى

٥٩٠ -	١٠	" وأما السائل فلا تنهر "
-------	----	--------------------------

سورة الانشراح

٥٩١ -	٦ ، ٥	" ان مع العسر يسرا "
٥٩١ -	٧	" فاذا فرغت فانصب "

سورة الماعون

٥٩٢ -	٧	" ويمنعون الماعون "
-------	---	---------------------

فهرس الآيات التي وردت في الشرح

رقم الصفحة رقمها في المصحف

سورة البقرة

- ٣٤ - " لا ينال عهدى الظالمين " . ١٤٢
- ٥٧ - " لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل " . ٨٨
- ٥٧ - " فان انتهوا فان الله غفور رحيم " . ١٩٢
- ٧٤ - " ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ، ولا المشركين " ١٠٥
- ٨٩ - " فان طلقها " . ٢٣٠
- ١٠٣ - " حقا على المتقين " . ٢٤١
- ١٠٨ - " سيقول السفهاء من الناس " . ١٤٢
- ١٠٨ - " قد نرى تقلب وجهك في السماء " . ١٤٤
- ٥٢٤ - " وقولوا للناس حسنا " . ٠٨٣
- ١١٩ - " فنصف ما فرضتم " . ٢٣٨
- ٢٩٣ - " ربنا لا تؤاخذنا " . ٢٨٥ و ٢٨٦
- ٢٠٢ - " فلا جناح عليه أن يطوف بهما " . ١٥٨
- ٢٠٤ - " وان خفتم فرجالا وركباناً " . ٢٣٩
- ٢٤٩ - " كلوا من طيبات ما رزقناكم " . ١٧٢
- ٢٧٢ - " ذلك لمن لم يكن أهله حاضرا المسجد الحرام " . ١٩٦
- ٢٩٣ - " ان الله لا يحب المعتدين " . ١٩٠
- ٣١٨ - " لا تقاتلوهم عند المسجد الحرام " . ١٩١
- ٣٢٣ - " ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين " . ١١٤
- ٤٦٠ - " فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه " . ١١٤
- ٥٣ - " والوالدات يرضعن أولادهن " . ٢٣٣

سورة آل عمران

- ٢٣ - " وما عند الله خير للأبرار " . ١٩٨
- ٢٣ - " انما نطلى لهم ليزنواوا انما " . ١٧٨

رقم الصفحة	رقمها في المصحف
٧٥ - " من أهل الكتاب أمة قائمة " .	١١٣
٧٥ - " وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم " .	١٩٩
١٨٠ - " أولئك أن جزاؤهم أن عليهم لعنة الله " .	٨٧
١٩٦ - " ومن دخله كان آمنا " .	٩٧
٢٠٥ - " سارعوا الى مغفرة من ربكم " .	١٣٣
٢٧١ و	

٤٠٣ - " لا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا " .	٤٠١
١٤٢ - " وان أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب " .	١٨٧

### سورة النساء

٤٦ - " ولا تقتلوا أنفسكم " .	٢٩
٤٨ - " من بعد وصية يوصي بها أو دين " .	١١
٥٠ - " واذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة " .	١٠١
٥٧ - " ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المؤمنات " .	٢٤
٨٠ - " حرمت عليكم أمهاتكم " .	٢٣
٩١ - " الا أن يأتى بفاحشة " .	١٩
٩١ - " فان طبن لكم عن شيء " .	٠٤
٩٢ - " فلا تأخذوا منه شيئا " .	٢٠
١٠٤ - " قد أفضى بعضكم الى بعض " .	٢١
١٤٤ - " ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها " .	٥٨
١٥١ - " ان الذين يأكلون أموال اليتامى " .	١٠
١٦٦ - " الا ما ملكت أيمانكم " .	٣٥
١٨٣ - " ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا " .	٩٣
٣٠٧	
٢٠٥ - " من يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله " .	١١٤
٢١١ - " عسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا " .	١٩
٢٢٩ - " من فتياكم المؤمنات " .	٢٥
٢٩٩ - " لا خير فى كثير من نجواهم " .	١١٣
٣٠٧ - " لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا " .	٤١

رقم الصفحة	رقمها في المصحف
٤٢٢ - "فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ."	٣٤
٤٦٠ - "لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ."	٢٧٤
٤٦٦ - "ومن يخرج من بيته مهاجرا ."	٩٩
٤٦٧	

#### سورة المائدة

٢٢ - "فأغف عنهم ."	١٤
٥٨ - "أوفوا بالعقود ."	١
٧٣ - "فهل أنتم منتهون ."	٩١
٧٤ - "والمحصنات <sup>ن</sup> الذين أوتوا الكتاب ."	٥
٩٩ - "السارق والسارقة ."	٣٨
٧٩ - "فأسحوا بوجوهكم ."	٦
١٨٠ - "فأقطعوا أيديهما ."	٥٨
٢٢٩ - "الا ما ذكيتم ."	٤
٢٤٨ - "وان أحكم بينهم بما أنزل الله ."	٤٩
٢٥٢ - "فأحكم بينهم أو أعرض عنهم ."	٤٢
٢٦٣ - "انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة ."	٩١
٢٦٥ - "أحل لكم صيد البحر وطعامه ."	٩٦
٢٩٣ - "ان الله لا يحب المعتدين ."	٨٧
٣٢٣ - "وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ."	٥

#### سورة الأنعام

٤٢ - "قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه ."	١٤٥
٤٤ - "أو دما سفوحا ."	١٤٥
٣٤٧ - "ولا تطروا الذين يدعون ربه ."	٥٢
٥٢٠ - "ان يتبعون الا الظن ."	١١٦

#### سورة الأعراف

١٧٩ - "والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه ."	٥٨
٤١٠ - "ربنا ظلمنا أنفسنا ."	٢٢

- ٣٠ - ٤٣٦ - "خذوا زينتكم" .  
 ١٢٣ - ٣٤٨ - "أكابر مجرميها ليذكروا فيها" .

سورة الأنفال

- ٣٨ - ٥٧ - "ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف" .  
 ٧٥ - ٧٣ - "وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض" .  
 ٦٦ - ٣٠٠ - "الآن خفف الله عنكم" .  
 ٦٧ - ٥١١ - "ما كان لنبي أن يكون له أسراء" .

سورة التوبة

- ٥ - ٥٦ - "فأقتلوا المشركين" .  
 ٧٢  
 ١٠٣ - ١١٥ - "خذ من أموالهم صدقة" .  
 ٩٨ - ٢٢٩ - "انما المشركون نجس" .  
 ٩٢ - ٣٢٨ - "ليس على الضعفاء" .  
 ٦٣ - ١٤١ - "قل أذن خير لكم" .

سورة يونس

- ٨٨ - ٣٥ - "ربنا أطمس على أموالهم" .  
 ١٣٣ - "أتنبئون الله بما لا يعلم" .

سورة هود

- ٤١ - ٥٠٥ - "بسم الله مجراها" .  
 ٣٨ - ٥٢٣ - "فانا نسخر منكم كما تسخرون" .

سورة يوسف

- ١٠٠ - ٣٣٨ - "أخرجني من السجن" .  
 ١٠٩ - ٣٣٨ - "ما أرسلنا قبلك الا رجالا" .  
 ٤٢ - ٣٥٤ - "اذكرني عند ربك" .  
 ٥٩ - ٣٦٠ - "ألاترون اني أوفى الكيل" .



سورة الرعد

- ٣٤٧ - "الذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك" . ٣٦ ٣٦  
 ٣٦١ - "بالوالدين احسانا" . ٣٥  
 ٣٤٧ - "وفرحوا بالحياة الدنيا" . ٢٦  
 ٥٠٣ - "وان ربك لذوا مغفرة للناس" . ٦

سورة ابراهيم

- ٢٩٣ - "رب اجعل هذا البلد آمنا" . ٣٥  
 ٤٠٢ - "ما أرسلنا رسولا الا بلسان قومه" . ٤

سورة النحل

- ١٣٣ - "وتجعلون لعلام تعلمون نصيبا" . ٥٦  
 ٤٩٦ - "لكم فيها جمال" . ٦  
 ٥٠٣ - "ولئن صبرتم" . ١٢٦

سورة الاسراء

- ٤٤ - "ولقد كرمتنا بني آدم" . ٧  
 ٥٨ - "وأوفوا بالعهد" . ٣٤  
 ٣٩٠ - "ولا تبسطها كل البسط" . ٢٩  
 ٣٩٠ - "سبحان الذي أسرى بعبده" . ١

سورة الكهف

- ٣٣١ - "أما السفينة" . ٨٠  
 ٣٩٨ - "ما فعلته عن أمري" . ٨٢  
 ٣٩٨ - "ستجدني ان شاء الله صابرا" . ٥٩

سورة الانبياء

- ٢٠٥ - ( يدعوننا رغبا ورهبا ) . ٩٠  
 ٢٠٥ - "انى سننى الضر" . ٨٣  
 ٤٥٤ - "رب لا تذرني فردا" . ٨٩

سورة الحج

رقم الصفحة	رقمها في المصحف
١٣٧ - " يأتوك رجالا " .	٢٦
٣١٢ - " الذين أخرجوا من ديارهم " .	٤٠

سورة المؤمن

٣٢ - " ادعوني أستجب لكم " .	٦٠
٢٢ - " ادفع بالتي هي أحسن " .	٩٦
٥٠٣	

سورة النور

٩٩ - " الزانية والزاني " .	٢
١٢٩ - " انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله " .	٥١
٢٤٦ - " ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم " .	٦١
٢٩٣ - " وآتوهم من مال الله " .	٣٣
٤٩٨ - " ولا يضرين بأرجلهن " .	٢١
٥٢٧ - " ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة " .	١٩
٥٨٩ - " ولا تأخذكم رافة " .	٢٠
٤٨٤ - " وليضرين بخرهن على جيوهن " .	٣١

سورة الشعراء

٣٤٨ - " أتؤ من لكم وأتبعكم الأوثان " .	١١١
٣٤٣ - " وأنذر عشيرتك الأقربين " .	٢١٤

سورة النمل

٤١٢ - " وأسلمت مع سليمان " .	٤٤
------------------------------	----

سورة القصص

١٦٨ - " اني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين " .	٢٨
١٤٧ - " لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين " .	٧٦
٤١١ - " رب اني ظلمت نفسي فأغفر لي " .	١٦

سورة الروم

٣٤٧ - " ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله " .	٤
--	---

سورة السجدة

رقم الصفحة ٢٠٥ - "يدعون ربهم خوفاً وطمعا" .  
رقمها في المصحف ١٧

سورة الأحراب

٨٤ - "إذا نكحتم المؤمنات" .  
٤٠ - "لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة" .  
٤٦٢ - "وإذا سألتهم فأسلوهن من وراء حجاب" .  
٤٦٣ - "فلاتخضعن بالقول" .  
٤٧٨ - "يدنين عليهن من جلابيبهن" .

سورة سبأ

٣٤٨ - "من نذير الأقال مترفوها" .  
رقم ٣٤

سورة فاطر

٢٠٦ - "يرجون تجارة لن تبور" .  
رقم ٢٩

سورة يس

٠٠١ - "لتنذر قوماً" .  
٤٥٩ - "وما علمناه الشعر" .  
رقم ٦٩

سورة الصفات

"رب هب لي من الصالحين" .

سورة فصلت

٥٠٢ - "ما يلقاها إلا ذو حظ عظيم" .  
رقم ٤٣

سورة الجاثية

٥٠٣ - "قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله" .  
رقم ١٤

سورة الفتح

٥٨٨ - "رحمنا بينهم" .  
رقم ٢٩

سورة الحجرات

رقم الصفحة	رقمها في المصحف
٥٣٠ - "وأصلحوا بين أخويكم" .	١٠
٢٩٩	
٤٢٤ - "وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا" .	٩
٤٩٨ - "لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي" .	٢
٥٣٠ - "أن يأكل لحم أخيه ميتا" .	١٢

سورة الواقعة

٢٣١ - "لا يمسسه إلا المطهرون" .	٢٩
---------------------------------	----

سورة الحديد

٢٠٥ - "سابقوا إلى مغفرة من ربكم" .	٢١
------------------------------------	----

سورة المجادلة

٥٤٧ - "فإذا لم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة" .	١٣
---	----

سورة الحشر

٥٣٣ - "ربنا اغفر لنا ، ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان" .	١٠
---	----

سورة الممتحنة

٣٨٨ - "قد كان لكم أسوة حسنة في إبراهيم" .	١٦
---	----

٥٨١ - "لا ينهاكم الله عن الدين لم يقاتلوكم في الدين" .	٨
--	---

سورة التغابن

١٣٨ - "فأتقوا الله ما استطعتم" .	١٦
----------------------------------	----

سورة الطلاق

٨٩ - "وأشهدوا ذوي عدل منكم" .	٢
-------------------------------	---

١٠١ - "أولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن" .	٤
---	---

١١١ - "وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن" .	٦
--	---

سورة التحريم

رقم الصفحة	رقمها في المصحف
٢٧٩ - "أقوا أنفسكم وأهليكم" .	٦
٣٤٣	

سورة القلم

٧٨ - "حلاف مهين" .	١٠
١٥ - "سبع ليال وثمانية أيام" .	٧

سورة ن

٥٢٨ - "بعد ذلك زعيم" .	١٣
------------------------	----

سورة المدثر

٥٢٨ - "وشيايك فطهر" .	٤
-----------------------	---

سورة الانسان

٢٠٥ - "انما نطعمكم لوجه الله" .	٩
---------------------------------	---

سورة الليل

٢٠٥ - "الا ابتغنا وجه ربه الأعلى" .	٢٠
-------------------------------------	----

سورة البلد

٣٣١ - "أوسكينا ذا متربة" .	١٦
----------------------------	----

سورة الأعلى

٥٢٨ - "وذكر اسم ربه فصلى" .	١٥
-----------------------------	----

فهرس الحديث

حديث سورة البقرة :-

رقم الصفحة	رقم مسلسل
٦	١ - " دليل حل الحمر الوحشية " .
٧	٢ - " تزوجوا بالودود الطود " .
٧	٣ - " اطلبوا الولد " .
٧	٤ - " شوهاء طود " .
٧	٥ - " حصير في جانب البيت خير من امرأة لا تلد " .
٨	٦ - " أثر أبى بكر أنا خليفة رسول الله " .
١٣	٧ - " من ترك الصلاة متعمدا " .
١٩	٨ - " حديث : لاميراء لقاتل " .
٢٠	٩ - " لو اعترضوا أدنى بقرة فذبوها " .
٢١	١٠ - " أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح " .
٢١	١١ - " اتقوا النار ولو بشق تمرة " .
٢١	١٢ - " الكلمة الطيبة صدقة " .
٢١	١٣ - " لا تحقرن من المعروف شيئا " .
٢١	١٤ - " ليس المؤمن بالطعان " .
٢١	١٥ - " اللهم أهد دوسا " .
٢٣	١٦ - " لا يتمنى الموت لضر نزل به " .
٢٤	١٧ - " ليأتين على الناس زمان يكون الموت أحب الى العلماء من التبر الأحر " .
٢٦	١٨ - " الرقية بالفاتحة " .
٢٧	١٩ - " أثر عمر في تقبيل الحجر الأسود " .
٢٩	٢٠ - " حلل النخامة من المسجد " .
٢٩	٢١ - " سمع النبى رجلا ينشد ضالته فى المسجد " .
٣١	٢٢ - " حديث من قرأ القرآن ثم نسيه " .
٣٤	٢٣ - " ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت المدينة " .
٣٥	٢٤ - " استقساء النبى فسقاه يهودى " .

رقم الصفحة

الحديث

- ٣٥ اليهود يمتعاطون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ٣٦ لولا قومك حديثوا عهد بآسلاف .
- ٣٨ حديث لمانام في الوادي .
- ٤٠ اللهم صلى على ابن أبي أوفى .
- ٤٠ عليك وعليه السلام .
- ٤١ لا تذر في معصية .
- ٤٣ حديث كل طعام وشراب ، مات فيه مالا نفس له سائلة .
- ٤٣ حديث الذباب .
- ٤٣ حديث أحل لكم ميتتان .
- ٤٤ المؤمن لا ينجس .
- ٤٥ ان الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها .
- ٤٧ لا يقام والد بولده .
- ٤٧ لا يقتل مؤمن بكافر .
- ٤٨ ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث .
- \* أرايت لو كان على أحدكم دين ففقد الدرهم - والدرهمين ألم يكن  
قضى فالله أحق أن يعفو ويغفر \* .
- ٥١ ليس من أم براء صيام في السفر .
- ٥٢ من أفطر رمضان لمرضه فصح ولم يصم حتى أدركه رمضان آخر ، فليصم  
ما أدركه ويقضى ما فاتته وليطعم عن كل يوم مسكينا .
- ٥٢ الغدر بأهل الغدر وفاة .
- ٥٨ أن الأمانة الى من ائتمنك ، ولا تخن من خانك .
- ٦١ من كسر أو عرج أو مرض فقد حل .
- ٦٣ من وقف بعرفه فقد تم حجه .
- أحلق رأسك وأذبح شاة أو صم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين لكل  
مسكين نصف صاع من بر .
- ٦٤ أمرهم عام الفتح وقد أهلوا بحجة لا ينوون غيرها أن يعتمروا ثم يحلقوا  
الى وقت الحج .
- ٦٦

رقم الصفحة	الحديث
٧٣	أثر ابن عباس ( لو دخلت فيها اصبعي لم تتبعيني " .
٧٥	حديث سبأيا أو طاس .
٧٦	عن عائشة ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوني فأكل معه وأنا عارك ) .
٧٧	صلى ولو قطر على الحصير .
٧٨	من حلف على شيء فرأى غيره خيرا <sup>منه</sup> فليأت الذي هو خير ويكفر عن يمينه .
٧٨	أنت أبرهم وأصدقهم .
٨٦	تطليق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان .
٨٩	الحديث : أو تسريح باحسان .
٩٠	حديث ركان بن عمار <sup>عن</sup> طلق زوجته <sup>مرا</sup> .
٩١	لحديث ابن عباس - كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر .
٩١	ان أباكم لم يتق الله فلم يجعل له مخرجا .
٩٢	أتردين له حديثه .
٩٣	حتى تذوق عسيلته .
٩٩	لا ميراث لقاتل .
١٠٦	شفلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر .
١٠٧	أفضل الصلوات عند الله المغرب .
١٠٨	لا وصية لوارث .
١١١	حديث فاطمة بنت قيس " لا نفقة لك " .
١١٢	لا طيرة ولا عدوى .
١١٥	أطعموهم على رؤس الرماح .
١٢٢	أمرت أن أخذها من أغنيائهم وأردتها على فقرائهم .
١٢٤	النساء ناقصات عقل ودين .
١٢٦	أكرموا الشهود فان الله مستخرج بهم الحقوق ويدفع بهم الظلم .
	كاتم الشهادة كشاهد الزور .



حديث سورة آل عمران

رقم الصفحة	الحديث
١٢٨	الخيال معقود بنواصيها الخير .
١٢٨	ارتبطوا الخيل .
١٢٨	يكره الشكال من الخيل .
١٢٩	الشؤم في ثلاث .
١٢٩	أهل الفار .
١٢٩	رجم اليهوديين .
١٢٠	من أشرك بالله فليس بمحصن .
١٢١	أيما رجل مات وترك ذرية طيبة .
١٣٢	لعن المؤمن كقتله .
١٣٢	أنى لم أبعث لعانا .
١٣٢	ليس المؤمن بالللعان .
١٣٢	لعن الله من غير منار الأرض .
١٣٣	لعن المتشبهين من الرجال بالنساء .
	لعن الله من لعن والديه .
	لعن الله المصورين .
١٣٤	ماورد في عرق النساء .
١٣٦	من قدر على الحج ولم يحج .
١٣٦	الاستطاعة الزاد والراحلة .
١٣٩	كنا نصلى الفجر فينصرف النساء متلفعات بمروطهن .
	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى العشاء لسقوط القمر .
	مثل المهجر إلى الصلاة كمهدى بدنة .
١٣٩	أحدكم يصلى الصلاة في أول وقتها .
١٣٩	لا تزال أمتي بخير ما لم يؤخروا صلاة المغرب .
١٣٩	كنا نصلى المغرب فيرمى فيرى أحدنا موضع نبله .
١٣٩	لا تستضيئوا بنار المشركين .
١٤١	إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه .
١٤١	إذا أكرم الرجل أخاه فإنما يكرم ربه .

رقم الصفحة

الحديث

- ١٤٢ . إنكم لتسعون الناس بأموالكم .
- ١٤٣ . من كتم علما عن أهله .
- ١٤٣ . حديث المريض قال : " وجهوه الى القبلة " .
- سورة النساء
- ١٤٤ . اذا فتحتم مصر .
- ١٤٥ . تواصلوا بالكتب .
- ١٤٦ . أثر عن السلف في الكسب .
- ١٤٦ . من طلب الحلال سعيا على أهله .
- ١٤٧ . طلب الحلال فريضة .
- ١٤٧ . التاجر الصدوق .
- ١٤٧ . ان الله يحب العبد يتخذ المهنة يستغنى بها عن الناس .
- ١٤٧ . ان الله يحب المؤمن المحترف .
- ١٤٧ . عليكم بالتجارة فان فيها تسعة أعشار الرزق .
- ١٤٧ . أثر النخعي عن التجار الصدوق .
- ١٤٧ . أثر أبي قلابة .
- ١٤٧ . لأن أراك تطلب معاشك .
- ١٤٧ . أحب الى من أن أراك .
- ١٤٧ . في زاوية المسجد .
- ١٤٨ . العز في نواصي الخيل ، والذل في أذناب البقر .
- ١٤٨ . ما دخلت هذه دار قوم الا دخلها الذل . أى أدوات الزراعة .
- ١٤٨ . التجار بهم الفجار .
- ١٤٩ . البلوغ في انبات الشعر .
- ١٥٨ . لو أن رجلا عبد الله ستين سنة ثم ختم وصيته باضرار الحديث .
- ١٦٠ . تزوجوا ولا تطلقوا .
- ١٦٣ . يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب .
- ١٦٣ . كان مما يتلى عشر رضعات متواليات .
- ١٦٤ . الرضاع ما أنثنته اللحم .

الحدیث	رقم الصفحة
من نكح امرأة ثم طلقها قبل الدخول .	١٦٥
لا تنكح المرأة على عمتها .	١٦٦
لا تنكح الصغرى على الكبرى ، والكبرى على الصغرى .	١٦٦
حديث سبايا أوطاس .	١١٦
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرم صحوبات خديجة .	١٢٥
من البر أن يصل الرجل أهل ودة أبيه .	
إذا أحسن الإحسان كله ، وكان له حاجة لم يحسن اليها .	
اتقوا الله بهذه البهائم .	
اعذبت امرأة بهرة .	
إذا نعت أحدكم وهو يصل فليصرف .	١٢٦
ان أحدكم لينصرف من الصلاة ومعه نصفها .	١٢٧
جعلت الأرض سجدا وطهورا .	١٢٩
يا أسلع قم فتيمم صعيدا طيبا .	
الخلفاء <sup>عليهم السلام</sup> اثنتي أربع .	١٨٢
اقتدوا باللذين بعدى ، وان لى وزيرين فى السماء وزيرين بالأرض .	
ما من نصب ولا نصب حتى الشوكة .	١٨٤
أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه فأقول : هل حرك شقيقته .	١٨٥
الأغلاظ بالسلام على الكفار .	١٨٦
مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أخلاط من المسلمين والمشركين	
فسلم عليهم .	١٨٧
يسلم على المبلغ فيقول : عليك وعليه السلام .	١٨٨
تسليم اليهود بالإشارة بالأصابع .	١٨٩
أشار صلى الله عليه وسلم بالسلام .	١٨٩
كرهت أن أذكر الله الا على طهارة .	١٨٩
إذا دخل فيسلم ، فإذا أراد الخروج فيسلم .	١٩٠
رد النبي صلى الله عليه وسلم على اليهود .	١٩١

رقم الصفحة	الحديث
١٩٦	لأَمَنَةٍ فِي حُلٍّ وَلَا فِي حُرْمٍ .
١٩٧	قال : صلى الله عليه وسلم لرجل أراد أن يعتزل لا تفعل .
١٩٧	من خدم المجاهدين يوما .
١٩٧	من مات ولم يغفر .
١٩٧	ما أغرت قدما أحد في سبيل الله ؟
١٩٨	قد خلفتم قوما .
٢٠٠	لا تسافر المرأة الا معها زوج .
٢٠١	من سافر ميلا .
٢٠٢	فعل النبي صلى الله عليه وسلم في أسفاره في الصلاة .
٢٠٣	تلك صدقة تصدق الله بها عليكم .
٢٠٣	صلوا كما رأيتموني أصلي .
٢٠٤	صلى بكل طائفة ركعتين .
٢٠٥	صلاة الرسول يوم الخندق .
٢٠٦	كل كلام ابن آدم عليه لاله .
٢٠٦	من صمت نجبا .
٢٠٦	شككتك أمك يا معاذ .
٢٠٦	من يضمن لي ما بين لحييه .
٢٠٦	من وقاه الله شر ما بين لحييه .
٢٠٧	ان الرجل ليتكلم الكلمة من سخط الله .
٢٠٧	من حسن اسلام المرء .
٢٠٧	أى المسلمين أفضل .
٢٠٧	أسرك عليك لسانك .
٢٠٧	إذا أصبح ابن آدم فان الأعضاء كلها تكف اللسان .
٢٠٧	ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس .
٢٠٨	قصة نعيم بن مسعود .
٢١٠	لا تنكح الصغيرة حتى تستأذن .
٢١١	وهبت سودة نوبتها الرسول الله صلى الله عليه وسلم .
٢١٢	هذه قسمتى فيما أملك .
٢١٢	من كانت له امرأتان يميل الى احدهما .

رقم الصفحة	الحديث
٢١٢	للحرة الثلثان .
٢١٣	للبكر سيعا .
٢١٣	ليس بك على أهلك هوان ان شئت سمعت عندك .
٢١٣	اذا أراد سفرا أقرع بين نسائه .
٢١٥	لا يحل لعين ترى الله يعصى فتطرف حتى تغير .
٢١٨	اتقوا دعوة المظلوم .
٢١٨	كان يرد عنك ملك .
٢١٨	قصة تعذيب عمار .
٢١٩	لزوجته الثمن ولبنتيه الثلثان .

#### سورة المائدة

٢٢٠	من حلف على شيء فرأى غيره خيرا منه .
٢٢٠	من نذر نذرا سماء فهو بالخيار .
٢٢١	زكاة الجنين زكاة أمه .
٢٢١	حرمت المدينة لا ينفر صدها ، ولا يختل خلاها .
٢٢٢	اشعار الهدى .
٢٢٣	كل وان لم تدرك الا بعضه .
٢٢٥	تذكية مائدة من البهائم .
٢٢٦	خبر عدي بن أبي حاتم .
٢٢٧	خبر عدي - اذا أرسلت كلبك المعلم فكل .
٢٢٨	اذا أرسلت كلبك المعلم فكل .
٢٢٨	سنوا بهم سنة أهل الكتاب .
٢٣٠	الطواف بالبيت صلاة .
٢٣٠	الوضوء على الوضوء نور .
٢٣٠	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالوضوء لكل صلاة .
٢٣٣	اسح على الجبيرة .
٢٣٣	الحديث ؟
٢٣٤	هذا وضوء لا يقبل الله صلاة الا به .
	فعل على حيث علم الناس وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رقم الصفحة	الحديث
	الأذنان من الرأس
٢٣٥	مسح على العمامة .
٢٣٥	هذا وضوء لا يقبل الله صلاته الا به .
٢٣٥	لا يقبل الله صلاة امرئ حتى يسبغ الوضوء .
٢٣٥	هيل للأعقاب من النار .
٢٣٦	تخليل الأصابع .
٢٣٦	يا طي خلل بين الأصابع لا تخلل بالنار .
٢٣٦	سوروا صفوفكم ، وأصقوا الكعب بالكعب .
٢٣٨	انما يكفيك أن تحق عليك ثلاث حشيات .
٢٣٩	جعلت لى الأرض سجدا وطهورا .
٢٤٠	إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم .
٢٤٠	من أشرك بالله فليس بمحصن .
٢٤١	من أهان لى وليا .
٢٤٢	سمل أعين العرانيين .
٢٤٥	فى حريسة الجبل .
٢٤٥	ادروا الحدود بالشبهات .
٢٤٦	مال سرق بعضه بعضا .
٢٤٦	لا قطع فى شعر ، ولا كثير .
٢٤٨	كل لحم أنبته السحت فالنار أولى به .
٢٤٩	أنت ومالك لأبيك .
٢٤٩	لا يقتل مؤمن بكافر .
٢٥٠	رفع القلم عن ثلاثة .
٢٥٤	يجئ قوم يميثون السنة ، ويفلون فى الدين .
٢٦١	أعتقها فانها مؤمنة .
٢٦٥	خمس لا جناح فى قطنهن فى الحل والحرم .
٢٦٩	أحل لكم ميتتان .
٢٧٠	أحل لكم ميتتان .

رقم الصفحة	الحديث
٢٧٢	• صلاة في المسجد الحرام .
٢٧٢	• بينما أنا في المسجد الحرام في الحجر " الاسراء " .
٢٧٣	• إذا دخلت على أخيك المسلم فكل من طعامه ولا تسأله .
٢٧٤	• ما آمن من آمن بالله واليوم الآخر وله شيء يوصي فيه أن يبيت ليلة
٢٧٥	• الأوصيته . مكثمة تحت رأسه .
٢٧٥	• البينة على المدعى .
٢٧٥	• حلف عدى ، وتيمم بعد العصر .
٢٧٧	• البينة على المدعى ، واليمين على المدعى عليه .
	<u>سورة الأنعام</u>

٢٧٨	• ينبغي للمؤمن أن يخبر أخاه بأنه يحبه .
٢٨٠	• كنا نصلو المغرب مع النبي ثم نرمي .
٢٨٠	• كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلو المغرب إذا غربت الشمس .
٢٨٠	• لا تزال أمتي بخير .
٢٨٣	• إذا ذكرتم الكفار فعمموا .
٢٨٤	• اسم الله على كل قلب مؤمن .
٢٨٤	• ليس في المال حق سوى الزكاة .
٢٨٥	• ليس في الخضروات صدقة .
٢٨٥	• ليس فيمادون خمسة أسوق صدقة .
٢٨٨	• أول ما يخلق عصص الذنب .

#### سورة الأعراف

٢٩٠	• النظر يورث الطمس .
٢٩٠	• ما رأيت منه ولا رأي مني .
٢٩١	• ناول رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا تمرات وهو محموم .
٢٩٢	• إذا سألتهم فاسألوا بيطون أبكم .
٢٩٣	• اللهم أنى أسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل .
٢٩٥	• ان الرجل ليدرك بالحكم درجة الصائم القائم .
٢٩٦	• لا صلاة الا بغاتحة الكتاب .
٢٩٦	• مالى أنازع القرآن .

الحدیث	رقم الصفحة
انما جعل الامام ليؤتم به .	٢٩٧
<u>سورة الأنفال</u>	
حديث تنفيل الشباب على الشيخ .	٢٩٨
المتوكل : رجل ألقى الحب وهو ينتظر الغيث .	٢٩٩
الحرب خدعة .	٣٠٠
فقلت يا رسول الله فنحن الفرارون .	٣٠٠
دعاني الرسول وأنا في الصلاة فلم أجبه .	٣٠١
من قل ماله ، وكثر عياله .	٣٠٢
حمل صلى الله عليه وسلم أحد الحسنين .	٣٠٢
الولد بهيمة . محبة .	٣٠٣
من كانت له أنثى ولم يهنها .	٣٠٣
كرامة العيال كرامة الكبائر .	٣٠٣
بيت لاصبيان فيه لابركة فيه .	٣٠٣
بكاء الصبي في المهد أربعة أشهر توحيد .	٣٠٣
كل دم أو مائة .	٣٠٤
في الصفي الخمس .	٣٠٥
في الركاز الخمس .	٣٠٦
المؤمن مرآة أخيه .	٣١٠
المرء كثير بأخيه .	٣١٠
إذا تواصل أهل البيت ، وتحابوا .	٣١١
القوة الرمي .	٣١٢
ما بين الفرضين روضة من رياض الجنة .	
ارموا وأركبوا .	
صهيل الخيل يرهب الجن .	
أن الشيطان لا يقرب فرسا عتيقا ، ولا بيتا فيه فرس عتيق .	٣١٢
<u>سورة التوبة</u>	
خطب يوم عرفة وقال : هذا يوم الحج الأكبر .	٣١٧



رقم الصفحة	الحديث
٣١٧	الحج عرفة .
٣٢١	يأتى فى آخر الزمان أناس من أمتى يأتون المساجد .
٣٢٥	سنوا بهم سنة أهل الكتاب .
٣٢٥	هل لكم بكلمة اذا قتلتموها وأنت لكم العرب .
٣٢٥	بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الى اليمن .
٣٣٠	لا تحل الزكاة لغنى .
٣٣٠	صرف صدقة رزين لسلمة .
٣٣١	وأمرت أن آخذها من أغنيائكم .
٣٣١	مولى القوم منهم .
٣٣٢	لا تحل لنا الصدقة .
٣٣٣	لا تحل صدقة لغنى .
٣٣٦	امتناع الرسول من قبول صدقة ثعلبة .
٣٣٧	صلوا خلف من قال : لا اله الا الله .
٣٣٧	الصلاة على من قتل نفسه .
٣٣٨	الجفاء والقسوة فى الغدادين .
٣٣٨	من بدأ فحق جفا .
٣٣٩	اللهم صلى على ابن أبى أوفى .
٣٤٠	من أكثر سواد قوم فهو منهم .

#### سورة يونس

٣٤٥	اللهم أشدد وطأتك على مضر .
٣٥١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه .
٣٥١	من نزل يقوم فلا يصومن الا باذنهم .
٣٥٤	استعان رسول الله صلى الله عليه وسلم بخزاعة وهم كفار .
٣٥٤	من مشى الى الظالم .
٣٥٦	صارع رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد من ركانه .
٣٥٦	وسابق عائشة .
٣٦١	لا يقال عبدى وأمتى .
٣٦١	لا يقول العبد : ربى بل سيدى ، ومولاى .

رقم الصفحة	الحديث
٣٦١	العين حق .
٣٦٢	كان صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسنين .
٣٦٢	اللهم بارك فيه ولا تضره .
٣٦٢	من رأى شيئاً فأعجبه .
٣٦٩	من بدا فقد جفا .
٣٦٩	الجفا* والقسوة في الغدادين .
٣٧٠	لعن الله الوالي يتجر في رعيته .
٣٧٢	حديث : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خاطب أبا هريرة بالفارسية .
	من لم يتغنّى بالقرآن فليس منا .
	من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي .

#### سورة النحل

٣٧٥	ينبغي للرجل إذا خرج إلى أصحابه أن يسوي رأسه ولحيته .
٣٧٥	أمن الكبر أن تكون لى حلة ألبيها .
٣٧٥	ان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده .
٣٧٦	لأن تحيل البقر أو الغنم . عما <sup>ربنا عنكم</sup> .
٣٧٦	الابل عزلاً لها .
٣٧٧	النهي عن أكل لحوم الخيل ، والبغال والحمير .
٣٨٢	من حلف على شئ* فرأى غيره خيراً منه .
٣٨٣	صلاتنا هذه لا يصح فيها شئ* من كلام الناس .
٣٨٦	اللهم أشدد وطأتك على مضر .
	أهل القبلة لا يمنعون من ميرة ولا شراب .

#### سورة الاسراء

٣٨٨	لودعاني والدي أو أحدهما وأنا في الصلاة لأجبت .
٣٨٩	ان أبواي بلغا من الكبر أنى ألى فيهما ما يليان منى في صغرى .
٣٩٠	من أوى رجلاً من بنى عبد المطلب معروفا .
٣٩٠	أو في الوضوء سرف .
٣٩٢	من لعن شيئاً ليس له بأهل .
٣٩٢	الدلوك الغروب .

سورة الكهف

رقم الصفحة	الحديث
٣٩٥	• ثمن الكلب حرام .
٣٩٨	• من نام عن صلاة أو نسيها .
٣٩٨	• انما أنسًا لا أنسى .

سورة مريم

٤٠٥	• من ملك ذا محرم فهو حر .
-----	---------------------------

سورة طه

٤٠٦	• كان رسول الله يخلعها في عيادة مريض .
٤٠٦	• صلوا في نعالكم .
٤٠٦	• لا يقضى القاضي وهو غضبان .

سورة الحج

٤١٢	• لا تملك أرض مكة .
٤١٥	• كلوا وأدخروا .
٤١٦	• اركبها بالمعروف ان احتجت .

سورة المؤمنون

٤١٨	• لعن الله ناكح كفه .
٤١٨	• المستشار أمين .
٤١٩	• لو أطاع الله الناس في الناس .

سورة النور

٤٢٠	• ادر والحدود بالشبهات .
٤٢١	• أربعة الى الولاية .
٤٢٢	• أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم .
٤٢٢	• اذا زنت أمة أحدكم فليجدها .
٤٢٣	• البكر بالبكر تغريب عام .
٤٢٣	• ثبوت الرجم .
٤٢٣	• لو سرق فاطمة بنت محمد .
٤٢٥	• رفع القلم عن ثلاثة .

رقم الصفحة	الحديث
٤٢٦	ادرءوا الحدود بالشبهات .
٤٢٨	تعافوا الحدود بينكم .
٤٣٠	لولا الأيمان لكان لى ولها شأن .
٤٣٢	حلف أبو بكر ألا يأكل مع ضيفه .
٤٣٢	من حلف على شيء فرأى غيره خيرا منه .
٤٣٣	أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح .
٤٣٣	نهى أن يستأذن وهو مواجه اليمين .
٤٣٤	السلام عليكم أدخل .
٤٣٦	الركبة من العمرة .
٤٣٨	أعياوان أنتما .
٤٣٩	طيب النساء ما خفى ريحه .
٤٣٩	اللهم انى أعوذ بك من العيمة .
٤٤٠	من أحب فطرته .
٤٤٠	من كان له ما يتزوج به .
٤٤٠	إذا تزوج أحدكم عج شيطانه .
٤٤٠	يأتى على الناس زمان لا تنال المعيشة الا بالمعصية .
٤٤٠	وقوله : خيركم الخفيف الجاد .
٤٤١	تناكحوا .
٤٤١	التيهوا الرزق بالنكاح .
١٤١	من ترك النكاح مخافة الفاقة .
٤٤٢	عليك بالبائة .
٤٤٢	ومن لم يستطع فعله بالصوم .
٤٤٤	المساجد بيوت الله .
٤٤٥	أوحى الله الى موسى أن قومك بنوا مساجد هم وأخربوا قلوبهم .
٤٤٥	ياأبا ذر - ان صليت الصبح ركعتين لم تكن من الغافلين .
٤٥٠	خير الطعام ما اجتمعت عليه الأيدى .
٤٥٠	إذا دخلت بيتك فسلم عليهم .

### سورة الفرقان

الحديث	رقم الصفحة
رأى رجلا معه غلام فقال يا غلام ، من هذا قال أبى ، قال لا تمشى أمامه .	٤٥١
مثل الجليس الصالح .	٤٥٢
من قرأ القرآن فنسيه .	٤٥٢
من تعلم القرآن وطمه .	٤٥٣
إذا سأل الوادى قال لأصحابه اخرجوا بنا .	٤٥٣
إذا جاء أول المطر .	٤٥٣
إذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث .	٤٥٥
أيما رجل مات وترك ذرية طيبة .	
اطلبوا الولد والتمسوه ، فانه قرّة العين وريحانة القلب .	٤٥٥

### سورة الشعراء

من كان حالفا فليحلف بالله .	٤٥٦
لا تحلفوا بآبائكم .	٤٥٦
أفلح وأبيه ان صدق .	٤٥٦
من بنى فوق مايكفيه .	٤٥٧
لقد رأيتنى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بنيت بيتا بيدي .	٤٥٧
النفقة كلها فى سبيل الله الا البناء .	٤٥٧
إذا أراد الله بعبده شيئا أحضر له ماله فى الماء والطين .	٤٥٧
كل بناء ومال على صاحبه .	٤٥٨
مر صلى الله عليه وسلم على ابن عمر وهو يطين خائطا .	٤٥٨
من أتى كاهنا أو عرافا .	٤٥٨
لأن يمتلئ جوف ابن آدم قيحا خيرا له من أن يمتلئ شعرا .	٤٥٩
الشعر الحلال .	٤٥٩
المتسابان ماقالا فهو على البادى .	٤٦٠

### سورة العنكبوت

من سن سنة حسنة .	٤٦٥
------------------	-----

سورة الروم

الحديث

رقم الصفحة

٤٦٧

وقد صارع رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد بن ركانة .

سورة لقمان

٤٧٠

لا طاعة لمخلوق بمعصية الخالق .

٤٧١

سرعة المشى تذهب بها المؤمن .

٤٧١

ان الله يكره رفع الصوت بالتثاؤب والعطاس .

٤٧٢

التثاؤب الرفيع والعطاس الشديد .

٤٧٢

من خصائصه صلى الله عليه وسلم ماتثاؤب قط .

٤٧٢

ماتثاؤب نبى قط .

٤٧٢

اذا سمعتم نباح الحمير .

٤٧٢

اذا سمعتم صياح الديك .

٤٧٢

اذا سمعتم نباح الكلاب .

سورة الأحزاب

٤٧٣

لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه .

٤٧٦

خيرهن فأخترن الله ورسوله .

٤٨٢

ماأخذ بسيف الحيا .

٤٨٣

النهى عن طعام المفاجأة .

٤٨٣

جواز مكالمة المرأة الأجنبية .

٤٨٤

صلوا كما رأيتموني أصلى .

٤٨٤

رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على .

٤٨٥

من ذكرت عنده فلم يصل على .

٤٨٥

النخيل من ذكرت عنده فلم يصل على .

سورة سبأ

٤٨٧

ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورين .

سورة يس

• ٤٨٨

من سن سنة حسنة .

٤٨٨

بشر المشائين الى المساجد .

سورة الصافات

رقم الصفحة	الحديث
٤٩٠	• منامات الأنبياء وحى
٤٩١	• من رآنى فى متامة فقد رآنى
٤٩٤	• صلوا فى مرائب الغنم
٤٩٤	• اتخذوا الغنم
٤٩٤	• البركة فى الغنم
٤٩٤	• عليكم بالضأن
٤٩٤	• السكينة فى الغنم
٤٩٥	• استوصوا بالمعز خيرا
٤٩٥	• يأتى على الناس زمان خير مال المسلم غنم
٤٩٥	• سيد البهائم البقر
٤٩٥	• الابل عزلاً هلمها

سورة : ص

٤٩٨	• يرحم الله موسى
٤٩٩	• يا على لا تحكم على أحد الخصمين
	• رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد عند قوله تعالى " فخر
٤٩٩	• راكما وأنا ب "

سورة الشورى

٥٠٤	• ليس للمؤمن أن يذل نفسه
٥٠٤	• أن زينب سمعت عائشة

سورة الزخرف

٥٠٥	• اذا وضع رجله فى الركاب يقول
٥٠٥	• النساء خلقن من عى
٥٠٦	• من حمل سلعته بيده
٥٠٦	• البذاذة من الايمان
٥٠٦	• من خصف نعله

سورة الحجرات

٥١٧	• من صام هذا اليوم فقد عصا أبا القاسم
-----	---------------------------------------

رقم الصفحة	الحديث
٥١٨	لأن أصوم يوما من شعبان .
٥١٩	من غيّر صوته عند العلماء .
٥٢٣	اذكروا الفاجر بما فيه .
٥٢٣	من حق المؤمن على أخيه .
٥٢٤	ان تدعون يوم القيامة بأسمائكم .
٥٢٤	ان أحب أسمائكم الى الله .
٥٢٤	لا تسم غلامك بشارا .
٥٢٤	النهي عن تسمية بركة .
٥٢٥	تسموا باسمي .
٥٢٦	اياكم والظن .
٥٢٧	ان تذكر أخاك بما يكره .
٥٢٧	من تتبع عورات المسلمين .
٥٢٨	العرب بعضها أكها لبعض .
٥٢٩	تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم .
٥٢٩	إذا آخى الرجل الرجل .

#### سورة الذاريات

٥٣١	للسائل حق ولو جاء على فرس .
-----	-----------------------------

#### سورة الطور

سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أدبار النجوم ، وأدبار السجود .

#### سورة النجم

٥٣٣	خبر الخشميه .
٥٣٣	ان هذا القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فابكوا ، فان لم تبكوا فتباكوا .
٥٣٣	ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس .

#### سورة الواقعة

٥٣٧	لا يقولن أحدكم زرع ، وليقل حرث .
-----	----------------------------------



### سورة المجادلة

رقم الصفحة	الحديث
	اللهم لا تجعل لفاجر ولا لفاسق عندى نعمة فانى وجدت فيما أوحيت الى
٥٤٤	"لا تجد قوما" الآية .
٥٤٦	لقد هممت أن أحرق دار من يتفلت عن الجماعة .
	من أعطى زكاة ماله طائعا فله أجرها ومن قال لا أخذناها وشرط ماله عزمة
٥٤٦	من عزمت ربنا .
٥٤٦	من وجدتموه يصيد من هذه المواضع والحدود فمن وجدته فله سبه .
٥٥٠	لا يخلو رجل بامرأة فان ثالثهما الشيطان .

### سورة الممتحنة

٥٥١	فى كل كبد حر أجر .
-----	--------------------

### سورة الجمعة

٥٥٤	الجمعة واجبة على كل حال الا أربعة : الصبي والعبد والمرأة والمريض .
	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة فى يوم الجمعة
٥٥٤	الامريضا أو سافرا .
٥٥٥	من غسل واغتسل . وكره ابتكر - وشى ولم يركب . . . الخ .
٥٥٨	أربعة الى الولا .
٥٥٨	امام عادل أو جائر .

### سورة الطلاق

	لا قول الا بعمل ، ولا قول ولا عمل الابنية ، ولا قول ولا عمل ولا نية الا باصابة
٥٦٠	السنة .
٥٦٥	تتزوج المرأة بعد وضع الحمل وتنتهى العدة .

### سورة العلم

٥٦٩	لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا والده ولا ولد والده .
-----	---

### سورة المزمل

٥٧٥	لا صلاة الا بفاتحة الكتاب .
٥٧٦	أيما رجل جلب شيئا الى مدينة من مدن المسلمين صابرا . . . . الخ .

سورة الأعلى

رقم الصفحة

الحديث

لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال صلى الله عليه وسلم " اجعلوها  
في ركوعكم فلما نزل سبح اسم ربك الأعلى قال صلى الله عليه وسلم  
اجعلوها في سجودكم .

٥٨٥

الحديث " اذا ركع أحدكم فليقل في ركوعه سبحان ربى العظيم  
محمده واذا سجد قال سبحان ربى الأعلى " .

٥٨٦

انما هى التكبير ، والتسبيح وقراءة القرآن .

٥٨٦

سورة الفجر

٥٨٧

خير البيوت بيت فيه يتيم مكرم .

٥٨٧

اذا بكى يتيم اهتز العرش .

٥٨٨

الذى مأواه المزابل .

٥٨٨

انما يرحم الله من عباده الرحماء .

٥٨٩

من لا يرحم لا يرحم .

سورة الضحى

٥٩٠

اذا ردت السائل ثلاثا فلا عليك أن ترهبهم

٥٩١

لن يغلب عسر يسرين .

٥٩١

ان الله يفيض الصحيح الفارغ .

من منع الماعون من جاره اذا احتاج اليه منعه الله فضله ووكله الى نفسه

٥٩٢

ولم يقبل عذره وهو من الهالكين .

٥٩٣

البرمه والقدر من الماعون .

فهرس الآثار

- ٥٠٦ / أثر عمر رضى الله عنه / اخشوسنوا واخشوشبوا وتمعدوا .  
٤٠٥ / أثر حذيفة لو أن أحدا من هذه الأمة طين على نفسه .  
٤١٣ / أثر عمر أنه لا تغلق أبواب مكة .  
٤٣٦ / أثر عمر في حد عمرة الأمة .  
٣٠٧ / أثر ابن مسعود ما من شيء أحق بالسجين من اللسان .  
٤٥٧ / أثر الحسن / دخلت بيوت أزواج النبی صلى الله عليه وسلم .  
٤٥٧ / أثر عمر لقد بنت بيتا بيدي .  
٤٥٩ / الأثر المروى عن علي / ان ابليس قال : يارب ان خرجتنى من الجنة فايسن  
بيتى .  
٩ / أثر أبي بكر : انا خليفة رسول الله .  
٢٧ / أثر عمر بن الخطاب في تقبيل الحجر الاسود إني أعلم إنك حجر لا تنفع ولا تضر  
١٤٦ / أثر عن السلف في الحث علي الكسب .  
٧٢ / أثر عن ابن عباس في الخمر : لو دخلت فيها أصبعي لم تتبععني .  
١٤٧ / أثر عن النخعي : في التاجر الصدوق .  
١٤٧ / أثر أبي قلابة : لإن أراك تطلب معاشك .

\*\*\*\*\*

استدراك لبعض التراجم التي سقطت من موضعها

في الكتاب

- ابراهيم بن دينار بن أحمد النهرواني المتوفى عام ٥٥٦ هـ . ابن العماد  
شذرات الذهب ١٢٦/٤ .
- أحمد بن الحسين الكني الزيدى . توفى عام ٥٦٠ هـ ، جندارى ٤ .
- أحمد بن سليمان المتوكل بن الناصر توفى عام ٥٦٦ هـ ، ومن تصانيفه /  
أصول الأحكام جمع فيه ٣٣١٢ حديثا ، وحقائق المعرفة في علم الكلام  
جندارى ٤ .
- أحمد بن سلامة الطحاوى الأزدى أبو جعفر ، صاحب التصانيف الكثيرة توفى  
عام ٥٣٢١ هـ جندارى ٦ .
- ادريس بن عبد الله وقيل بن يحيى بن عبد الله بن الحسن ابن الحسن بن  
علي بن أبي طالب ادعى في طنجة في المغرب وصار اماما ، توفى مسموما عام  
٨٥١ هـ جندارى ٦ .
- ثابت بن قيس بن شماس الأنصارى - خطيب الأنصار قتل بالامامة . الكاشف  
للذهبي - ١/١٢١ .
- جابر بن عبد الله السلمى شهد بيعة العقبة . توفى عام ٧٨ هـ ، الكاشف  
١ - ١٢٢ .
- جميلة بنت قيس هي امرأة ثابت التي كرهته فأمر النبي صلى الله عليه وسلم  
أن ترد عليه حديقته التي أمهرها إياها وأمره أن يطلقها وقصتها مشهورة . ذكره  
السيوطى في سبب النزول / ٤٥ .
- جندب بن جنادة بن قيس ، هو أبو نذر الغفارى الصحابى الجليل توفى عام  
٥١ هـ ، تهذيب التهذيب لابن حجر ١٢/٩١ .
- حسان بن ثابت بن المنذر التجارى شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
توفى عام ٥٤ هـ ، الكاشف ١/٢١٦ .
- العصفري / هو الحسن بن محمد بن سماع الكوفى الكندى ، توفى عام  
٢٦٣ هـ .
- من تصانيفه / القيلة في الصلاة ، والصيام ، والشراء والبيع ، والفرائض أه .  
الأعلام للنزكى ٢/٢٣٣ ، ولسان الميزان لابن حجر ٢/٢٤٩ .

من تصانيفه غريب الحديث ، اعلام السنن في شرح صحيح البخارى ، معالم السنن في شرح سنن أبى داود ، وغيرها .

سير النبلاء\* للذهبي ٦٠٥/١١ ، وفیات الأعيان لابن خلكان ٢٠٨-١ وشذرات الذهب لابن العماد ١٢٧/٣ .

- الحسن بن على الكراييس أبو على المتوفى عام ٢٤٥ هـ الأسنوى . طبقات ٢٩/١ .  
- خالد بن الوليد بن المغيرة سيف الله المسلول ، توفى عام ٢١ هـ ، الكاشف ٢٧٥/١ .

- خليفة بن خياط بن خليفة العصفري ، توفى عام ٢٤٠ هـ .  
من تصانيفه / طبقات القراء\* ، المعرجان ، والعيان والمرض ، وأجزاء القرآن وأعشاره ، وأسبأه وآياته . تهذيب التهذيب ١٦٠/٣ ، وتذكرة الحفاظ ٢١/٢ .  
- رفاعه بن وهب هورفاعه القرظى بن سمواى بفتح المهمله والميم ، وسكون الواو بعدها همزة ثم لام .

فتح البارى لابن حجر ٤٦٤/٩ .  
- زيد بن ثابت بن الضحاك بن زيد بن لوزان كاتب الوحي وندوة الفرضيين توفى عام ٤٥ وقيل ٤٨ هجرية - الكاشف ٣٢٦/١ .  
- سعد بن أبى وقاص مالك بن وهب بن عبد مناف ، توفى عام ٥٥ هـ ، الكاشف ٣٥٤/١ .

- سلمة بن عبد الملك العوصى الحمصى ، الكاشف ٣٨٥/١ .  
- سعد بن الربيع الصحابى الجليل ، قتل بوأحد . / طبقات بن سعد ٤٣/٢ .  
- سليمان بن الأشعث بن اسحاق أبو داود السجستانى صاحب السنن المعروفة باسمه واحدى الكتب الستة ، توفى عام ٢٢٥ هـ .  
وفيات الأعيان لابن خلكان ٢٦٨/١ ، و ٢٦٩ ، شذرات الذهب لابن العماد ١٦٧/١ .

- أبو مضر / شريح بن المؤيد القاضى الجبلى من أتباع م بالله ولم أجد له تاريخ وفاة .

من تصانيفه / أسرار الزيادات ، ولباب المقالات لقمع الجهالات ، فى ثمانية مجلدات فى الفقه ، جندارى ١٧ .

- طاوس بن كيسان اليماني أبو عبد الرحمن الحميري الجندي مولى بحير بن ريشان من أبناء الفرس وقيل مولى همدان وقيل اسمه ذكوان ، وطاوس لقب ، وتوفي عام ١٠٦ هـ ، تهذيب التهذيب ٨/٥ .
- عبد الله بن الزبير بن العوام مات شهيدا عام ٧٣ هـ ، الكاشف ٨٦/٢ .
- عبد الله بن أوفى الأسلمي له صحبه كأبيه ، مات في الكوفة عام ٨٦ هـ ، الكاشف ٧٣/٢ .
- عبد الله بن رواحة الأنصاري البدرى ، استشهد بموته في جماد الأول عام ٨ هـ الكاشف ٨٦/٢ .
- عبد الله بن قيس أبو موسى الأشعري مولى زبيد ، وعدن للنبي صلى الله عليه وسلم مولى الكوفة والبصرة لعمر بن الخطاب ، مات عام ٤٤ هـ ، الكاشف ١١٩/٢ .
- عبد الله بن مسعود وأبو عبد الرحمن الهذلي مات عام ٣٢ هـ ، الكاشف ١٣٠/٢ .
- عبد الله بن اسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري مولى الجففيين صاحب الصحيح ، والتصانيف الكثيرة ، توفي ليلة عيد الفطر عام ٢٥٦ هـ .
- شذرات الذهب لابن العماد ١٣٤/٢ .
- أبو هريرة الدوسي اليماني صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حافظ الصحابة في اسمه واسم أبيه اختلاف كبير منها أنه عبد الرحمن بن صخر ، وقيل عمير بن عامر توفي عام ٥٩ هـ .
- تهذيب التهذيب ٢٦٢/١٢ .
- عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي أبو محمد عالم محدث أصولي متكلم سفر عارف بالرجال ، توفي عام ٣٢٧ هـ .
- من تصانيفه : تفسير القرآن الكريم في أربعة مجلدات ، والجرح والتعديـل والرد على الجهمية ، ومناقب الشافعي ، والمسند في ١٢ مجلد .
- لسان الميزان لابن حجر ٤٣٢/٣ ، وتذكرة الحفاظ للذهبي ٤٦/٣ ، وشذرات الذهب لابن العماد ٣٠٨/٢ .
- عثمان بن طلحة العبدى : توفي عام ٤٢ هـ ، الكاشف ٢٥١/٢ .
- عثمان بن عفان أمير المؤمنين قتل صيرا في ذي الحجة عام ٥٨ هـ ، الكاشف ٢٥٤/٢ .
- القاضي عياض بن موسى بن عياض أبو الفضل المتوفى عام ٥٤٤ هـ ، مقدمة كتاب الشفا للقاضي عياض .

- عقبة بن عامر الجهني صاحب كبير على غزوة البحر ، توفي عام ٥٨ هـ ، الكاشف
- القاسم بن علي العياني هو المنصور بالله المتوفى عام ٣٩٤ هـ ، جندارى ٣٠ .
- علي بن حسن بن هندو البغدادي أبو الفرج طبيب حكيم أديب كاتب ، توفي بـ
- بـ جرجان عام ٤٢ هـ .
- من تصانيفه الطب ، الروحانية في الحكم اليونانية ، كشف الظنون لحاجي خليفة
- ٧٦٢ ، تاريخ حكما الاسلام للبيهقي ٩٣ ، ٩٥ .
- علي بن أحمد الواحدى النيسابورى الشافعى أبو الحسن ، توفي عام ٤٦٨ هـ
- بنيسابورى .
- من تصانيفه : البسيط في النحو ١٦ مجلدا ، ونفى التحريف عن القرآن الشريف
- والأغراب في الأعراب وغيرها ، وفيات الأعيان لابن خلكان ٤١٩/١ زهـ وشذرات
- الذهب لابن العماد ٣٣٠/٣ .
- علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري ، أبو محمد صاحب المحلى وغيره من
- المصنفات توفي عام ٤٥٦ هـ ، شذرات الذهب لابن العماد ٢٩٩/٣ .
- عمرو بن دينار أبو محمد مولى قريش مكي امام عن ابن عباس وابن عمرو وجابر
- توفي عام ١٢٦ هـ ، الكاشف ٣٢٨/٢ .
- عمرو بن أم مكتوم القرشي العامري استخلف على المدينة مرات مات شهيدا
- بالقادسية . الكاشف ٣٢٩/٢ .
- عمرو بن سعد بن العاص أبو أمية الأشدق ، قتله عبد الملك عام ٧٠ هـ .
- الكاشف ٣٢٩/٢ .
- المبارك بن محمد الجزري " لابن الأثير " المتوفى عام ٦٠٦ هـ . من تصانيفه :
- النهاية في غرب الحديث أهـ من مقدمة كتاب المذكر .
- محمد بن أحمد بن حزي الكلبى أبو القاسم المتوفى عام ٧٤١ هـ ، من تصانيفه :
- كتاب التسهيل في علم التنزيل ٤ أجزاء ، الدرر الكامنة لابن حجر ٣٥٦/٣ .
- محمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي حنيفة توفي عام ١٨٩ هـ .
- من تصانيفه الجامع الكبير والصغير ، وجمع موطأ مالك . الجندارى ٣٣ .
- مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي صاحب التفسير توفي عام ١٥٠ هـ .
- تهذيب التهذيب ٢٧٧/١٠ .
- الامام يحيى أو الامام ي : هو يحيى بن حمزة بن علي الهاشمي الحسنى ، الموسوى
- توفي بحصن هران عام ٧٤٩ هـ ، الجندارى ٤٢ .

فهرس الفرق

أهل الظاهر / ١٤ ، ٤٧٩ .

الفقهاء / ١٨ ، ٨٦ ، ٣٩ ، ١١٧ ، ١٩٢ ، ٢٢٥ ، ٢٨٠ .

الهدوية / ١٨ ، ٨٦ ، ١٥٩ ، ٢٢٠ ، ٣٧٦ ، ٣٧٨ ، ٣٩٧ .

الحنفية / ١٨ ، ٥٢ ، ٦٠ ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٩٠ ، ٩٤ ، ١٠٩ ، ١١٤ ،

١٢٦ ، ١٩٣ ، ٢٠٠ ، ٢٣٠ ، ٢٣٢ ، ٣٨٣ ، ٣٧٩ ، ٤٢٤

، ٤٤٠ ، ٤٧١ ، ٤٧٨ ، ٥١٥ ، ٥٢٠ ، ٥٢١ ، ٤٣٩ ، ٥٥٢ ،

الجمهور / ٥٠ ، ٧٠ ، ٩٣ ، ١٠٤ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٤ ، ٥٢١ ، ٠٠

٠ ٥٨٥

الامامية / ٥١ ، ١١١ ، ١٦٤ ، ١٦٩ ، ١٨٠ ، ٢١٩ ، ٢٢٨ ، ٢٣٧ ،

٢٣٥ ، ٢٦٩ ، ٥٢٨ .

الزيدية / ٦٤ ، ٨٤ ، ٨٨ ، ١٨٩ ، ٥٥٨ .

الفريقان / ٢١ ، ٢١٦ ، ٢٢٨ ، ٢٣٩ ، ٢٥١ ، ٢٦٣ ، ٢٦٩ ، ٣٠٧ ،

٣٣٤ ، ٣٩٤ ، ٤٢٤ ، ٤٢٦ ، ٤٤٥ ، ٢٥٧ ، ٢٦٩ .

المالكية / ٢٩٠ .

الخلفاء الأربعة / ٤٢٣ .

الشافعية / ٩٠ .

المعتزلة / ٣٦٦ .

الأئمة / ١٠٧ ، ١٨٣ ، ١٩٢ .

القاسية / ١٢٦ ، ٢٥١ ، ٢٦٨ ، ٢٨٠ .



## فهرس الأعلام

- ابراهيم بن خالد "أبو ثور" : ١٦٣ ، ٢٨٤ .
- ابراهيم بن أدهم : ٥٩٠ .
- ابراهيم بن تاج الدين : ٥٥٧ .
- ابراهيم بن دينار "النهرواني" : ٤٦٣ .
- ابراهيم بن السري "الزجاج" : ٦١ ، ١٧٩ .
- ابراهيم بن يزيد النخعي : ١١ ، ١١٧ ، ١٨٦ ، ٢٣٠ ، ٢٤٨ ، ٢٥٨ ، ٢٧٩ ، ٣٤١ ، ٣٨٨ ، ٣٩٢ ، ٤٢٤ ، ٤٣٦ ، ٤٥٥ ، ٤٩٣ ، ٥٠٤ ، ٥٩٢ .
- أبي بن كعب : ٣٧ ، ١٥٧ ، ١٦٧ ، ٣٠٢ ، ٣٩٩ .
- أحمد بن أحمد الأزقي : ٨٣ .
- أحمد بن محمد النحاس : ٥٢٥ .
- أحمد بن الحسين الاسفراييني أبو حامد : ٣ .
- أحمد بن الحسين "م بالله" : ٤ ، ٦ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٥ ، ٦٨ ، ٧٨ ، ٨٦ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ١١٦ ، ١١٨ ، ١٣٧ ، ١٤٣ ، ١٤٦ ، ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧٤ ، ١٧٦ ، ١٧٩ ، ١٩١ ، ١٩٥ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢١٠ ، ٢١٦ ، ٢٢٥ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٢٧٥ ، ٢٨٤ ، ٢٨٨ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣١٩ ، ٣٢٢ ، ٣٢٨ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٣٤ ، ٣٣٦ ، ٣٤٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٧ ، ٣٦٠ ، ٣٧٨ ، ٣٨٢ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦ ، ٣٩٤ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٤١٢ ، ٤١٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٦ ، ٤٢٩ ، ٤٣٩ ، ٤٧١ ، ٥٠٨ ، ٥١٥ ، ٥١٩ ، ٥٤٢ ، ٥٤٧ ، ٥٤٨ ، ٥٤٩ ، ٥٥٣ ، ٥٥٥ ، ٥٥٧ ، ٥٦٦ .
- أحمد بن الحسين "أبو العباس" : ١٠٤ ، ١٠٩ ، ١٢٠ ، ١٩٥ ، ٢١٦ ، ٢٢٤ ، ١٤٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ ، ٣٢٥ ، ٣٣٣ ، ٣٣٢ ، ٣٦٨ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ .
- أحمد بن حنبل : ١١ ، ١٤ ، ٥٢ ، ٥٢٨ ، ٥٩ ، ١٧٠ ، ١٨٠ ، ٣٥٥ ، ٠٠ ، ٤٣٦ ، ٥٥١ ، ٥٥٨ ، ٥٧٧ ، ٥٨٥ .
- أحمد بن الحسين الكتي : ٢٣٠ ، ٢٥٠ ، ٥٢٥ .

- أحمد بن سليمان المتوكل : ٢٣٩ ، ٣٠٩ ، ٥٢١ ، ٥٨٥ .
- أحمد بن عيسى : ١١٥ ، ٢٤٦ ، ٣٠٧ ، ٣٥٩ ، ٥١٩ .
- أحمد بن علي الجصاص : " الرازي " : ١٨٣ .
- أحمد بن الهادي ، الأمير : ٣٤٣ ، ٥٣٧ .
- أحمد بن محمد الثعلبي : ١٠٧ ، ١٦٨ ، ١٨٢ .
- أحمد بن محمد الطحاوي : ١٨٩ ، ٤٨٤ .
- أحمد بن يحيى بن المرتضى : ٤٥ ، ٦٥ ، ٢٣٨ .
- أدريس بن عبد الله : ٤٥ .
- اسحاق بن راهويه : ١١ ، ١٨١ ، ٢٣٠ .
- اسماعيل بن اسحاق الأزدي : ١٧١ .
- اسماعيل بن عبد الرحمن السدي : ١٠٩ ، ١٢٣ ، ١٣٨ ، ١٥٧ ، ١٦٨ ، ٢٤٨ .
- ٢٧٨ .
- اسماعيل بن عمر بن كثير : ٤٩٠ .
- أنس بن مالك : ٤٠ ، ٤١ ، ١٣٤ ، ١٣٩ ، ١٦٦ ، ٤٤٣ ، ٤٥٧ .
- أيوب بن كيسان السخيتاني : ١٢ ، ٣٦٧ .
- بكر بن عبد الله المزني : ٥٩ .
- بديل : ٢٧٦ .
- تميمية بنت عبد الرحمن القرظي : ٩٣ .
- ثابت بن قيس : ٩٢ .
- جابر بن عبد الله : ٦٦ ، ١٤٤ ، ١٥٧ ، ١٨٦ .
- جعفر بن محمد الصادق : ٥٣ ، ٥٩ ، ٦٩ ، ٧٤ ، ٨١ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ١٠٤ ، ١٢٢ ، ١٥٦ ، ١٦٩ ، ٢١٩ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٦٦ ، ٢٨١ ، ٢٩٣ ، ٢٩٥ ، ٤٤٦ ، ٥٣٧ ، ٥٦٣ ، ٥٦٤ .
- جابر بن زيد : ١٤٤ ، ١٧٤ ، ١٨٥ ، ٢٩٨ ، ٤١٠ .
- جعفر بن أحمد " القاضي جعفر " وهو الفقيه شمس الدين : ٣٨ ، ١٧١ ، ٢٣٩ ، ٤٦٤ ، ٣٠٩ .
- جعفر بن محمد النيروس : ١٥٢ .

- جعفر بن بشير : ١٥٣
- جميلة بنت قيس : ٩٢
- جندب بن جنادة " أبو نذر الغفاري " : ٤٤٥ ، ٤٨٦
- حاطب بن بلتعة اللخمي : ١٨٤
- حذيفة بن اليمان : ٢٢ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥
- الحسن بن بدر الدين : " الأمير الحسين " : ٦ ، ٢٥ ، ١٠٨ ، ٧٤ ، ١٩٢ ، ٢٠٥ ، ٢١٣ ، ٢٢٨ ، ٢٨٩ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٩٤ ، ٤٦٤ ، ٣٥٧ ، ٥٤٥
- ٥٤٦ ، ٥٥٧ ، ٥٥٨
- الحسن بن صالح : ١٥
- الحسن بن علي " الناصر " : ٢٦ ، ١٧ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ٦٣ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٧٨ ، ٨١ ، ٨٤ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٣٠ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٥٠ ، ١٥٦ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٩٤ ، ١٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢١٠ ، ٢١٦ ، ٢١٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٢٥٨ ، ٢٦٤ ، ٢٦٦ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٥ ، ٢٨٦ ، ٣٠٧ ، ٣٢٢ ، ٣٣١ ، ٣٦٤ ، ٣٦٦ ، ٣٧٣ ، ٣٨٣ ، ٣٨٦ ، ٣٩٧ ، ٤١٣ ، ٤١٥ ، ٤٢٣ ، ٤٣٢ ، ٤٤٣ ، ٤٨٤ ، ٤٩٣ ، ٥٢٤ ، ٥٢٧ ، ٥٢٨ ، ٥٣٧ ، ٥٦٨ ، ٥٧٠
- الحجاج بن يوسف الثقفي : ١٣٥ ، ١٤٢ ، ٥٠٧ ، ٥٢٦
- الحسن بن الحسن البصري : ٥٠ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٧٣ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٩١ ، ٩٢
- ١٥٣
- الحسن بن زياد اللؤلؤي : ٦٢ : ٥٣٩
- الحسن بن عواض : ١٦١
- الحسن بن سماعة الصيرفي : ٥٢٠
- حسان بن ثابت : ٤٦٠
- الحسين بن مسعود البغوي : ٩ ، ٤٧٤ ، ٤٩٢
- حمد بن محمد الخطابي : ٤٩٢
- حسين القاضي حسين : ١٩٠
- خالد بن الوليد : ٣٧٧



• خبيب بن عبد الله : ٣٧٧ •

• خليفة بن خياط العصفري : ٣٧١ •

• داود بن علي الظاهري : ٣٢ ، ٥١ ، ٩٢ ، ١٢٥ ، ١٤٨ ، ١٦٤ ، ١٧٧ ،

٢٠٠ ، ٢٠٣ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٥٤ ، ٢٦٥ ، ٢٨٤ ، ٣٥٥ ، ٣٧٧ ، ٤٨٤

• ٤٣٣ ، ٤٤١ ، ٥٥٨ •

• رفاعة بن عبد الرحمن : ٩٣ •

• الربيع بن أنس : ١١٩ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٣٨ •

• ربيعة بن عبد الرحمن " ربيعة الرأي " : ١٧ ، ٥٧ ، ١٧٠ •

• رفيع بن مهران " أبو العالية " : ١٥١ ، ١٨٢ •

• يزيد بن وكانة بن عبد يزيد بن هشام : ٣٥٦ •

• زفر بن قيل العنبري : ٨٥ ، ١٠٤ ، ١٦٨ ، ٢٣٣ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٨٥ ،

• ٢٨٦ ، ٥٥١ •

• زيد بن ثابت : ٨١ ، ٣١٤ •

• زيد بن شبرمة : ٩٧ •

• زيد بن علي زين العابدين : ٤٥ ، ٢٢٦ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ،

• ٢٨٠ ، ٣٧٧ •

• زيد بن محمد : ٣٤ ، ٤٥ ، ٦٧ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٨١ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩٠ ،

٩٣ ، ١١٥ ، ١٦٤ ، ١٩١ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٢١ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٤٠ ،

٢٤٢ ، ٢٤٤ ، ٢٧٠ ، ٢٨٠ ، ٢٩٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٢٣ ، ٣٣١ ،

٣٣٨ ، ٣٦٦ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٩٧ ، ٤١٦ ، ٤٢٣ ، ٤٧٦ ، ٤٩٣ ، ٥٠٩ ،

• ٥١٤ ، ٥١٥ ، ٥٢٩ ، ٥٣٨ ، ٥٥٥ ، ٥٦٣ ، ٥٦٥ ، ٥٨٥ •

• سعد بن الربيع : ٢١٩ •

• سعد بن زرارة : ٥٥٧ •

• سعد بن أبي وقاص : ٢٣٧ •

• سعد بن معاذ : ١٧٤ •

• سعيد بن جبير : ١٢٣ ، ١٥١ ، ١٥١ ، ١٧٤ ، ٤٠٦ ، ٤٣٥ ، ٤٣٨ ، ٤٧٩ ،

• ٥٠٧ ، ٥٧٨ •

• سعيد بن المسيب : ٨٠ ، ٦٦ ، ١٨٠ ، ٢٤٣ ، ٣١٤ ، ٤٣٨ ، ٤٤٩ ، ٤٦٦ •

• سعيد النيسابوري : " أبو رشيد " : ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٨٢ •

• سفيان الثوري : ٣٩ ز ، ٨١ •

- أبو اسحاق : ٤٢ .
- سفيان بن عيينة : ١٢٣ ، ٣١٦ .
- سفيان بن مالك " أبو سعيد الخدري " : ١١٩ ، ٢٦٥ ، ٣٠٠ ، ٣٠٦ ، ٥٢٦ .
- سلمة بن عبد الملك : ٤٧٢ .
- سليمان بن الأشعث " أبو داود " : ٣٢ ، ١٣٨ ، ٢٤٢ ، ٣٧٧ ، ٤٥٨ .
- شريح بن الحارث " القاضي شريح " : ١٠٣ ، ١١٧ ، ١٧٤ ، ٢٦٩ ، ٢٧٤ ، ٣٨٦ ، ٤٩٢ .
- شريح بن المؤيد : " أبو مضر " : ١٢٧ ، ١٨١ ، ١٩٧ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢٧٤ .
- ٢٨٢ ، ٣٢٨ ، ٣٨٣ ، ٣٨٦ ، ٥٠٨ ، ٥٨١ .
- صلاح الدين بن علي بن أبي طالب : ١٨٣ .
- الضحاك بن مزاحم : ١٢١ .
- ضمرة بن جندب : ١٩٩ .
- طاهر بن يحيى العمراني : ١٤٥ .
- طائوس بن كيسان اليماني : ١٦٥ ، ٣٩٧ ، ٤٠٥ .
- عائشة بنت أبي بكر : الصديق أم المؤمنين رضي الله عنهما : ٥٠ ، ٦٢ ، ٧٩ ، ١٠٩ .
- ١٣٨ ، ١٥١ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٨٤ ، ٢٣٧ ، ٢٩٠ ، ٣٥٦ ، ٤٦٢ ، ٤٧٤ ، ٤٧٧ ، ٥٠٤ ، ٥١٧ ، ٥٧٤ .
- عامر بن شراحيل الشعبي : ٥١ ، ٧٩ ، ١٠٠ .
- عبد الجبار بن أحمد " قاضي القضاة " : ١ ، ٢٢ ، ٣٨ ، ٤٨ ، ٦٣ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ١٠٣ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١٦ ، ١٢٣ ، ١٣٨ ، ١٨٢ ، ٢١٥ ، ٢٥٥ ، ٢٨٣ ، ٤١٩ ، ٥١٩ ، ٥٣٧ .
- عبد الله بن حمزة " المنصور بالله " : ٥ ، ٢٥ ، ٤٤ ، ٤٨ ، ٦٥ ، ٧٠ ، ٨٢ ، ٩٢ ، ٩٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١٢٠ ، ١٣٦ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ، ٢٠٥ ، ٢٢٢ ، ٢٣٩ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٧٥ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ ، ٢٨٩ ، ٢٩٧ ، ٣٠٩ ، ٣١٧ ، ٣٢٣ ، ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٤ ، ٣٤٤ ، ٣٥٥ ، ٣٦٤ ، ٣٨٣ ، ٤١٩ ، ٤٢٦ ، ٤٢٩ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠ ، ٤٤٣ ، ٤٤٥ ، ٤٥٣ ، ٤٦٦ ، ٤٧١ ، ٤٧٩ ، ٥٤٠ ، ٥٤١ ، ٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٦٨ ، ٥٦٨ ، ٥٦٩ ، ٥٧٠ ، ٥٧٧ ، ٥٨١ ، ٥٩٢ .

- عبد الله بن عباس : ٣٧ ، ٤١ ، ٥٣ ، ٦٨ ، ٧٥ ، ٢٢٧ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨٧ ، ٩٠ ، ٩٧ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٦ ، ١١٨ ، ١٢٢ ، ١٤٤ ، ١٥٣ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٤ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧٤ ، ١٨١ ، ١٨٤ ، ١٩٣ ، ٢٠١ ، ٢٢٠ ، ٢٤٧ ، ٢٦٥ ، ٢٦٧ ، ٢٧٥ ، ٢٨٤ ، ٢٨٦ ، ٣٠٧ ، ٣١٤ ، ٣٢٣ ، ٣٧٧ ، ٣٩٢ ، ٤١٠ ، ٤١٣ ، ٤١٦ ، ٤٢٤ ، ٤٣٣ ، ٤٣٨ ، ٤٤٨ ، ٤٥٠ ، ٤٦٦ ، ٤٩٠ ، ٤٩٩ ، ٥١٠ ، ٥٣٥ ، ٥٥٠ ، ٥٦٤ ، ٥٩٢ .
- عبد الله بن عمر بن الخطاب : ٥١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٧٥ ، ١٨٦ ، ٢٢٦ ، ٢٨٥ ، ٣١٧ ، ٣٩٢ ، ٥٦٠ .
- عبد الله بن أيوب أبو مسلم : ٧٩ ، ١٥٣ ، ١٧٣ ، ٢٤٨ ، ٣٩٤ ، ٤١٤ ، ٥١٠ .
- عبد الله بن مسعود : ٤١ ، ٨٧ ، ١٠٠ ، ١٦٤ ، ١٦٦ ، ٢٠٦ ، ٢٤٦ ، ٢٦١ ، ٢٦٥ ، ٣٢٦ ، ٤٩٨ ، ٥٩٢ .
- عبد الله بن المبارك : ١٢ .
- عبد الله بن زيد " الفقيه " : ١٢ ، ١٢٢ ، ١٢٦ ، ١٥٧ ، ١٧٤ ، ١٨٥ ، ٤١٢ .
- عبد الله بن اسماعيل البخاري : ١٢٥ ، ١٨٥ ، ٤٧٢ .
- عبد الله بن الحسن الكامل : ١١٧ ، ٢٧٤ ، ٣١٤ .
- عبد السلام بن محمد الجبائي أبو هاشم : ١٠ ، ٨٦ ، ١٣٣ ، ١٥٤ ، ١٩٨ ، ٢١٥ ، ٥٣٧ .
- عبد الله بن أبي قحافة أبو بكر الصديق : ٩ ، ٨٧ ، ٩٠ ، ١٥٧ ، ١٨٢ ، ٢١٨ ، ٢٧٥ ، ٢٩٨ ، ٣١٤ ، ٣٧٣ ، ٤٣٢ ، ٤٩٢ .
- عبد الله بن الزبير : ١٦٤ ، ٣١٧ .
- عبد الله بن أبي أوفى : ٣٣٩ .
- عبد الله بن رباح : ٤٦٠ .
- عبد الله بن قيس " أبو موسى الأشعري " : ٢٠٧ .
- عبد الملك بن محمد البصري " أبو قلابة " : ٩١ ، ١٤٧ .
- عبدة بن عمر السلماني : ١٥٣ .
- عبد الله بن الحسن الكرخي : ٤٢٠ .
- عبد الله بن أبي النجم : ٥٦ ، ٢٩٧ ، ٣١٤ ، ٣١٨ .
- عبد الله بن مسعود : ٤١ ، ٨٧ ، ١٠٠ ، ١٦٤ ، ١٦٦ ، ٢٠٦ ، ٢٤٦ ، ٢٦١ ، ٢٦٥ ، ٣٢٦ ، ٤٩٨ ، ٥٩٢ .

- عبد الرحمن بن عمر الأوزاعي : ٨٠ .
- عبد الرحمن بن مأمون " أبو سعيد المتولي " : ١٨٦ .
- عبد الرحمن بن أبي قحافة : ٩ .
- عبد الرحمن بن عوف : ٧٣ ، ٢٠٨ .
- عبد الرحمن بن مأمون : ١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٨٩ .
- عبد الرحمن بن الزبير النضري : ٩٣ .
- عبد الرحمن بن صخر أبو هريرة : ٥٢ ، ١٠٠ ، ١٢٨ ، ٢٣٧ ، ٣٧٢ ، ٥٦٥ .
- عبد الحميد بن حفص : ١١١ .
- عطا بن رباح : ٥٤ ، ١٢٢ ، ١٦٤ ، ١٧٠ ، ١٨١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٧ ، ٢٦٥ ، ٢٨٤ ، ٣٠٧ ، ٣٨٦ .
- عبد الملك بن عبد الله الجويني : ٤٠ .
- عبد الملك بن يزيد " أبو قلابة " : ٩١ ، ١٤٧ .
- عبدة السلماني : ١٥٣ .
- عبد الحميد بن حفص " أبو عمر " : ١١١ .
- عثمان بن عبد الله الأصم : ١٧٦ ، ٢٢٨ ، ٢٤٨ ، ٢٩٠ .
- عثمان بن عفان : ١٧٤ ، ١٨٢ ، ٢٥٣ ، ٢٧٥ ، ٤٨٦ .
- عثمان بن طلحة : ١٨١ .
- عثمان بن مسلم البتي : ١٦٦ ، ٤٣١ .
- عدي بن زيد : ٢٧٤ .
- عدي بن حاتم : ٤٩٠ .
- عقبة بن عامر : ٣١٢ .
- عكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنه : ٧٩ ، ١٨٢ ، ٢٨٤ ، ٢٨٧ ، ٤٣٨ ، ٤٤٩ .
- علي بن حمزة الكسائي : ٦١ .
- علي بن أبي طالب : ٥٠ ، ١٠٧ ، ١٦٧ ، ١٨٣ ، ٢٠١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٨ ، ٢٥٣ .
- ٢٦٥ ، ٢٧٥ ، ٢٧٥ ، ٢٩٢ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣٢٥ ، ٤٠٦ ، ٤٤٤ .
- علي بن محمد المأوردي : ٨ ، ١٤٤ ، ١٨٨ ، ٤٧٤ .
- علي بن محمد " علي خليل " : ١٧ ، ١٩٦ .
- علي بن موسى الرضي : ٢١٩ .

- على بن موسى القمي : ١٧٦ ، ٢٥٥ .
- على بن الحسين بن واقد : ٢٩١ ، ٣٨٩ ، ٤٤٥ .
- على بن الأصفهاني : ٩٨ .
- على بن أحمد الواحدى : ٤٦١ ، ٤٧٧ .
- على بن أحمد بن حزم : ٢٨٧ .
- عمار بن ياسر : ٢١٨ ، ٣٧ ، ٢٦٢ .
- عمر بن الخطاب : ٢٧ ، ٦٦ ، ٩٠ ، ١٠٠ ، ١١١ ، ١٥١ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ،
- ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٧٥ ، ٣٠٣ ، ٣١٧ ، ٣٣٢ ، ٣٩٢ ، ٤١٠ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ،
- ٤٥٤ ، ٤٦٠ ، ٥٠٦ ، ٥٦٤ ، ٥٧٤ ، ٥٨٧ ، ٥٩١ .
- عمرو بن دينار : ١٦٥ .
- عمرو بن سعيد بن العاص : ٢٨٢ .
- عمر بن الحسن الكلبى : ٤٩٧ .
- عمرو بن زائد القرشى " ابن أم مكتوم " : ٤٣٧ .
- عياض بن موسى . " هو القاضى عياض " : ٤٩١ .
- عيسى بن آبان البغدادي : ٢٤٥ .
- الفضل بن عياض : ٣٧١ .
- فاطمة بنت قيس : ١١٠ .
- القاسم بن ابراهيم الرسى : ٣١ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ١١١ ، ١٢٢ ، ١٢٩ ، ١٣٦ ،
- ١٣٨ ، ١٥٢ ، ١٦٢ ، ١٧٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٣ ، ٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٦٩ ،
- ٣٢٢ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٦٦ ، ٣٨٣ ، ٣٩٤ ، ٤١٣ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٣٩ ،
- ٤٤٦ ، ٥٠٠ ، ٥٢٥ ، ٥٦٦ ، ٥٦٨ ، ٥٧٨ ، ٥٨٤ ، ٥٨٥ .
- القاسم بن على العياني : ٥٤ .
- قيس بن هلال : ١٩٦ .
- قتادة بن دعامة : ٣٧ ، ١٠٨ ، ١٢٢ ، ١٤٤ ، ١٥٣ ، ١٥٧ ، ١٧٤ ، ١٨٤ ،
- ١٩٣ ، ٢٣٤ ، ٢٤٧ ، ٣٠٧ ، ٤٤٤ ، ٤٥٠ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ .
- كعب بن مالك : ١٨٥ ، ٤٦٠ .
- كعب بن زهير : ٤٦٠ .
- كعب بن ماتع الحميرى : ١١٩ .
- كعب بن عجرة : ٦٤ ، ٦٥ .



كعب الأخبار :

• الليث بن سعد : ١٠٣ ، ١٥٧ ، ١٦٤ ، ٢١٧ ، ٢٩٤ .

مجاهد بن جبير : ٣٧ ، ٦٨ ، ٧٥ ، ١٠٦ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٤٤ ، ١٥١ ،

١٥٣ ، ١٦٦ ، ١٨١ ، ٢٣٠ ، ٢٤٧ ، ٢٦٧ ، ٣١٨ ، ٤١٦ ، ٤٢٤ ، ٤٣٨ ،

• ٤٦٦

مالك بن أنس : ٢ ، ٥ ، ٦ ، ٤٧ ، ٥٠ ، ٥٠ ، ٦٢ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٨٠ ، ٨١ ،

٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، -

١١١ ، ١١٨ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٩ ، ١٥٢ ، ١٥٧ ، ١٦٤ ،

١٧٣ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٣ ، ١٨٦ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ، ٢٢١ ، ٢٢٤ ،

٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤٢ ، ٢٤٤ ،

٢٤٧ ، ٢٥٠ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٦ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٨٣ ،

٢٩٥ ، ٢٩٩ ، ٣١٤ ، ٣٢٢ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٤٢ ، ٣٧٨ ، ٣٨١ ، ٣٨٤ ،

٤١٦ ، ٤١٨ ، ٤٢٠ ، ٤٢٧ ، ٤٣٠ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٥٢ ، ٤٦٣ ، ٤٧٦ ،

• ٤٩٣ ، ٤٩٥ ، ٥١٨ ، ٥٢٥ ، ٥٣٨ ، ٥٤٠ ، ٥٤٢ ، ٥٥٧ ، ٥٥٨ ، ٥٦٤ ،

المبارك بن محمد الجزري " ابن الأثير " : ٨٨ .

محمد بن يعقوب : " أبو جعفر " : ١٣ ، ٢٥ ، ٦٢ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٧١ ، ٨٢ ،

• ٨٥ ، ٩٨ ، ١٠٤ ، ١٢٠ .

المحسن بن كرامة " الحاكم الجشي " : ٢٤ ، ٣٢ ، ٥٥ ، ٧١ ، ٨٣ ، ١١٠ ،

١١٥ ، ١١٧ ، ١٢١ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٧١ ، ١٧٤ ، ١٨٣ ، ٢١٨ ،

٢٣١ ، ٢٦٤ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ ، ٢٧٦ ، ٢٨٧ ، ٣١٣ ، ٣١٦ ، ٣١٨ ، ٣٢٠ ،

• ٣٧١ ، ٤١٦ ، ٤٥٤ ، ٥٢٨ .

محمد بن ادريس الشافعي : ٢ ، ١٠ ، ٢٥ ، ٣٣ ، ٤٩ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٩ ، -

٦١ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ،

٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩١ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١١١ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، -

١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٧ ، ١٣٠ ،

١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٤٤ ، ١٤٧ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٦١ ، ١٦٥ ، ١٧٠ ،

١٧١ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٤ ، ١٨٨ ،

١٩٠ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢١١ ،

٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٨ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ،

= ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ،

=

٢٦٧ ، ٢٦٤ ، ٢٦٣ ، ٢٦١ ، ٢٦٠ ، ٢٥٩ ، ٢٥٢ ، ٢٤٩ ، ٤٤٨ ، ٢٤٦  
 ٣٠٠ ، ٢٩٧ ، ٢٩٦ ، ٢٩٠ ، ٢٨٨ ، ٢٨٦ ، ٢٨٣ ، ٢٧٨ ، ٢٧٦ ، ٢٦٩  
 ٣٢٧ ، ٣٢٦ ، ٣٢٤ ، ٣٢٠ ، ٣١٥ ، ٣٠٩ ، ٣٠٨ ، ٣٠٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٢  
 ٣٧٩ ، ٣٧٨ ، ٣٧٢ ، ٣٦٨ ، ٣٦٦ ، ٣٦٤ ، ٣٤٢ ، ٣٤٠ ، ٣٣٥ ، ٣٣٠  
 ٤٠٦ ، ٤٠٤ ، ٤٠١ ، ٣٩٨ ، ٣٩٦ ، ٣٩٣ ، ٣٨٨ ، ٣٨٤ ، ٣٨٣ ، ٣٨٢  
 ٤٤٠ ، ٤٣٩ ، ٤٣٠ ، ٤٢٨ ، ٤٢٤ ، ٤٢٢ ، ٤٢١ ، ٤٢٠ ، ٤١٥ ، ٤١٢  
 ٤٩٤ ، ٤٨٦ ، ٤٨٥ ، ٤٨٢ ، ٤٧٧ ، ٤٦٨ ، ٤٦٧ ، ٤٤٥ ، ٤٤٢ ، ٤٤١  
 ٥٤٧ ، ٥٤١ ، ٥٤٠ ، ٥٣٩ ، ٥٣٨ ، ٥٢٩ ، ٥٢٧ ، ٥٢٤ ، ٥٠١ ، ٥٠٠  
 ٥٦٦ ، ٥٦٥ ، ٥٦٤ ، ٥٦٣ ، ٥٦٢ ، ٥٥٧ ، ٥٥٦ ، ٥٥٥ ، ٥٥٣ ، ٥٤٨  
 • ٥٩١ ، ٥٨٥ ، ٥٨٢ ، ٥٧٧ ، ٥٧٥ ، ٥٦٨ ، ٥٦٧

محمد بن محمد الغزالي : ١٥ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١٤٨ ، ٣٤١ ، ٤٩٢ ، ٥١٤

• ٥٦٤ ، ٥٤٧ ، ٥٢٧

• محيصة بن سعود : ٣٦

• مَحِيصَة بن سعود : ٣٦

محمد بن معمره أبو عبد الله البصري : ٤٢ ، ٨٢ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ،

١١٦ ، ١٤٢ ، ٢٤٤ ، ١٥٣ ، ١٥٧ ، ١٦٦ ، ١٧٤ ، ٢٤٧ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧

• ٣٠٠

• محمد بن يحيى المرتضى : ٣٣ ، ٣٤١ ، ٣٨١ ، ٤٧٠

• محمود بن عمر الزمخشري : ٣٩ ، ٤٨ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ١٧٩ ، ١٩٢ ، ٢١٦ ،

٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٦٤ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٨٣ ، ٣٢٠ ، ٣٣٢ ، ٣٤٦ ، ٣٧٣

• ٣٩٦ ، ٤٢٦ ، ٤٢٩ ، ٤٥٣ ، ٤٦٩ ، ٥٠٠ ، ٥٤٢ ، ٥٢٨ ، ٥٦٨

• محمد بن سيرين : ٤١ ، ٥٠ ، ٦٢ ، ٩١ ، ١٥٣ ، ٢٣٠ ، ٢٦٧ ، ٤٢١ ،

• ٤٩٢ ، ٤٤٢

• محمد بن منصور المرادي : ٣٩

• محمد بن عبد الوهاب : " أبو علي " : ٤١ ، ٦٠ ، ٧٢ ، ٨٦ ، ١١٠ ، ١٣٨ ،

١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٦٠ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢٤٨ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢ ، ٢٤٨ ، ٢٩٨ ،

٢٥٠ ، ٣٠٠ ، ٣١٣ ، ٣٢١ ، ٣٣٥ ، ٣٤١ ، ٣٤٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦ ، ٤٤٢ ،

• ٤٤٤ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٥٣٧ ، ٥٤٨ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣

- محمد بن يعقوب الفيروز آبادي : ٤٢ .
- محمد بن الحسن "الداعي" : ٤٧ ، ٢٨٥ ، ٣٣٠ ، ٣٦٦ .
- محمد بن مسلم الزهري : ٤٨ ، ١١٧ ، ١٥٧ ، ١٨٠ ، ٢٣٤ ، ٤٥٠ .
- محمد بن أبي الفوارس : ٦٣ ، ٧١ ، ٨٥ .
- محمد بن علي الباقر : ٧٤ ، ٨١ ، ٨٨ ، ٩٣ ، ١١٣ ، ١١٥ ، ١٢٢ ، ١٧٠ ، ٢١٩ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٦٦ ، ٢٦٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥١ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٥٦٣ ، ٣٦٤ .
- محمد بن سليمان بن أبي الرجال : ٩٦ .
- محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة : ١٠٤ ، ٢٨٥ ، ٣٧٧ .
- محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى : ١٠٣ ، ١٥٧ ، ٢٦٨ .
- محمد بن عبد الله بن الأتباري : ١١٩ .
- محمد بن عبد الكريم القنوي أبو علي : ١٢٢ .
- محمد بن كعب : ١٥١ .
- محمد بن عبد الله بن العربي "أبو بكر" : ١٨٥ ، ١٨٦ ، ٤٩١ .
- محمد بن اسماعيل الشاش : ١٩٠ .
- محمد بن عبد الله النفس الزكية : ٧٤ ، ١٩٢ ز ، ٢٤١ ، ٥٥٢ .
- محمد بن أسعد : ٣٢٨ .
- محمد بن عيسى بن سورة الترمذي "أبو عيسى" : ٦٤ ، ٢٠٧ ، ٢٢٥ ، ٥٢٨ .
- محمد بن علي بن أبي طالب "ابن الحنفية" : ٨١ ، ٣٦٤ ، ٥٧٨ .
- محمد بن أحمد القرطبي "الانصاري" : ٣٦٩ .
- محمد بن عمر بن الحسن الرازي الشافعي "الفخر" : ٤٩٢ .
- محمد بن الطيب الباقلاني : ٤٩٢ .
- محمد بن جرير الطبري : ٢٣٥ ، ٢٣٦ .
- محمد بن يحيى : "أبو مضر" : ١٩٠ ، ١٩٧ ، ٢٠٥ ، ٢٠٩ ، ٢٧٤ ، ٢٨٢ ، ٣٢٨ ، ٣٨٢ ، ٥٠٨ ، ٥٨١ .
- معمر بن المثنى "أبو عبيدة" : ٦١ ، ٢٦٩ .
- مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري : ١٢٨ ، ٢٣٥ ، ٢٧٠ .
- مسروق بن الأجدع : ١٧٦ .

• معاوية بن أبي سفيان : ٤٣٩ ، ٥٤٥ .

• معقل بن يسار : ٩٥ .

• مقاتل بن سليمان الأزدي : ١٤٤ ، ٣٩٢ ، ٤١٤ ، ٤١٦ ، ٤٣٨ .

• مقيس بن ضبابة : ١٩٦ .

• مقسم بن بجمرة وقيل "نجده" : ١٥٤ .

• ميمونة بنت بحدل : ٤٣٧ ، ٤٣٩ .

• النضر بن الحارث : ٥١١ .

• النعمان بن بشير : ١٣٩ .

• نعيم بن مسعود : ٢٠٨ .

• النعمان بن ثابت "أبو حنيفة" : ٢٥ ، ٢٨ ، ٣١ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٤١ ،

٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٨ ، ٥٠ ، ٥٧ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٧ ،

٧٠ ، ٧٦ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٩١ ، ٩٤ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ٩٩ ،

١٠٤ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ،

١٢٧ ، ١٣٠ ، ١٣٩ ، ١٤٦ ، ١٤٩ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٦٢ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ،

١٦٧ ، ١٧٤ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٣ ، ١٨٦ ، ١٩٢ ،

١٩٤ ، ١٩٦ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢١٦ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٥ ،

٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٣١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٨ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ،

٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٩ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ،

٢٧٥ ، ٢٧٧ ، ٢٨٠ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٩٥ ، ٢٩٧ ، ٣٠٦ ، ٣١٨ ،

٣١٩ ، ٣٢٣ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٣٣ ، ٣٣٦ ، ٣٥٥ ،

٣٦٥ ، ٣٦٧ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٢ ، ٤١٢ ، ٤١٤ ، ٤١٦ ، ٤١٩ ، ٤٢٠ ،

٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٤٣٧ ، ٤٤٣ ، ٤٤٥ ، ٤٦٧ ،

٤٧٦ ، ٤٨٠ ، ٤٨٤ ، ٤٩٣ ، ٤٩٩ ، ٥٠١ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥١٢ ، ٥١٤ ،

٥٥٤ ، ٥٦٢ ، ٥٦٥ ، ٥٦٦ ، ٥٧٢ ، ٥٧٥ ، ٥٧٨ ، ٥٨٦ .

• واصل بن حيان : ١٥١ .

• وهب بن منبه : ١٣٤ ، ١٤٣ .

• الوليد بن المغيرة : ٥٦٩ .

• هديل بن أبي مریم : ٢٧٤ .

• هند بنت أمية أم المؤمنين أم سلمة : ٤٣٧ .

• يحيى بن أحمد حنظل<sup>فقيه</sup> : ٥٨١ .

• يحيى بن الحسين بن علي : ٥٠ ، ١٨٧ ، ١٧١ .

يحيى بن حسن البحيح : ٤٣ ، ٥٠ ، ٨٥ ، ١٥٨ ، ٢٨٨ ، ٣٣١ ، ٣٧٢ ،  
٥٠٧ ، ٥١٥ .

يحيى بن زياد الفراء : ٦٠ .

يحيى بن عبد الله : ٥٠٧ ، ٥٠٨ .

يحيى بن الحسن أبو طالب : ٣٣ ، ٦٥ ، ٦٨ ، ٨٣ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ١٤٦ ،  
١٧٤ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ٢٠١ ، ٢١٦ ، ٢٣٢ ، ٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٤٩ ،  
٢٥٧ ، ٢٦١ ، ٢٦٨ ، ٣٠٢ ، ٣٣٤ ، ٣٧٧ ، ٣٨٥ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٣٠ ،  
٤٤٥ ، ٥٣٧ ، ٥٧٨ ، ٥٧٩ ، ٥٨٠ .

يحيى بن الحسين البهادي : ١٧ ، ٢٨ ، ٣١ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٤ ، ٦٠ ،  
٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٧ ،  
١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٦ ، ١٢٣ ، ١٣٠ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٨ ،  
١٤٣ ، ١٥٧ ، ١٦٢ ، ١٧٦ ، ١٨٥ ، ١٩٢ ، ١٩٨ ، ٢٠٠ ، ٢٠٨ ، ٢٢٦ ،  
٢٢٩ ، ٢٣٢ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٦٠ ، ٢٦٣ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٧٥ ،  
٢٧٧ ، ٢٨١ ، ٢٩٥ ، ٣٠٧ ، ٣٠٩ ، ٣١٩ ، ٣٢٢ ، ٣٣١ ، ٣٣٤ ، ٣٤٣ ،  
٣٥٠ ، ٣٥٩ ، ٣٨٣ ، ٣٩٥ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ، ٤١٦ ، ٤١٨ ، ٤٢١ ، ٤٢٥ ،  
٤٢٧ ، ٤٣٥ ، ٤٣٧ ، ٤٦٤ ، ٤٦٦ ، ٥٠٢ ، ٥١١ ، ٥١٤ ، ٥٢٨ ، ٥٣٧ ،  
٥٤٤ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٤٨ ، ٥٥٧ ، ٥٦٣ ، ٥٦٥ ، ٥٦٦ ، ٥٦٨ ، ٥٧٩ ،  
٥٨٥ ، ٥٨٦ ، ٥٨٨ .

يحيى بن حمزة "الامام يحيى" : ٤٥ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٧٧ ، ٩٢ ، ١٠٤ ، ١٨٦ ،  
٢٠٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٦ ، ٢٥٤ ، ٢٦١ ،  
٢٧٥ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٤ ، ٢٩٦ ،  
٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠٧ ، ٣٤٤ ، ٣١٧ ، ٣٢٢ ، ٣٢٦ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٣٤ ،  
٣٤٣ ، ٣٦٠ ، ٣٦٤ ، ٣٨٣ ، ٣٨٥ ، ٣٨٦ ، ٣٩٢ ، ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤٢٣ ،  
٤٢٤ ، ٤٣٧ ، ٤٤١ ، ٤٤٥ ، ٤٤٦ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٨٠ ، ٥٠٠ ، ٥٤٠ ،  
٥٤٢ ، ٥٤٧ ، ٥٥٧ ، ٥٦٣ ، ٥٨٠ .

يحيى بن شرف النووي : ٢٣ ، ٢٦ ، ٣٠ ، ٣٥ ، ٣٩ ، ١٢٩ ، ١٧٦ ، ١٨٥ ،  
١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ٢٣٥ ، ٢٩٣ ، ٣٦١ ، ٤٤٤ ، ٤٥٦ ،  
٤٦١ ، ٤٨٥ ، ٤٩٠ ، ٤٩١ ، ٥٢٧ ، ٥٢٨ ، ٥٧٠ .

يوسف بن أحمد بن عثمان صاحب كتاب الثمرات : ١٨٢ ، ٢٤١ ، ٢٦٢ ، ٥٠٠ ،

٥٤١ .

ف / يعقوب بن ابراهيم \* أبو يوسف \* صاحب أبي حنيفة : ١٥ ، ١٣٠ ، ١٥٠ ،

١٧٠ ، ١٨٣ ، ١٨٦ ، ١٩٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤١ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٣٠٧ ، ٣٧٧

٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩٣ ، ٥٨٠ .

### الكتب التي ذكرها المؤلف في كتابه

- كتاب البيان : هما اثنان - واحد كتاب البيان للعمرائى يحيى بن أبى الخير .
- والثانى : كتاب البيان للحسامى على ناصر .
- الانتصار : للإمام يحيى بن حمزة .
- الوافى فى الفقه : للشيخ على بن بلال مولى السيدى .
- اللمع : للأمير على بن الحسين أربعة مجلدات .
- الشفا : للأمير الحسين .
- المنتخب : للهادى يحيى بن الحسين .
- مسالك الأبرار : ؟
- الزوائد : للشيخ محمد الجليلى الناصرى .
- السفينة : للحاكم الجسمى المحسن بن كرامة .
- منتخب الاحياء : ؟
- شرح الابانة : لأبى جعفر الهوسى .
- الكشاف : لجار الله محمود بن عمر الزمخشري ، وهو تفسيره المشهور المسمى :
- تفسير الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل فى وجوه
- التأويل .
- النهاية :
- التهذيب : كتاب فى التفسير للحاكم الجسمى .
- شرح القاضى زيد .
- كتاب الفردوس للديلمى .
- الهدى : ؟
- التذكرة : اذا اطلقت فهى للفقيه حسن بن محمد الهوسى .
- الحفيظ : ليوسف بن عبد الله الأكو .
- مسائل الطبرين : للهادى يحيى بن الحسين .
- المذهب : لمحمد بن أسعد جمعه عبد الله بن حمزة من كلام الصادق .
- الروضة : لسليمان بن ناصر الحسامى .
- والغدير ؟
- عين المعانى : ؟
- الفنسون : ؟
- رسالة البيان والثبات الى كافة البنات / للمنصور بالله .
- الثمرات : ليوسف بن أحمد بن عثمان .

فهرس المراجع

- المصحف الشريف .
- أحكام القرآن للجصاص .
- أحكام القرآن لابن العربي .
- أحكام القرآن للكميا\* الهراسي .
- أحكام القرآن للشافعي .
- الثمرات ليوسف بن أحمد بن عثمان .
- تفسير القرطبي " الجامع لأحكام القرآن " .
- تفسير الطبري " كتاب جامع البيان في تفسير القرآن " .
- تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان ، لنظام الدين الحسن بن محمد النيسابوري .
- تفسير القرآن العظيم لعلماد الدين ، اسماعيل بن كثير القرشي .
- تفسير النسفي لأبي البركات عبد الله بن أحمد النسفي .
- تفسير الشوكاني " فتح القدير " لمحمد بن علي الشوكاني .
- تفسير الكشاف ، لمحمود جار الله الزمخشري .
- تفسير القرآن الكريم للبيضاوي ، المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل / لأبي سعيد عبد الله بن عمر البيضاوي .
- التسهيل في علم التنزيل لابن جزى الكلبى .
- طبقات المفسرين للإمام جلال الدين السيوطى .
- التفسير والمفسرون : للدكتور / محمد حسين الذهبي .
- أسباب النزول : لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدى .
- لباب النقول في أسباب النزول : تأليف جلال الدين السيوطى .
- صحيح البخارى .
- صحيح مسلم .
- سند الامام أحمد بن حنبل .
- سنن أبي داود " لسليمان بن الأشعث الأزدي " أبو داود .
- سنن النسائي " لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي .
- جامع الترمذى " أبو عيسى " .



- سنن ابن ماجه " أبى عبد الله محمد بن يزيد القزوينى " .
- سنن الدارمى / أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن السمرقندى .
- صحيح بن خزيمة ، أبى بكر ، محمد بن اسحاق النيسابورى .
- موطأ الامام مالك بن أنس .
- السنن الكبرى لأبى بكر أحمد الحسين البيهقى .
- المستدرك على الصحيحين ، لأبى عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بالحاكم النيسابورى .
- نوادر الأصول فى معرفة أحاديث الرسول ، لأبى عبد الله محمد الحكيم الترمذى .
- معالم السنن لأبى سليمان حمد بن محمد .
- الخطابى البستى ، شرح سنن أبى داود بن الأشعث السجستانى .
- مسند الامام الشافعى .
- مسند الامام زيد بن على .
- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية للامام حافظ أحمد بن على بن حجر العسقلانى .
- حاشية بغية الألعى فى تخريج الزيلعى .
- حسن الأثر فيما فيه ضعف واختلاف من حديث ، وخبر ، وأثر . للشيخ محمد بن السيد درويش الحوت .
- نصب الراية لأحاديث الهداية : لأبى محمد عبد الله بن يوسف الزيلعى الحنفى .
- الترغيب والترهيب من الحديث الشريف ، لزكى الدين عبد العظيم بن عبد القوى المنذرى .
- تذكرة الموضوعات / لمحمد طاهر بن على الهندى .
- اللالى المصنوعة فى الأحاديث الموضوعة ، لجلال الدين السيوطى .
- الموضوعات ، لأبى الفرج بن الجوزى .
- تمييز الطيب من الخبيث فيما يدور على السنة الناس من الحديث ، للامام عبد الرحمن بن على بن الديبع الشيبانى الشافعى .
- سلسلة الأحاديث الصحيحة ، لناصر الدين الألبانى .
- سلسلة الأحاديث الضعيفة / للألبانى أيضا .
- جمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد / للامام محمد بن محمد بن سليمان المتوفى سنة ٨٠٧ هـ .

- جامع الأصول في أحاديث الرسول / للإمام أبي السعادات مبارك بن محمد بن الأثير الجزري .
- أقضية رسول الله صلى الله عليه وسلم / للإمام أبي عبد الله محمد بن فوج المالكي المعروف بابن الطلاع .
- الأحاديث القدسية ، ولم يذكر عليها اسم المؤلف وهي مجموعة من سبعة كتب من كتب السنة :-
- ١ - من موطأ مالك .
- ٢ - من صحيح البخاري .
- ٣ - صحيح مسلم .
- ٤ - جامع الترمذي .
- ٥ - سنن أبي داود .
- ٦ - سنن النسائي .
- ٧ - سنن بن ماجه .
- طبع دار الباز للطباعة والنشر .
- الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة ، للعلامة عبد الحي الكهنوي .
- الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة للشوكاني .
- مختارات الأحاديث والحكم النبوية من صحيح الجوامع والمسانيد ، والمعاجم والمختاره للمقدسي ، جمع وشرح عبد الوهاب عبد اللطيف .
- الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار / للإمام النووي .
- الفائق في غريب الحديث للزمخشري .
- فتح الغفار المشتمل على أحكام سنة نبينا المختار للقاضي شرف الدين الحسن بن أحمد الرباعي اليمني .
- بلوغ المرام في أحاديث الأحكام / لابن حجر العسقلاني .
- الجامع الصغير ، أحاديث البصير النذير . للسيوطي
- كنوز الحقائق في حديث خير الخلائف ، للإمام عبد الرءوف المناوي .
- تحفة الذاكرين بعدة الحصن الحصين من كلام سيد المرسلين / لمحمد بن علي الشوكاني .

- فتح البارى شرح صحيح البخارى ، لابن حجر .
- شرح صحيح مسلم ، للإمام النووى .
- شرح معانى الآثار للطحاوى الحنفى .
- شرح السنة للبغوى .
- تلخيص الحبير فى تخريج أحاديث الرافعى الكبير ، لأحمد بن حجر العسقلانى .
- سبل السلام شرح بلوغ المرام ، للإمام محمد بن اسماعيل الصنعانى .
- نيل الأوطار<sup>م</sup> منتقى الأخبار ، للشوكانى .
- الروض النضير شرح مجموع الفقه الكبير ، للحسين بن أحمد السباغى .
- تنوير الحوالك شرح موطأ مالك ، للسيوطى .
- تحفة الأوزى شرح جامع الترمذى .
- النهاية فى غريب الحديث لابن الأثير .
- صحيح الجامع الصغير ، لناصر الدين الألبانى .
- ضعيف الجامع الصغير ، للألبانى أيضا .
- غاية الأمانى فى أخبار القطر اليمانى ، تأليف يحيى بن الحسين بن على القاسم .
- التاريخ الصغير للبخارى .
- البداية لابن كثير .
- التبيان فى آداب حملة القرآن / للنووى .
- تاريخ الخلفاء الراشدين للسيوطى .
- تاريخ الفكر الاسلامى فى اليمن ، لأحمد حسين سرف الدين .
- كتاب مصادر الفكر العربى الاسلامى فى اليمن ، تأليف عبد الله بن محمد الحبشى .
- دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين ، تأليف محمد علان الصديقى .
- كتاب السنة ، للحافظ عمر بن أبى عاظم الضحاك بن مجلد الشيبانى .
- ظلال الجنة فى تخريج السنة ، لناصر الدين الألبانى .
- كتاب الشفا للقاضى عياض .
- المجموع ، للإمام زيد بن على بن الحسين .
- البحر الزخار الجامع لمذاهب الأماص ، تأليف الامام أحمد بن يحيى بن المرتضى .

- شرح الأزهار التنزع من العيث المدرار ، انتزعه أبو الحسن عبد الله بن مفتاح .
- الأزهار : للامام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى .
- فتح القدير لابن الهمام .
- نتائج الأفكار في كشف الرموز والأسرار / لشمس الدين أحمد بن قوده المعروف بقاض زاده .
- الهداية شرح بداية المبتدى ، لبرهان الدين علي بن أبي بكر المرغينان .
- شرح العناية على الهداية ، للامام أكمل الدين محمد بن محمود البابري .
- الدراري المضيئة شرح الدر البهية ، كلاهما لمحمد بن علي الشوكاني .
- قواعد الأحكام في مصالح الأنام لعز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمى .
- الأم للشافعى .
- الجامع الكبير ، للامام محمد بن الحسن الشيبانى .
- المغنى لابن قدامة .
- الفقه الأكبر ، لأبي حنيفة النعمان بن ثابت .
- مختصر المزنى .
- جواهر العقود معين القضاة والشهود للسيوطى .
- بداية المجتهد لابن رشد .
- المحلى لابن حزم .
- الفتاوى المصرية لشيخ الاسلام ابن تيمية .
- حاشية رد المحتار على الدر المختار ، شرح تنوير الأبصار " حاشية ابن عابدين " .
- ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول ، تأليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني .
- شرح البدخشي منهاج العقول ، للامام محمد بن الحسن البدخشي .
- شرح الأسنوى : نهاية السؤل للامام جمال الدين عبد الرحيم الأسنوى ، وهما
- شرح منهاج الوصول الى علم الأصول ، تأليف القاضي البيضاوى .
- الأحكام فى أصول الأحكام ، للامام محمد بن علي ابن حزم الظاهري .
- شرح تنقيح الفصول فى اختصار المحصول فى الأصول ، للامام أحمد بن ادريس
- القرافى .
- الاحكام فى أصول الأحكام ، تأليف الامام علي بن أبي علي بن محمد الامدى .
- أصول السرخسى .

- تهذيب التهذيب : لابن حجر .
- تقريب التهذيب : لابن حجر .
- تراجم رجال الأزهار للجندارى .
- شذرات الذهب ، لابن العماد .
- وفيات الأعيان ، لابن خلكان .
- البدر الطالع ز ، للشوكانى .
- تذكرة الحفاظ للذهبي .
- الأعلام للزركلى .
- كشف الظنون لحاجى خليفة .
- هداية العارفين للبغدادى .
- الطبقات لابن سعد .
- طبقات الشافعية للسبكي .
- الكاشف للذهبي .
- لسان الميزان لابن حجر .
- القاموس المحيط للفيروز آبادى محمد بن يعقوب .
- تذكرة الحفاظ للامام الذهبي .
- لسان العرب لابن منظور .
- فتح الرحمن لطالب آيات القرآن ، ترتيب طمس زاده فيض الله المقدسي ، مديسر بيت لحم السابق .
- مختار الصحاح / للامام محمد بن أبى بكر بن عبد القادر الرازى .
- المعجم الفهرس لألفاظ الحديث ، تأليف : أ . ي . ونسك وي . پ . منسلج .

**بسم الله الرحمن الرحيم**

**تصويبات**

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٢	آخر السطر	لتبين للناس ما أنزل اليهم	ما نزل اليهم
٣	٦	أكل ذى ناب	أكل لحم ذى ناب
٣	١٦	لذلك اختار	لذلك اختار الله
٤	٥	لن تضلوا	فلن تضلوا
٤	١٠	الدينية	الدينية
٦	١٩	فى رحالته	فى رحلاته
٨	٢	يلاحظه	يلاحظ
٨	٤	معدّها	بعدها
٨	٨	يشترك	تشارك
٩	١٢	صفية	صيفة
٩	١٦	هذا المذهب	هذه المذاهب
١٤	١٩	وتوفى	مستوفى
١٤	١٣	الفريانى	الفريابى
١٤	٢٠	محق	محسن
١٥	٩	الثن	بالثن
١٦	١	بغائر	مغاير
١٦	٧	تامر	ثامر
١٧	٢٠	يملك	تملك
١٨	٥	بالدرجة الثانية	بالدرجة الثالثة
٢٠	١	الفصل الاول	الفصل الثانى
٢٢	٥	حروب حروبين	حروب ضروس بين
٢٣	١٥	الانضمام	والانضمام
٢٧	١٧	غزاة عاعاه	غزارة عاعه

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٣١	٢٠	فيتناول	فيتناول
٣٣	١٧	المقترض	المقترض
٣٥	١١	وأقيد	وأقيد
٣٩	١٥	سوق	يسوق
٣٩	٢٢	بحن احتوى	بحيث احتوى
٤٠	٦	كتاب النص	كتابة النص
٤٠	١٩	للغزالي	للعراقي
٤١	١	الحادية عشر	الحادية عشرة
٤١	٢	الثانية عشر	الثانية عشرة
٤١	٩	السادس عشر	السادسة عشر
٤١	١٣	ثلاث النسخ	ثلاث نسخ
٤١	٢٥	او صفحة	اول صفحة
" التحقيق "			
١	٧	قاض	قاضي
٥	٢	تلاقيه	تلافيه
٥	هامش ١	بكوكبان	بكوكبان
١٠	هامش ١١	القاض	القاضي
١٦	هامش ٤	واذا استقى	واذا استسقى
١٩	١٦	قيل الفعل	قبل الفعل
١٩	هامش ١	اتخذنا هزوا	أنتخذنا جزوا
١٥	١	يغر جناح	بقر جناح
٢٩	١١	يعرجون	بعرجون

ص	س	الخطأ	الصواب
٢٩	١٢	وليخرابة	وليخهابه
٢٩	هامش ٦	عند نوما اوبصلا	عند أكل ثوم أو بصل
٣١	٧	يعد الوقت	بعد الوقت
٣٤	١٢	عهد الظالمين	عهدى الظالمين
٣٦	٩	استقيل	استقبل
٣٦	هامش ٥	يغافل	بغافل ¼
٥١	٤	فقض	فقض
٥٢	٢	لبس	ليسما
٥٢	١١	بشر	يشير
٥٨	٧	وهو قوله الاكثر	وهو قول الاكثر
٦٧	١٤	بفسحه	يفسخه
٧٢	هامش ٦	العفوا	العفو
٨٢	١٣	حكام	حكاه
٨٤	١٧	يتربعن	يتربصن
٨٤	١٨	يتربعن	يتربصن
٨٩	هامشه	ومن يتعدى	ومن يتعد
٩١	٤	السته	السنة
٩٣	٦	يعوض	بعوض
٩٦	١	الاوليين	الاولين
١٠١	هامش ٤	او كنتم	أو أكنتم
١٠١	٤	وأعلموا ان الله غفوررحيم	وعلموا أن الله يعلم ما فى انفسكم فأخذ روه وأعلموا أن اللع غفور رحيم



الخطأ	الاصواب	ص	س
مستحبة	مستحبة	١٠٣	٣
يقدر حالة	بقدر حالة	١٠٣	٥
أن ينكشف	أنه ينكشف	١٠٤	١٥
الايراء	الايراء	١٠٥	٣
مصرهن	فصرهن	١١٣	هامش
وتؤتوها الفقراء والمساكين	وتؤتوها الفقراء فهو	١١٤	هامش
فهو خير لكم ويكفر عنكم	خير لكم ويكفر عنكم من		
سيئاتكم	سيئاتكم		
يحصل	ويحصل	١٢٠	١١
أبناءؤه الحق	اثبات الحق	١٢٠	١٧
المخصص	التخصيص	١٢١	١٨
يترك الرهن	بترك الرهن	١٢٦	٣
يخلف	يحلف	١٢٦	١٣
يفعل	يفعل	١٢٧	٨
والبنين	والبنين	١٢٨	هامش ٣
وما في اليمين	وفي اليمين	١٣٢	٦
انه بحوز	وانه تحوز	١٣٢	٨
الفتوى محمد بن عبد الكريم	الفتوى احمد بن مسعود	١٣٢	٤ هامش
لم افسح	لم أفسح	١٦٢	٢ هامش
وربائكم	وربائكم	١٦٢	١ هامش
يعلن	يلعن	١٨٠	٥ هامش
من سعة	من سعته	٢١٤	١ هامش
فلا تعتدوا	فلا تقعدوا	٢١٥	٢ هامش

الخطأ	الصواب	ص	س
الكافرين مثلن دون	الكافرين أولياء من دون	٢١٧	٣ هامش
تستفيموا	تستقسيموا	٢٢٣	١ هامش
عليكم في الدين من حرج	عليكم من حرج	٢٣٠	١ هامش
قبل	قبل	٣٩٨	٦
أبلى	أتى	٢٩٨	٦
او فسارع	فتسارع	٢٩٨	٦
ولما هذب ك	ولذا ذهب ك	٢٩٩	١
الفعمة	النعمة	٢٩٩	١٠
منحرفا	متحرفا	٣٠٠	١
ولاية	والآية	٣٠٥	١
الزجبار	البشر جبار	٣٠٦	١
الحرائب	الخرائب	٣٠٦	٥ هامش
في اعيدكم ويقلكم	في أعينكم قيدا ويقلكم	٣٠٩	٣ هامش
انصنعاني	الصاغانى	٣١٠	٤ هامش
وعرهم قبل النيد	وغزوهم قبل النيد .	٣١١	١٠
ومثيلة	و مثلة	٣١٢	٧
الحسنات	الحسانان	٣١٢	١١
حكمه	حكاه	٣١٤	٣
فسبحوا	فسيحوا	٣١٦	١٥
الى رأى	الى رأى الامام	٣١٧	٤